

الطبعة الوحيدة الكاملة من:

كتاب المجموع

شرح المذهب للشيرازي

للإمام أبي زكريا يحيى الدين بن شرف النووي

الجزء الرابع

محققه وععلق عليه وأكمل بعد وفاته

محمد نجيب المطيعي

مكتبة الأشتات

جدة - المملكة العربية السعودية

حقوق الطبع محفوظة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(باب ما يفسد الصلاة ويكره فيها)

قال المصنف رحمه الله تعالى

(اذا قطع شرطا من شروطها كالطهارة والستارة وغيرهما بطلت صلاته) .

(الشرح) قوله « الستارة » هو بكسر السين وهي السترة ، وتقديره الاستار بالستارة ، ولو قال الستر كان أحسن . قال أصحابنا : اذا أخل بشرط من شروط الصلاة مع قدرته عليه بطلت صلاته ؛ سواء دخل فيها بخلافه أو دخل فيها وهو موجود ثم أخل به لأن الشروط عدم عند عدم شرطه ، وإن اختلف الشرط لعذر ففيه تفصيل وخلاف سبق في مواضعه .

فأما طهارة الحدث اذا عجز عن الماء والتراب فسبق في باب التيمم فيه أربعة أقوال ، الصحيح وجوب الصلاة على حسب حاله والاعادة . ولو دخل في الصلاة معتقدا أنه متطهر فبان محدثا لم تصح بلا خلاف . وأما طهارة النجس فلو عجز عنها لعجزه عن الماء أو حبس في موضع نجس فيجب أن يصلى على حسب حاله وتجب الاعادة على المذهب وقد سبقت المسألة في باب طهارة البدن ، وسبق هناك أيضا أنه لو صلى بنجاسة جاهلا بها أو ناسيا لزمه الاعادة على المذهب . وأما ستر العورة فسبق في بابها أنه اذا عجز عنه صلى عاريا ولا اعادة ، وسبق هناك أنه لو صلى عاريا وعنده سترة نسيها أو جهلها لزمه الاعادة على المذهب .

وأما استقبال القبلة فان تحير وصلى بغير اجتهاد لحرمة الوقت لزمه الاعادة . وان اجتهد وتيقن الخطأ لزمه الاعادة على أصح القولين . وأما معرفة الوقت فان اجتهد فيه وتيقن أنه غلط وصلى قبل الوقت لزمه الاعادة على المذهب ، وقد سبقت كل هذه المسائل في أبوابها ، وانما أردت جمعها ملخصة في موضع واحد ، وبالله التوفيق .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان سبقه الحدث ففيه قولان . قال في الجديد : تبطل صلاته لأنه حدث يبطل الطهارة فابطل صلاته كحدث العمد ، وقال في القديم : لا تبطل صلاته ، بل ينصرف ويتوضأ ويبني على صلاته ، لما روت عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا جاء أحدكم في صلاته أو قلس فليتنصرف وليتوضأ وليبين على ما مضى ما لم يتكلم » ، ولأنه حدث بغير اختياره فأشبهه سلس البول ، فان أخرج على هذا [القول] بقية الحدث (١) . لم تبطل صلاته لأن حكم البقية حكم الأول ، فإذا لم تبطل بالأول لم تبطل بالبقية ، ولأن به حاجة إلى إخراج البقية لتكمل طهارته) .

(الشرح) حديث عائشة ضعيف متفق على ضعفه ، رواه ابن ماجه والبيهقي بإسناد ضعيف من رواية اسماعيل بن عياش عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة ، وقد اختلف أهل الحديث في الاحتجاج بإسماعيل بن عياش ، فمنهم من ضعفه في كل ما يرويه ومنهم من ضعفه في روايته عن غير أهل الشام خاصة ، وابن جريج حجازي مكى مشهور فيحصل الاتفاق على ضعف روايته لهذا الحديث ، قال (٢) ورواه جماعة عن ابن عياش عن ابن جريج عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا ، قال وهذا الحديث أحد ما أنكر على اسماعيل بن عياش ، والمحفوظ أنه مرسل . وأما من روه متصلا فضعفاء مشهورون بالضعف ، وأما قول امام الحرمين في النهاية والغزالي في البسيط : انه مروي في الكتب الصحاح فغلط ظاهر فلا يقتصر به وقوله « قلس » هو بفتح القاف واللام وبالنسبة المهمل ، يقال قلس يقلس بكسر اللام ، أى تقايا ، والقلس باسكان اللام القىء ، وقيل هو ما خرج من الجوف ولم يملأ الفم ، قاله الخليل بن أحمد ، فعلى هذا يكون قوله في الحديث أو قلس للتقسيم وعلى الأول تكون للشك من الراوى .

وقوله (لأنه حدث يبطل الطهارة) احتراز من حدث المستحاضة ، وفي هذا تصريح بطلان الطهارة قطعاً ، وانما الخلاف في بطلان الصلاة .

(واما حكم المسألة) فان أحدث المصلى في صلاته باختياره بطلت صلاته بالاجماع سواء كان حدثه عمداً أو سهواً ، سواء علم أنه في صلاة أم لا ،

(١) ما بين المعقوفين ليس في ش و ق .

(٢) القائل هنا من ضعفه في روايته عن غير أهل الشام (ط) .

وان أحدث بغير اختياره بأن سبقه الحدث بطلت طهارته بلا خلاف ، وفي
صلاته قولان مشهوران الصحيح الجديد أنها تبطل ، والقديم لا تبطل ، وقد
ذكر المصنف دليلهما ، فعلى القديم لا تبطل سواء كان حدثا أصغر أو أكبر ،
بل ينصرف فيتطهر ويبنى على صلاته ، فان كان حدثه في الركوع مثلا ، قال
الصيدلاني : يجب أن يعود الى الركوع . وقال امام الحرمين ان لم يكن
اطمأن وجب العود الى الركوع وان كان اطمأن ففيه احتمال ، قال : والظاهر
أنه لا يعود ، وجزم الغزالي بما قاله الامام ، والأصح قول الصيدلاني لأن
الرفع الى الاعتدال من الركوع مقصود . ولهذا قال الأصحاب : يشترط أن
لا يقصد صرفه عن ذلك ، وهذا الرفع حصل في حال الحدث فلم يعتد به ،
فيجب أن يعود الى الركوع ، وان كان اطمأن .

قال أصحابنا : ثم اذا ذهب ليتطهر ويبنى لزمه أن يسعى في تقريب الزمان
وتقليل الأفعال بحسب الامكان ، وليس له أن يعود بعد طهارته الى الموضع
الذي كان فيه ان قدر على الصلاة في أقرب منه الا أن يكون اماما لم يستخلف
أو مأموما يقصد فضيلة الجماعة فلهما العود ، وكل ما لا يستغنى عنه من
الذهاب الى الماء واستقائه ونحوه فلا بأس به ، ولا يشترط فيه العدو والبدار
الخارج عن العادة ونقل الشيخ أبو حامد عن نصه في القديم أنه يشترط في
البناء أن لا يطول الفصل ولم يذكر فيه خلافا . قال الشافعي في القديم
وأصحابنا : ويشترط أن لا يتكلم الا اذا احتاج اليه في تحصيل الماء فيجوز ،
ولو أخرج بقية الحدث الأول متعمدا لم يمنع البناء على الصحيح المنصوص
في القديم ، وبه قطع المصنف والجمهور وقال امام الحرمين والغزالي : يمنع ،
والمذهب الأول ، واختلفوا في علته على وجهين ذكرهما المصنف والأصحاب
(أصحابهما) أن طهارته بطلت ولا أثر للحدث بعد ذلك (والثاني) أنه يحتاج
الى اخراج البقية لثلاث سبقة مرة أخرى ، فلو أحدث حدثا آخر فقي منعه
البناء وجهان بناء على العلتين ان قلنا بالأول جاز البناء والا فلا ، ولو رغب
المصلي أو قاء أو غلبته نجاسة أخرى جاز له على القديم أن يخرج ويغسل
نجاسته ويبنى على صلاته بالشروط السابقة في الحديث ، نص عليه في
القديم ، هذا كله تفريع القديم الضعيف ، والله أعلم .

(فرع) في مذاهب العلماء في جواز البناء لمن سبقه الحدث

قد ذكرنا أن مذهبنا الصحيح الجديد أنه لا يجوز البناء بل يجب الاستئذان وهو مذهب المسور بن مخرمة الصحابي رضي الله عنه . وبه قال مالك وآخرون ، وحكاه صاحب الشامل عن ابن شبرمة ، وهو الصحيح من مذهب أحمد . وقال أبو حنيفة وابن أبي ليلى والأوزاعي : يبني على صلاته . وحكاه ابن الصباغ وغيره عن عمر بن الخطاب وعلى وابن عمر رضي الله عنهم ، ورواه البيهقي عن علي وسلمان الفارسي وابن عباس وابن عمر وابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن وعطاء وطاوس وأبي إدريس الخولاني وسليمان بن يسار وغيرهم رضي الله عنهم ، وقد ذكر المصنف مختصر دليل المذهبين والحديث ضعيف والصحابة رضي الله عنهم مختلفون في المسألة فيصار للقياس ، والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان وقعت عليه نجاسة يابسة فنحاشها في الحال لم تبطل صلاته لأنها ملاقة نجاسة هو معذور فيها فلم تقطع الصلاة كسلس البول ، وان كشفت الريح الثوب عن العورة ثم رده لم تبطل صلاته لأنه معذور فيه فلم تقطع الصلاة كما لو غصب منه الثوب في الصلاة) .

(الشرح) قال أصحابنا : اذا وقعت عليه نجاسة يابسة فنفضها في الحال أو وقعت رطوبة على بعض ملبوسه فألقى في الحال أو كشفت الريح عورته فسترها في الحال لم تبطل صلاته لما ذكره المصنف . فان تأخر ذلك بطلت صلاته على الصحيح الجديد . وفي القديم يبني كمن سبقه الحدث كما سذكره قريبا ان شاء الله تعالى . ولو غصب ثوبه منه وهو في الصلاة فأتم صلاته عاريا صحت ولا إعادة لأنه معذور ، بخلاف ما لو أكره على الكلام في صلاته فانها تبطل على أصح القولين لأنه نادر لا يتعلق به غرض للمكره وقول المصنف « نحاشها » يعني تنفضها ولم يحملها . فان حملها بيده أو كفه بطلت صلاته لأنه مختار لحملها بلا ضرورة ، هكذا ذكره أصحابنا ، والله أعلم .

(فرع) قال أصحابنا : اذا طرأ في الصلاة حدث أصغر أو أكبر فحكمه ما سبق من التفصيل والخلاف ، الا حدث الاستحاضة وسلس البول

فلا يضر بشرطه السابق في باب الحيض ، وإن طرأ فيها غير الحدث من الأسباب المنافية لها أبطلها إن كان باختياره أو بغير اختياره إذا نسب فيه إلى تقصير كمن مسح خفه فانقضت مدته في أثناء الصلاة أو دخل وهو يدافع الحدث ويعلم أنه لا يقدر على التماسك إلى فراغها ووقع الحدث فلا يجوز البناء قولاً واحداً لتقصيره . ولو تخرق خف الماسح فيها فطريقان (أحدهما) على قولى سبق الحدث (والثاني) تبطل قطعاً لتقصيره في تعهده قبل الدخول في الصلاة . وإن طرأ مناقض لا باختياره ولا بتقصيره - فإن أزاله في الحال كمن كشفت الرياح عورته فسترها في الحال أو وقعت عليه نجاسة يابسة فنفضها في الحال أو رطبة فألقى ثوبه في الحال فصلاته صحيحة . وإن نحاها بيده أو كمه بطلت صلاته ، وإن احتاج في إزالته إلى زمن بأن تنجس ثوبه أو بدنه يجب غسلها أو أبعدت الرياح ثوبه فعلى قولى سبق الحدث ، أما إذا خرج من جرحه دم كثير فتدفق ولم يلوث بشرته فلا تبطل صلاته بالاتفاق وقد سبقت المسألة في باب طهارة البدن .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وإن ترك فرضاً من فروضها كالركوع والسجود وغيرهما بطلت صلاته لقوله صلى الله عليه وسلم للأعرابي المسمى صلاته : « أعد صلاتك فانك لم تصل » وإن ترك القراءة ناسياً ففيه قولان ، وقد مضى في القراءة) .

(الشرح) حديث الأعرابي رواه البخاري ومسلم من رواية أبي هريرة رضي الله عنه وقد تكرر بيانه في باب صفة الصلاة . أما حكم المسألة فإذا ترك فرضاً من فروض الصلاة كركوع أو سجود ونحوهما نظر إن تركه عمداً وانتقل إلى ما بعده بطلت صلاته بلا خلاف . وإن تركه سهواً وسلم من الصلاة وطال الفصل فهي باطلة أيضاً بلا خلاف ، وإن تركه سهواً فذكره في الصلاة أو بعد السلام وقبل طول الفصل لم تبطل ، بل يبنى على صلاته . وسيأتى تفصيله في باب سجود السهو إن شاء الله تعالى ، هذا كله في الركوع والسجود ونحوهما من الأركان ، غير النية وتكبيره الاحرام والقراءة .

أما النية والتكبير فمن ترك أحدهما لم يكن داخلًا في الصلاة سواء تركها عمداً أو سهواً وأما القراءة فإن تركها عمداً بطلت صلاته ، وإن تركها سهواً فقولان سبق بيانهما وتفصيلهما في باب صفة الصلاة وبالله التوفيق .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان تكلم في صلاته أو فقهه فيها أو شقق بالبكاء وهو ذاك للصلاة عالم بالتحريم بطلت صلاته لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الكلام ينقض الصلاة ولا ينقض الوضوء » وروى « الضحك ينقض الصلاة ولا ينقض الوضوء » وان فعل ذلك وهو ناس أنه في الصلاة ولم يطل لم تبطل صلاته لما روى أبو هريرة رضي الله عنه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذو اليمين : اقصر الصلاة أم نسيت يا رسول الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اصدق ذو اليمين ؟ فقالوا : نعم [فقام] رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى اثنتين أخريين ثم سلم » وان فعل ذلك وهو جاهل بالتحريم ولم يطل لم تبطل صلاته لما روى معاوية بن الحكم رضي الله عنه قال : « بينا أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم [في الصلاة] إذ عطس رجل من القوم فقلت : يرحمك الله فحدقني القوم بأبصارهم فقلت : واتكل أمياه ما بالكم تنظرون إلي ؟ ف ضرب القوم بأيديهم على أفخاذهم فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاني - بأبي وأمي هو ما رايت معلما أحسن تعليما منه والله ما ضربني ولا كهرني - قال ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس (١) ، إنما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن » .

فان سبق لسانه من غير قصد إلى الكلام أو غلبه الضحك [ولم يطل] لم تبطل لأنه غير مفطر فيه فهو كالناسي والجاهل . وان اطال الكلام وهو ناس أو جاهل بالتحريم أو مغلوب ففيه وجهان المنصوص في البوطي أن صلاته تبطل ، لأن كلام الناس والجاهل والمغلوب كالعامل القليل اذا كثر ابطال الصلاة فكذلك الكلام ، ومن اصحابنا من قال : لا تبطل كاكل الناسي لا يبطل الصوم قل أو كثر ، وان تنحنج أو تنفس أو نفخ أو بكى أو تبسم عامدا ولم يبن منه حرفان لم تبطل صلاته لما روى عبد الله بن عمر قال : كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سجد جعل ينفخ في الأرض ويكبي وهو ساجد [في الركعة الثانية] فلما قضى صلاته قال : والذي نفسي بيده لقد عرضت على النار حتى اني لأطفئها خشية أن تفشاكم ، ولأن ما لا يتبين منه حرفان ليس بكلام فلا تبطل به الصلاة) .

(الشرح) أما الحديث الأول فضعيف سبق بيانه وتضعيفه في باب ما ينقض الوضوء ويعنى عنه ما سنذكره من الأحاديث الصحيحة في فرع مذاهب العلماء ان شاء الله تعالى . أما حديث أبي هريرة في قصة ذي اليمين فرواه البخاري ومسلم ، وأما حديث معاوية بن الحكم فرواه مسلم ، وأما

(١) في النسخة المطبوعة (الأديبين) .

حديث عبد الله بن عمرو بن العاص في البكاء في الصلاة فرواه النسائي بلفظه وأبو داود بنحوه وفي إسناده ضعف ، وفي الصحيح ما يعني عنه ، وقوله : انصرف من اثنتين أى سلم في الصلاة الرباعية من ركعتين ناسيا ، وقوله : ذو اليدين قيل له ذلك لأنه كان في يديه طول ثبت ذلك في الصحيح واسمه الخرباق بن عمرو بكسر الخاء المعجمة واسكان الراء وبالباء الموحدة ثم ألف ثم قاف . وقوله : أقصرت ؟ هو بضم القاف وكسر الصاد وروى بفتح القاف وضم الصاد وكلاهما صحيح . وقوله : بينا أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أى بين أوقات كوني معه ، وقد سبق بسط شرح هذه اللفظة في باب صفة الصلاة في فصل القراءة . قوله (فحدقنى القوم بأبصارهم) هكذا وقع في المذهب حدقنى بفتح الحاء والبدال المهملتين والبدال مخففة وكذا رويناه في مسند أبى عوانة وسنن البيهقي ، والذي في صحيح مسلم وسنن أبى داود وغيرهما فرماني القوم بأبصارهم ، وهذا ظاهر . وأما رواية (حدقنى) فمشكلة لأنه لا يعرف في هذه الكتب المشهورة في اللغة حدق بمعنى نظر ونحوه إنما قالوا : حدق بالتشديد إذا نظر نظرا شديدا لكنه لازم غير متعد يقال : حدق إليه ولا يقال : حدقه ، وزعم جماعة من المتأخرين أن معنى حدقنى رمونى بأحداهم وإنما يعرف حدقنى بمعنى أصاب حدقنى .

وقال شيخنا أبو عبد الله بن مالك امام العربية في زماننا بلا مدافعة : يصح حدقنى مخففا بمعنى أصابنى بحدقته ، كقولهم : عنته أصبته بالعين وركبه البعير أصابه بركبته ، قوله : واثكل أمياه هو بكسر الميم وبعدها ياء والشكل بضم الياء المثناة واسكان الكاف ويفتحهما لغتان كالنجل والنجل حكاهما الجوهري وغيره ، وهو فقدان المرأة ولدها وامرأة ثكلى إذا فقدته وقوله (أبى وأمى) أى أفديه بهما قوله (ماكهرنى) أى ما اتهرنى وفي هذا الحديث وحديث ذى اليدين جمل من الأحكام والقواعد ومهمات الفوائد وقد ذكرتها في شرح صحيح مسلم .

(وأما أحكام الفصل) لا فقال أصحابنا رحمهم الله : للمتكلم في الصلاة حالان (احدهما) أن يكون غير معذور فينظر أن نطق بحرف واحد لم تبطل صلاته ، لأنه ليس بكلام الا أن يكون الحرف مفهما كقوله : ق أو ، ش أو ع

بكسرهن فانه تبطل صلاته بلا خلاف لأنه نطق بمفهم فأشبهه الحروف ، وان نطق بحرفين بطلت بلا خلاف ، سواء أفهم أم لا ، لأن الكلام يقع على الفهم وغيره . هذا مذهب اللغويين والفقهاء والأصوليين ، وان كان النحويون يقولون لا يكون الا مفهما . ولو نطق بحرف ومدة بعده فثلاثة أوجه حكاهما الرافعي « أصحها » تبطل لأنه كحرفين « الثاني » لا لأنه حرف « الثالث » قاله امام الحرمين ان أتبعه بصوت غفل وهو الذي لا تقصع فيه بحيث لا يقع على صورة المد لم تبطل ، وان أتبعه بحقيقة المد بطلت قال : لأن المد يكون ألفا أو واوا أو ياء وهى وان كانت اشباعا للحركات الثلاث فهى معدودة حروفا ، وأما الضحك والبكاء والأنين والتأوه والنفخ ونحوها فان بان منه حرفان بطلت صلاته والا فلا ، وسواء بكى للدنيا أو للآخرة .

وأما التنحن فحاصل المنقول فيه ثلاثة أوجه الصحيح الذي قطع به المصنف والأكثر ان بان منه حرفان بطلت صلاته والا فلا .

(والثاني) لا تبطل — وان بان منه حرفان قال الرافعي : وحكى هذا عن نص الشافعي .

(والثالث) ان كان فمه مطبقا لم تبطل مطلقا والا فان بان حرفان بطلت والا فلا . وبهذا قطع المتولي . وحيث أبطلنا بالتنحن فهو ان كان مختارا بلا حاجة فان كان مغلوبا لم تبطل قطعاً ، ولو تعذرت قراءة الفاتحة الا بالتنحن فيتحنن ولا يضره لأنه معذور ، وان أمكنته القراءة وتعذر الجهر الا بالتنحن فليس بعذر على أصح الوجهين لأنه ليس بواجب ، ولو تنحن امامه وظهر منه حرفان فوجهان حكاهما القاضي حسين والمتولي والبيهقي وغيرهم (أحدهما) يلزمه مفارقتها ، لأنه فعل ما يبطل الصلاة ظاهرا (وأصحهما) أن له الدوام على متابعتها لأن الأصل بقاء صلاته (والظاهر) أنه معذور والله أعلم .

وقد روى عن علي رضي الله عنه قال : « كانت لى ساعة من النبى صلى الله عليه وسلم آتية فيها فان وجدته يصلى تنحن فإخلت » رواه النسائي وابن ماجه والبيهقي وهو حديث ضعيف لضعف راويه واضطراب اسناده ومنتنه ضعفه البيهقي وغيره وضعفه ظاهر والله أعلم .

(الحال الثانى) فى الكلام بعذر فمن سبق لسانه الى الكلام بغير قصد أو غلبه الضحك أو العطاس أو السعال وبأن منه حرفان أو تكلم فاسيا كونه فى الصلاة أو جاهلا بتحريم الكلام فيها - فان كان ذلك يسيرا - لم تبطل صلاته بلا خلاف عندنا • وان كان كثيرا فوجهان مشهوران (الصحيح) منهما باتفاق الأصحاب : تبطل صلاته ، وهو المنصوص فى البويطى كما ذكر المصنف ، وهو ظاهر نصه أيضا فى غير البويطى (والثانى) لا تبطل وهو قول أبى اسحق المروزى والرجوع فى القلة والكثرة الى العرف ، هذا هو الصحيح المنصوص فى الأم • وبه قطع الجمهور • وحكى القاضى أبو الطيب فيه قولاً آخر عن نصه فى الاملاء أن حد طول الفصل هنا أن يمضى قدر ركعة ووجهان عن ابن أبى هريرة أنه قدر الصلاة •

وأما قياس المصنف عدم البطلان على أكل الصائم كثيرا فهو جار على طريقته وطريقة غيره من العراقيين فى أن أكل الناسى لا يفطره وان كثر وجهاً واحداً وعند الخراسانيين وجهان سنوضحهما فى كتاب الصيام ان شاء الله تعالى •

قال أصحابنا : وانما يكون الجهل بتحريم الكلام عذرا فى قريب العهد بالاسلام فأما من طال عهده فى الاسلام فتبطل به صلاته لتقصيره فى التعلم • ولو علم تحريم الكلام ولم يعلم كونه مبطلا للصلاة بطلت بلا خلاف لتقصيره وعصيانه ، كما لو علم تحريم القتل والزنا والشرب والسرقة والقذف وأشباهها وجهل العقوبة فانه يعاقب ولا يعذر بلا خلاف ، ولو جهل كون التنجس مبطلا ، وهو طويل عهد بالاسلام ، فهل يعذر ؟ وجهان (أحدهما) لا لتقصيره فى التعلم (وأصحهما) يعذر لأنه يخفى على العوام مع علمهم بتحريم الكلام ، ولو علم أن جنس الكلام محرم ولم يعلم أن ما أتى به محرم فوجهان الأصح : يعذر ولا تبطل ، أما اذا أكره على الكلام ففى بطلان صلاته قولان حكاهما الرافعى أصحهما - وبه قطع البغوى - تبطل لندوره ، وكما لو أكره أن يصلى بلا وضوء أو قاعداً أو الى غير القبلة فانه يجب الاعادة قطعاً لندوره ، قال البغوى : وكذا لو أكره على فعل يناقض الصلاة بطلت لأنه نادر (١) •

(١) فى الأصل (قادر) (ط) •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(فان كلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجابه لم تبطل صلاته ؛ لما روى ابو هريرة رضى الله عنه « ان النبى صلى الله عليه وسلم سلم على ابي بن كعب وهو يصلى فلم يجبه ، فخفف الصلاة وانصرف الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : ما منعك ان تجيبني ؟ قال : يا رسول الله كنت اصلى : قال : افلم تجد فيما اوحى الى : استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم ؟ قال : بلى يا رسول الله لا اعود » وان رأى المصلى ضريرا يقع في بئر فاندره بالقول ففيه وجهان قال ابو اسحاق : لا تبطل صلاته ، لانه واجب عليه فهو كاجابة النبى صلى الله عليه وسلم ، ومن اصحابنا من قال : تبطل لانه قد لا يقع في البئر وليس بشيء) .

(الشرح) حديث ابي هريرة في قصة ابي رضى الله عنهما رواه الترمذى بلفظه هنا وزاد عليه وقال : حديث حسن صحيح ورواه النسائى أيضا بمعناه ، ورواه البخارى في صحيحه عن ابي سعيد بن المعلى : « أنه كان يصلى فمر به النبى صلى الله عليه وسلم فدعاه فلم يجبه » وذكر معنى قصة ابي . وقد أنكر القلمى على المصنف احتجاجه بحديث ابي هريرة وتركه حديث ابن المعلى ، وأوهم أن حديث ابي هريرة ضعيف وصرح أن حديث ابن المعلى في الصحيحين ، فغلط في شيئين (أحدهما) توهينه حديث ابي هريرة مع أنه صحيح كما ذكرنا (والثانى) دعواه أن حديث ابن المعلى في الصحيحين وانما هو في البخارى دون مسلم .

قال أصحابنا : لو كلم النبى صلى الله عليه وسلم في عصره انسانا في صلاة أو في غير صلاة وجب عليه اجابته ، ولا تبطل صلاته بذلك على المذهب . وبه قطع الجمهور ، وفيه وجه أنه لا تجب اجابته وتبطل بها الصلاة ، والصحيح الأول ، قالوا : ولهذا يخاطبه في الصلاة بقوله : السلام عليك أيها النبى ولا تبطل به الصلاة بل لا تصح الا به .

وأما مسألة الأعمى فقال أصحابنا : لو رأى المصلى مشرفا على الهلاك كأعمى يقارب أن يقع في بئر أو صبي لا يعقل قارب الوقوع في نار ونحوها أو نائم أو غافل قصده سبع أو حية أو ظالم يريد قتله وما أشبه ذلك ؛ ولم يمكنه انذاره الا بالكلام وجب الكلام بلا خلاف ، وهل تبطل صلاته ؟ فيه الوجهان المذكوران في الكتاب بدليلهما وهما مشهوران أصحابهما عند المصنف والقاضى

أبى الطيب والمتولى لا تبطل وهو قول أبى اسحاق المروزي وأصحهما عند
الرافعى تبطل .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان كلمه انسان وهو فى الصلاة فاراد ان يعلمه انه فى الصلاة أو سبها
الإمام فاراد أن يعلمه السهو استحب له أن كان رجلا أن يسبح وتصفق أن
كانت امرأة فتضرب ظهر كفها الأيمن على بطن كفها الأيسر لما روى سهل بن
سعد الساعدي رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إذا نابكم
شئ فى الصلاة فليسبح الرجال وليصفق النساء » فإذا فصل ذلك للإعلام لم
تبطل صلاته لأنه مأمور به ، فان صفق الرجل وسبحت المرأة لم تبطل الصلاة
لأنه ترك سنة) .

(الشرح) حديث سهل رواه البخارى ومسلم ، وقد سبق بيان حال
سعد فى آخر استقبال القبلة ، قال أصحابنا : متى ناب المصلى شئ بأن احتاج
الى تنبيه امامه على سهو أو استأذن عليه أحد أو رأى أعمى يقارب الوقوع
فى بئر أو نار ونحوها أو أراد اعلام غيره بأمر فالسنة أن يسبح الرجل
وتصفق المرأة فى كل هذه الأمثلة ، فلو صفق الرجل وسبحت هى فقد خالفا
السنة - ولا تبطل صلاتهما ، وصفة التسبيح سبحان الله أو نحو هذا اللفظ ،
ويجهر به جهرا يسمعه المقصود . وصفة التصفيق أن تضرب بظهر كفها اليمنى
بطن كفها اليسرى أو عكسه ، وقيل تضرب أكثر أصابعها اليمنى على ظهر
أصابعها اليسرى وقيل تضرب أصبعين على ظهر الكف والجميع متقارب ،
والأول أصح وأشهر ، قال أصحابنا : ولا تضرب بطن كف على بطن كف فان
فعلت ذلك على وجه اللعب بطلت صلاتها لمنافاته الخشوع وممن صرح بطلان
صلاتها اذا فعلته على وجه اللعب القاضى أبو الطيب ، فان جهلت تحريره لم
تبطل ، قال الشيخ أبو حامد وغيره : التصفيق والتسبيح سستان أن كان
التنبيه قربة ، وان كان مباحا فباحان .

(فرع) فى مذاهب العلماء فى ذلك . ذكرنا أن مذهبنا استحباب
التسبيح للرجل والتصفيق للمرأة اذا نابهما شئ ، وبه قال أحمد وداود
والجمهور ، وقال مالك : تسبح المرأة أيضا ، ووافقنا أبو حنيفة اذا قصد
المصلى بذلك شيئا من مصلحة الصلاة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان أراد الاذن لرجل في الدخول فقال : (ادخلوها بسلام آمنين (١))
فان قصد التلاوة والاعلام لم تفسد [صلاته] لان تلاوة القرآن لا تبطل الصلاة ،
وان لم يقصد القرآن بطلت لانه من كلام الادميين) .

(الشرح) قال أصحابنا : الكلام المبطل للصلاة هو ما سوى القرآن
والذكر والدعاء ونحوها فأما القراءة والذكر والدعاء ونحوها فلا تبطل الصلاة
بلا خلاف عندنا ، وقال أبو حنيفة : [تفسد (٢)] دليلنا حديث معاوية بن
الحكم السابق قريبا فلو أتى بشيء من نظم القرآن بقصد القراءة فقط أو
بقصد القراءة مع غيرها كتنبيه امامه أو غيره أو الفتح على من أرتج أو تفهيم
أمر ، كقوله لجماعة أو واحد يستأذنون في الدخول (ادخلوها بسلام آمنين)
أو استؤذن في أخذ شيء فيقول : (يا يحيى خذ (٣) الكتاب بقوة) وما أشبه
هذا فهذا كله لا يبطل الصلاة سواء قصد القراءة أو القراءة مع الاعلام ،
وسواء كان قد انتهى في قراءته الى تلك الآية أو أنشأ قراءتها حينئذ لعموم
حديث معاوية . وحكى صاحب البيان - وجها - أنه ان قصد مع القراءة
غيرها بطلت صلاته وليس بشيء ، بل الصواب الذي قطع به المصنف
والأصحاب أنها لا تبطل ، فأما ان قصد الاعلام وحده فتبطل بلا خلاف وان
لم يقصد شيئا فظاهر كلام المصنف وغيره أنها تبطل . وينبغي أن يفرق بين
أن يكون قد انتهى في قراءته اليها فلا تبطل أو لا يكون فتبطل ، ودليل اطلاق
البطلان اذا لم يقصد شيئا ما ذكره المصنف أنه يشبه كلام الآدمي ، وقد سبق
في تحريم القراءة على الجنب عن امام الحرمين وغيره أن مثل هذا النظم
لا يكون قرآنا الا بالقصد فاذا أطلقه ولم يقصد به شيئا لا يحرم على الجنب ،
بل له حكم كلام الآدمي ولو أتى بكلمات من القرآن من مواضع مفرقة
ليست في القرآن على النظم الذي أتى به كقوله : يا ابراهيم بسلام كن ،
بطلت صلاته ، ولم يكن لها حكم القرآن بحال . ذكره المتولي والرافعي قال

(١) الآية ٤٦ من سورة الحجر .

(٢) هذه العبارة ساقطة من شوقي وبدونها لا يستقيم النظم ولا يتم المعنى ثم انه صريح
مذهب أبي حنيفة كما حكاه الكاساني في البدائع (ط) .

(٣) الآية ١٢ من سورة مريم .

المتولى : وان فرق هذه الكلمات ولم يصل بعضها ببعض لم تبطل • يعنى اذا قصد القرآن •

(فرع) قال أبو عاصم العبادى فى الزيادات : اذا قرأ « والدين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب النار » فان تعمد بطلت صلاته والا فلا ويسجد للسهو وفيما قاله نظر •

(فرع) قد اعتاد كثير من العوام أنهم اذا سمعوا قراءة الامام اياك نعبد واياك نستعين قالوا : اياك نعبد واياك نستعين ^(١) وهذا بدعة منهى عنها ، فأما بطلان الصلاة بها فقد قال صاحب البيان : تبطل الا أن يقصد الدعاء والقراءة ولا يوافق عليه •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان شمت عاطسا بطلت صلاته لحديث معاوية بن الحكم ، ولأنه كلام وضع لمخاطبة آدمى فهو كرد السلام ، وروى يونس بن عبد الأعلى عن الشافعى رحمه الله أنه قال : لا تبطل الصلاة لأنه دعاء بالرحمة فهو كاللأبويه بالرحمة) •

(الشرح) قال أصحابنا : الأدعية فى الصلاة ضربان عجمية وعربية ، فالعجمية سبق بيانها فى فصل التكبير من باب صفة الصلاة ، وأما الدعوات العربية فلا تبطل الصلاة سواء المأثور وغيره • وقد سبق بيان هذا فى أواخر صفة الصلاة وذكرنا هناك اختلاف العلماء فى غير المأثور ، قال أصحابنا : وانما يباح من الدعاء ما ليس خطابا لمخلوق ، فأما ما هو خطاب لمخلوق غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجب اجتنابه ، فلو قال لانسان غفر الله لك ، أو رضى الله عنك أو عافاك الله ونحو هذا بطلت صلاته لحديث معاوية • ولو سلم على انسان أو سلم عليه انسان فرد عليه السلام بلفظ الخطاب فقال : وعليك السلام أو قال لعاطس : رحمك الله أو يرحمك الله بطلت صلاته ، وفى العطس هذا القول القريب الذى حكاه المصنف أنه لا تبطل • والصحيح المشهور البطلان وهو الذى نص عليه الشافعى رحمه الله فى كتبه ، فلو رد السلام أو شمت العطس بغير لفظ خطاب فقال : وعليه السلام أو يرحمه الله

(١) الآية • من سورة الفاتحة •

لم تبطل صلاته باتفاق الأصحاب لأنه دعاء محض ، ويقال شمت العاطس
وسمته بالشين المعجمة والمهملة لغتان مشهورتان ، ومعناه قال له : يرحمك الله .

وأما يونس بن عبد الأعلى فهو أبو موسى يونس بن عبد الأعلى بن
ميسرة بن حفص الصدفى - بفتح الصاد والdal - المصرى ، وهو أحد
أصحاب الشافعى المصرين ، وأحد شيوخ مسلم بن الحجاج روى عنه في
صحيحه كثيرا ، وكان اماما جليلا توفى سنة أربع وستين ومائتين ، وفى (١)
يونس لغات ضم النون وكسرها وبفتحة وبألهمز وتركه .

(فرع) فى مسائل تتعلق بالكلام فى الصلاة)

(أحدها) قال المتولى : لو سلم الامام فسلم المأموم معه ثم سلم الامام
ثانيا فقال له المأموم : قد سلمت قبل هذا ، فقال الامام : كنت ناسيا ، لم تبطل
صلاة الامام لأن سلامه الأول سهو وتمت صلاته بالسلام الثانى ، ولا تبطل
صلاة المأموم أيضا لأن سلامه الأول لم يخرج به من الصلاة وتكليمه الامام
سهو لأنه يظن أنه تحلل من الصلاة ويلزمه أن يسلم ثانيا ، ويستحب له سجود
السهو ، لأن تكليمه سهو فى الصلاة بعد انقطاع القدوة .

(الثانية) اذا نذر شيئا فى صلاته وتلفظ بالنذر عامدا هل تبطل صلاته ؟
فيه وجهان حكاهما القاضى أبو الطيب فى تعليقه فى آخر باب استقبال القبلة
فى مسألة بلوغ الصبى فى الصلاة (أحدهما) وبه قال الداركى وهو ظاهر
كلام أبى اسحاق المروزى لا تبطل لأنه مناجاة لله تعالى فهو من جنس الدعاء
(والثانى) تبطل لأنه أشبه بكلام الآدمى ، والأول أصح لأنه يشبه قوله
« سجد وجهى للذى خلقه » .

(فرع) فى مذاهب العلماء فى كلام المصلى)

هو ثلاثة أقسام (أحدها) يتكلم عامدا لا لمصلحة الصلاة فتبطل صلاته
بالاجماع ، نقل الاجماع فيه ابن المنذر وغيره لحديث معاوية بن الحكم
السابق وحديث ابن مسعود وحديث جابر وحديث زيد بن أرقم وغيرها من
الأحاديث التى سنذكرها ان شاء الله تعالى .

(١) الكسر والفتح وألهمز من أنس يونس وأما الضم للمعجمة والسمع (ط) .

(الثاني) أن يتكلم لمصلحة الصلاة بأن يقوم الامام الى خامسة فيقول :
 قد صليت أربعاً أو نحو ذلك فمذهبنا ومذهب جمهور العلماء أنه تبطل
 الصلاة ، وقال الأوزاعي لا تبطل ، وهي رواية عن مالك وأحمد لحديث
 ذى الدين ، ودليل الجمهور عموم الأحاديث الصحيحة في النهي عن الكلام ،
 ولقوله صلى الله عليه وسلم « من نابه شيء في صلاته فليسبح الرجال وليصفق
 النساء » ولو كان الكلام مباحاً لمصلحتها لكان أسهل وأبين ، وحديث
 ذى الدين جوابه ما سنذكره ان شاء الله تعالى .

(الثالث) أن يتكلم فاسياً ولا يطول كلامه فمذهبنا أنه لا تبطل صلاته ،
 وبه قال جمهور العلماء ، منهم ابن مسعود وابن عباس وابن الزبير وأنس
 وعروة بن الزبير وعطاء والحسن البصري والشعبي وقتادة وجميع المحدثين
 ومالك والأوزاعي وأحمد في رواية ، وإسحاق وأبو ثور وغيرهم رضي الله
 عنهم ، وقال النخعي وحصاد بن أبي سليمان وأبو حنيفة وأحمد في رواية تبطل ،
 ووافقنا أبو حنيفة أن سلام الناس لا يطلها واحتج لمن قال تبطل بحديث ابن
 مسعود رضي الله عنه قال « كنا نسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو في الصلاة فيرد علينا ، فلما رجعنا من عند النجاشي سلمت عليه فلم يرد
 علي ، فقلت : يا رسول الله كنا نسلم عليك في الصلاة فتدرد علينا ، فقلل : ان
 في الصلاة شغلاً » رواه البخاري ومسلم . وفي رواية أبي داود وغيره زيادة
 « وان الله يحدث من أمره ما يشاء ، وانه قد أحدث أن لا تكلموا في الصلاة »
 وعن جابر رضي الله عنه قال « بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة ،
 فانطلقت ثم رجعت فأثيت النبي صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فلم يرد
 علي ، فوقع في قلبي ما الله أعلمكم به ، ثم سلمت فلم يرد علي فوقع في قلبي
 أشد من المرة الأولى ، ثم سلمت عليه فقال : انما منعني أن أرد عليك أني
 كنت أصلي ، وكان علي راحلته متوجها الى غير القبلة » رواه البخاري ومسلم .

وعن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : « ان كنا لتتكلم في الصلاة على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلم أحداً صاحبه بحاجته حتى نزلت
 (حافظوا على الصلوات ^(١) والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين) فأمرنا

(١) الآية ٢٣٨ من سورة البقرة .

بالسكوت ونهينا عن الكلام » رواه البخارى ومسلم . وليس فى رواية البخارى : ونهينا عن الكلام ، وفى رواية الترمذى : كنا نتكلم خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وبحديث معاوية بن الحكم « ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس » رواه مسلم كما بيناه ، وبحديث جابر المذكور فى المذهب « الكلام ينقض الصلاة » ولكنه ضعيف كما بيناه ، وبحديث « من قاء فى الصلاة أو قلس فليتنصرف وليتوضأ وليبين على صلاته ما لم يتكلم » وهو أيضا ضعيف كما بيناه ، وبالقياص على الحديث .

واحتج أصحابنا بحديث أبى هريرة رضى الله عنه قال : « صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر فسلم فقال له ذو اليمين : أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله ؟ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تقصر ولم أنس ، فقال : بلى قد نسيت يا رسول الله فقال النبى صلى الله عليه وسلم : أحق ما يقول ؟ قالوا : نعم فصلى ركعتين أخريين ثم سجد سجدتين » رواه البخارى ومسلم من طرق كثيرة جدا ، وهكذا هو فى مسلم ، وفى مواضع من البخارى « صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم » وفى رواية لمسلم : صلى لنا . وعن عمران بن حصين « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر فسلم فى ثلاث ثم دخل منزله فقام اليه رجل يقال له الخرباق وكان فى يده طول فقال : يا رسول الله ، فذكر له صنيعه وخرج غضبان يجر رداءه حتى انتهى الى الناس ، فقال : أصدق هذا ؟ قالوا : نعم فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم » رواه مسلم .

قال أصحابنا : ومن الدليل لنا أيضا حديث معاوية بن الحكم فانه تكلم جاهلا بالحكم ولم يأمره النبى صلى الله عليه وسلم بالاعادة . قالوا : وقياسا على السلام سهوا . وعمدة المذهب حديث ذى اليمين . واعترض القائلون بالبطلان عليه أن هذا الحديث منسوخ بحديث ابن مسعود وزيد بن أرقم ، قالوا : « لأن ذا اليمين قتل يوم بدر » ونقلوا عن الزهرى أن ذا اليمين قتل يوم بدر ، وأن قصته فى الصلاة كانت قبل بدر ، ولا يمنع من هذا كون أبى هريرة رواه وهو متأخر الاسلام عن بدر لأن الصحابى قد يروى ما لا يحضره بأن يسمعه من النبى صلى الله عليه وسلم أو صحابى وأجاب أصحابنا وغيرهم من العلماء عن هذا بأجوبة صحيحة حسنة مشهورة أحسنها وأتقنها ما ذكره

الامام الحافظ أبو عمر بن عبد البر في التمهيد قال : أما دعواهم أن حديث أبي هريرة منسوخ بحديث ابن مسعود فغلط لأنه لا خلاف بين أهل الحديث والسير أن حديث ابن مسعود كان بمكة حين رجع من الحبشة قبل الهجرة ، وأن حديث أبي هريرة في قصة ذي اليمين كان بالمدينة ، وانما أسلم أبو هريرة عام خير سنة سبع من الهجرة بلا خلاف .

وأما حديث زيد بن أرقم فليس فيه بيان أنه قبل حديث أبي هريرة أو بعده والنظر يشهد أنه قبله . قال : وأما قولهم : ان أبا هريرة لم يشهد ذلك فغلط ، بل شهوده له محفوظ من روايات الثقات الحفاظ ، ثم ذكر بأسانيده الروايات الثابتة في صحيح البخاري ومسلم وغيرهما أن أبا هريرة قال « صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم » وفي رواية « صلى بنا » وفي رواية صحيح مسلم وغيره عن أبي هريرة قال : « بينا أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الركعتين فقال رجل من بنى سليم » وذكر الحديث .

قال ابن عبد البر : وقد روى قصة ذي اليمين مع أبي هريرة ابن عمر وعمران بن الحصين ومعاوية بن حديج ^(١) بضم الحاء المهمل ، وابن مسعدة رجل من الصحابة وكلهم لم يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا صحبه الا بالمدينة متأخرا ، ثم ذكر أحاديثهم بطرقها ، قال : وابن مسعدة هذا يقال له صاحب الجيوش اسمه عبد الله ، معروف في الصحابة له رواية .

قال : وأما قولهم ان ذا اليمين قتل يوم بدر فغلط . وانما المقتول يوم بدر ذو الشمالين ولا تنازعهم في أن ذا الشمالين قتل يوم بدر لأن ابن اسحاق وغيره من أهل المغازي ذكروه فيمن قتل ببدر .

قال ابن اسحاق : ذو الشمالين هو عمير بن عمرو بن غبشان من خزاعة ، فذو اليمين غير ذي الشمالين المقتول ببدر ، لأن ذا اليمين اسمه الخرباق بن عمرو ذكره مسلم في رواية ، وهو من بنى سليم كما ذكره مسلم في صحيحه .

(١) معاوية بن حديج بمهملتين وآخره جيم مصفرا الكندي التجبي المصري الأمير قال البخاري : له صحبة شهد فتح مصر وذهبت منه يوم مقرة وهو فاتح إفريقية . (ط) .

قال غير ابن عبد البر : وقد عاش ذو الـيدين الخرباق بن عمرو بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم زمانا ، قال ابن عبد البر : فذو الـيدين المذكور في حديث السهو غير المقبول بـيدر . هذا قول أهل الحـدق والفهم من أهل الحديث والفقه .

قال : وأما قول الزهري ان المتكلم في حديث السهو ذو الشمالين فلم يتابع عليه قال : وقد اضطرب الزهري في حديث ذى الـيدين اضطرابا أوجب عند أهل العلم بالنقل تركه من روايته خاصة ، ثم ذكر طرقه وبين اضطرابها في المتن والاسناد وذكر عن مسلم بن الحجاج تغليطه الزهري في هذا الحديث .

قال ابن عبد البر : لا أعلم أحدا من أهل العلم بالحديث المصنفين فيه عول على حديث الزهري في قصة ذى الـيدين ، وكلهم تركه لاضطرابه وان كان اماما عظيما في هذا الشأن فالغلط لا يسلم منه بشر ، وكل أحد يؤخذ من قوله ويترك الا النبي صلى الله عليه وسلم ، فقول الزهري انه قتل يوم بدر متروك لتحقيق غلطه فيه ، هذا مختصر قول ابن عبد البر ، وقد بسط رحمه الله شرح هذا الحديث بسطا لم يبسطه غيره مشتملا على التحقيق والاتقان والفوائد الجمة ، رحمه الله ورضي عنه وذكر البيهقي رحمه الله بعض هذا مختصرا ، فيما قال : انه لا يجوز أن يكون حديث أبي هريرة منسوخا بحديث ابن مسعود لتقدم حديث ابن مسعود ، فانه كان حين رجوع من الحبشة — ورجوعه منها كان قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم — الى المدينة ثم هاجر الى المدينة وشهد بدرا ، فحديثه في التسليم كان قبل الهجرة ، ثم روى البيهقي ذلك بأسانيد .

ثم نقل اتفاق أهل المغازي على أن ابن مسعود قدم مكة من هجرة الحبشة قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة وأنه شهد بدرا بعد ذلك .

ثم روى البيهقي باسناده عن الحميدى شيخ البخارى أنه حمل حديث ابن مسعود على النهى عن الكلام عامدا ، قال : لأنه قدم من الحبشة قبل بدر واسلام أبي هريرة سنة سبع من الهجرة واسلام عمران بن الحصين بعد بدر ، وقد حضرا قصة ذى الـيدين وحضرها معاوية بن حديج ، وكان اسلامه قبل

وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بشهرين ، وذكر حديث ابن عمر أيضا ثم قال :
فعلمنا أن حديث ابن مسعود في العمد • ولو كان في العمد والسهو لكانت
صلوات رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه ناسخة له ، لأنها بعده • ثم روى
البيهقي عن الأوزاعي قال : كان اسلام معاوية بن الحكم في آخر الأمر فلم
بأمره النبي صلى الله عليه وسلم باعادة الصلاة وقد تكلم جاهلا •

وذكر الشافعي في كتاب اختلاف الأحاديث نحو ما سبق من كلام الأئمة ،
قال : ذو الشمالين المقتول بدير غير ذي الدين ، قال البيهقي : ذو الدين
بقي حيا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قيل : كيف تكلم
ذو الدين والقوم وهم بعد في الصلاة ؟ فجوابه من وجهين (أحدهما) أنهم
لم يكونوا على يقين من البقاء في صلاة لأنهم كانوا مجوزين لنسخ الصلاة من
أربع الى ركعتين ولهذا قال : أقصرت الصلاة أم نسيت ؟ (والثاني) أن هذا
خطاب وجواب للنبي صلى الله عليه وسلم وذلك لا يبطل الصلاة ، وفي رواية
لأبي داود وغيره : ان القوم لم يتكلموا ، وتحمل رواية « نعم » عليها ،
والله أعلم •

(فرع) في مذاهبهم فيمن سبح الله تعالى أو حمده في غير ركوع وسجود

مذهبنا أنه لا تبطل صلاته سواء قصد به تنبيه غيره أم لا ، وبهذا قال
جمهور العلماء ، حكاه ابن المنذر عن الأوزاعي والثوري وأحمد وإسحاق
وأبي ثور قال : وقال أبو حنيفة : ان قاله ابتداء فليس بكلام ، وان قاله جوابا
فهو كلام دليلنا حديث سهل بن سعد ، وهو في الصحيحين كما سبق •

(فرع) في مذاهبهم في الضحك والتبسم في الصلاة • مذهبنا أن
التبسم لا يضر وكذا الضحك ان لم يبين منه حرفان • فان بان بطلت صلاته ،
ونقل ابن المنذر الاجماع على بطلانها بالضحك ، وهو محمول على من بان
منه حرفان ، قال : وقال أكثر العلماء : لا بأس بالتبسم ، ممن قاله جابر بن
عبد الله وعطاء ومجاهد والنخعي والحسن وقتادة والأوزاعي والشافعي
وأصحاب الرأي وقال ابن سيرين : لا أعلم التبسم الا ضحكا •

(فرع) في مذاهبهم في الأئنين والتأوه ، قد ذكرنا أن مذهبنا أنه ان

بان منه حرفان بطلت صلاته ، والا فلا ، وبه قال أحمد وحكاه ابن المنذر عن أبي ثور . قال : وقال الشعبي والنخعي والمغيرة والثوري : يعيد الصلاة ، قال العبدري : وقال مالك وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ، ان كان لخوف الله تعالى أو خوف النار لم تبطل صلاته ، والا فتبطل . وعن أبي يوسف أنه ان قال (آه) لم تبطل وان قال (أوه) بطلت .

(فرع) في مذاهبهم في النفخ في الصلاة

مذهبنا أنه ان كان منه حرفان وهو عامد عالم بتحريمه بطلت صلاته . والا فلا ، وبه قال مالك وأبو حنيفة ومحمد وأحمد ، وقال أبو يوسف : لا تبطل الا أن يريد به التأفيف ، وهو قول (أف) قال ابن المنذر : ثم رجع أبو يوسف ، وقال : لا تبطل صلاته مطلقا ، قال : ومن روينا عنه كراهة ذلك ابن مسعود وابن عباس وابن سيرين والنخعي ويحيى بن أبي كثير وأحمد واسحق ، قال : ولم يوجبوا عليه الاعادة : قال : وروينا عن ابن عباس وأبي هريرة أنه كالكلام ولا يثبت ذلك عنهما وروى عن سعيد بن جبير .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان اكل عامدا بطلت صلاته لانه اذا ابطل الصوم الذي لا يبطل بالأفصال فلان يبطل الصلاة أولى ، وان كان [اكل] ناسيا لم تبطل كما لا يبطل الصوم) .

(الشرح) قال أصحابنا : اذا أكل في صلاته أو شرب عمدا بطلت صلاته سواء قل أو كثر هكذا صرح به الأصحاب ، وحكى الرافعي وجها أن الأكل القليل لا يبطلها ، وهو غلط وان كان بين أسنانه شيء فابتلعه عمدا أو نزلت عن رأسه نخامة فابتلعه عمدا بطلت صلاته بلا خلاف ، فان ابتلع شيئا مغلوبا بأن جرى الريق بباقي الطعام بغير تعمد منه أو نزلت النخامة ولم يمكنه أمسакها لم تبطل صلاته بالاتفاق ، ونقله الشيخ أبو حامد في التعليق عن نص الشافعي في مسألة الريق ، ونقله فيها أيضا القاضي أبو الطيب في تعليقه عن نص الشافعي في الجامع الكبير للمزني ، أما اذا وضع سكرة أو نحوها في فيه فذابت ونزلت الى جوفه من غير مضغ ولا حركة ففي بطلان صلاته وجهان مشهوران في طريقتي العراقيين والخراسانيين (أحدهما)

لا تبطل حكاة القاضي أبو الطيب في تعليقه عن الشيخ أبي حامد لأنه لا يوجد منه فعل (والثاني) تبطل وهو الصحيح عند الأصحاب لأنه مناف للصلاة قال القاضي أبو الطيب : هذا هو الصحيح ، قال هو وغيره : والضابط على هذا أن ما أبطل الصوم أبطل الصلاة ، ولا خلاف في بطلان الصوم بهذا قال البغوى وغيره والمضغ وحده يبطل الصلاة وإن لم يصل شيء إلى الجوف حتى لو مضغ علكا بطلت صلاته ، فإن لم يمضغه بل وضعه في فيه ، فإن كان جديدا يذوب فهو كالسكرة فتبطل صلاته على الصحيح ، وإن كان مستعملا لا يذوب لم تبطل كما لو أمسك في فمه حصة أو اجاصة فإنها لا تبطل قطعا . هذا كله في العائد فلو أكل ناسيا للصلاة أو جاهلا بتحريمه - فإن كان قليلا - لم تبطل بلا خلاف وإن كثر بطلت على أصح الوجهين كالوجهين في الكلام الكثير وقطع البغوى بالبطلان في الكثير وتعرف القلة والكثرة بالعرف .

(فسر) في مذهب العلماء في الأكل والشرب في الصلاة . قال ابن المنذر : أجمع العلماء على منعه منهما وأنه إن أكل أو شرب في صلاة الفرض عامدا لزمه الاعادة فإن كان ساهيا قال عطاء : لا تبطل وبه أقول وقال الأوزاعي وأصحاب الرأي : تبطل قال : وأما التطوع فروى عن ابن الزبير وسعيد بن جبير أنهما شربا في صلاة التطوع وقال طاوس : لا بأس به قال ابن المنذر لا يجوز ذلك ولعل من حكى ذلك عنه فعله سهوا .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وإن عمل في الصلاة عملا ليس منها نظرت فإن كان من جنس أفعالها بأن ركع أو سجد في غير موضعهما فإن كان عامدا بطلت صلاته لأنه متلاعب بالصلاة ، وإن كان ناسيا لم تبطل لأن النبي صلى الله عليه وسلم « صلى الظهر خمسا فسبقوا له وبني على صلاته » فإن قرأ فاتحة الكتاب مرتين عامدا فالمنصوص أنه لا تبطل صلاته لأنه تكرر ذكر فهو كما لو قرأ السورة بعد الفاتحة مرتين ، ومن أصحابنا من قال : تبطل لأنه ركن زاده في الصلاة فهو كالركوع والسجود) .

(الشرح) هذا الحديث رواه البخارى ومسلم بمعناه من رواية عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، قال أصحابنا : إذا زاد فعلا من أركان الصلاة عمدا بطلت صلاته ، وإن كان سهوا لم تبطل بركن ولا أركان ولا

ركعة ولا أكثر للحديث ولأنه لا يمكن الاحتراز منه فإن قرأ الفاتحة مرتين سهوا لم يضر ، وإن تعمد فوجهان الصحيح المنصوص لا تبطل لأنه لا يخل بصورة الصلاة (والثاني) تبطل كتكرار الركوع ، وهذا الوجه حكاه امام الحرمين عن أبي الوليد النيسابوري من متقدمي أصحابنا الكبار ، تفقه على ابن سريج وحكاه صاحب العدة عن أبي علي بن خيران وأبي يحيى البلخي ، قال : وحكاه الشيخ أبو حامد عن القديم والمذهب أنها لا تبطل ، وبه قال الأكثرون ، وكذا لو كرر التشهد الآخر والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم عمدا لا تبطل لما ذكرناه ، قال المتولي وغيره : وإذا كرر الفاتحة - وقلنا : لا تبطل صلاته - لا يجزيه عن السورة بعد الفاتحة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وإن عمل عملا ليس من جنسها - فإن كان قليلا مثل أن دفع مارا بين يديه أو ضرب حية أو عقريا أو خلع نعليه أو أصلح رداءه أو حمل شيئا أو سلم عليه رجل فرد عليه بالإشارة وما أشبه ذلك - لم تبطل صلاته ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بدفع المار بين يديه ، وأمر بقتل الأسودين الحية والعقرب في الصلاة ، وخلع نعليه وحمل أمانة بنت أبي العاص في الصلاة فكان إذا سجد وضعها فإذا قام رفعها وسلم عليه الأنصار فرد عليهم بالإشارة في الصلاة ولأن المصلي لا يخلو من عمل قليل فلم تبطل صلاته بذلك ، وإن كان عملا كثيرا بان مشى خطوات متتابعات أو ضرب ضربات متواليات بطلت صلاته ، لأنه لا تدعو إليه الحاجة في الغالب . وإن مشى خطوتين أو ضرب ضربتين ففيه وجهان . (أحدهما) لا تبطل صلاته لأن النبي صلى الله عليه وسلم خلع نعليه ووضعهما إلى جانبه وهذان فعلا متواليان (والثاني) (تبطل لأنه) عمل مكرر فهو كالثلاث ، وإن عمل عملا كثيرا متفرقا لم تبطل لحديث أمانة بنت أبي العاص رضي الله عنهما فإنه تكرر منه الحمل والوضع ولكنه لما تفرق لم يقطع الصلاة ، ولا فرق في العمل بين العمد والسهو لأنه فعل بخلاف الكلام فإنه قول ، والفعل أقوى من القول . ولهذا ينفذ أحوال المجنون لكونه فعلا ، ولا ينفذ اعتاقه لأنه قول) .

(الشرح) حديث الأمر بدفع المار رواه البخاري ومسلم من رواية أبي سعيد الخدري ، وقد سبق بيانه في آخر باب استقبال القبلة ؛ وذكرناه هناك من رواية غير أبي سعيد أيضا .

وأما الحديث الثاني فروى أبو هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم « اقتلوا الأسودين في الصلاة الحية والعقرب » رواه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه وغيرهم قال الترمذى : حديث حسن صحيح •

وأما حديث خلع النعل فصحيح رواه أبو داود وغيره بأسانيد صحيحة من رواية أبى سعيد وقد سبق بيانه فى باب طهارة البدن ، وأما حديث حمل أمانة فرواه البخارى ومسلم وسبق بيانه فى باب طهارة البدن أيضا ، وأما حديث تسليم الأنصار والرد عليهم بالإشارة ، فرواه أبو داود والترمذى ، وقال : حديث حسن صحيح ورواية ابن عمر رضى الله عنهما •

(اما حكم المسألة) فمختصر ما قاله أصحابنا أن الفعل الذى ليس من جنس الصلاة ان كان كثيرا أبطلها بلا خلاف ، وان كان قليلا لم يبطلها بلا خلاف ، هذا هو الضابط ، ثم اختلفوا فى ضبط القليل والكثير على أربعة أوجه •

(أحدها) القليل ما لا يسع زمانه فعل كل ركعة ، والكثير ما يسعها •
حكاه الرافعى وهو ضعيف أو غلط •

(والثانى) كل عمل لا يحتاج الى يديه جميعا كرفع عمامة ، وجل أشرطة سراويل ونحوهما قليل ، وما احتاج كتكوير العمامة ، وعقد الأزار والسراويل كثير حكاه الرافعى •

(والثالث) القليل ما لا يظن الناظر اليه أن فاعله ليس فى الصلاة والكثير ما يظن أنه ليس فيها وضعفه بأن من رآه يحمل صبيا أو يقتل حية أو عقربا ونحو ذلك يظن أنه ليس فى صلاة ، وهذا القدر لا يبطلها بلا خلاف •

(والرابع) وهو الصحيح المشهور — وبه قطع المصنف والجمهور — أن الرجوع فيه الى العادة فلا يضر ما يعده الناس قليلا كالأشارة ببرد السلام ، وخلع النعل ورفع العمامة ووضعها ، ولبس ثوب خفيف ونزعه ، وحمل صغير ووضع ودفع مار وذلك البصاق فى ثوبه ، وأشباه هذا •

وأما ما عده الناس كثيرا كخطوات كثيرة متوالية ، وفعلات متتابعة فتبطل

الصلاة ، قال أصحابنا : على هذا الفعلة الواحدة كالخطوة والضربة قليل بلا خلاف والثلاث كثير بلا خلاف ، وفي الاثنين وجهان حكاهما المصنف والأصحاب . (أحدهما) قليل . وبه قطع الشيخ أبو حامد (والثاني) كثير ، ثم اتفق الأصحاب على أن الكثير انما يبطل اذا توالى ، فان تفرق بأن خطا خطوة ثم سكت زمنا ، ثم خطا أخرى أو خطوتين ثم خطوتين بينهما زمن - اذا قلنا : لا يضر الخطوتان وتكرر ذلك مرات كثيرة حتى بلغ مائة خطوة فأكثر - لم يضر بلا خلاف ، وكذلك حكم الضربات المتفرقة وغيرها .

قال أصحابنا : وحد التفريق أن يعد الثاني منقطعا عن الأول ، وقال البغوى : عندى أن يكون بينهما ركعة لحديث أمامة بنت أبي العاص ، وهذا غريب ضعيف ولا دلالة في الحديث لأنه ليس فيه نهى عن فعل ثان في دون ذلك الزمان .

قال أصحابنا : والمراد بقولنا : لا تبطل بالفعل الواحدة ما لم يتفاحش . فان تفاحشت وأفرطت كالوثبة الفاحشة بطلت صلاته بلا خلاف ، وكذا قولهم : الثلاث المتوالية تبطل أرادوا الخطوات والضربات ونحوها ، فأما الحركات الخفيفة كتحرريك الأصابع في سبحة أو حكة أو حل وعقد ففيها وجهان حكاهما الخراسانيون (أحدهما) أنها كالخطوات فتبطل الصلاة بكثيرها (والثاني) وهو الصحيح المشهور وبه قطع جماعة لا تبطل وان كثرت متوالية لكن يكرهه ، وقد نص الشافعى رحمه الله أنه لو كان يعد الآيات بيده عقدا لم يبطل صلاته ، لكن الأولى تركه كما سنوضحه قريبا ان شاء الله تعالى ، هذا كله في الفعل عمدا ، فأما فعل الناسى في الصلاة اذا كثر ففيه طريقان .

(أشهرهما) وبه قطع المصنف والجمهور : تبطل الصلاة وجها واحدا لما ذكره المصنف .

(والثاني) فيه وجهان ككلام الناسى ، حكاه صاحب التمهة وقال : الأصح أنه لا تبطل للحديث الصحيح في قصة ذى اليمين فانه قال فيه حين سلم النبى صلى الله عليه وسلم من ركعتين في الظهر والعصر : ثم قام الى خشبة في مقدم المسجد وخرج سرعان الناس ثم عاد فصلى ركعتين ، وهذا اللفظ في الصحيحين .

وفي رواية للبخاري « فخرجت السرعان من أبواب المسجد فتقدم فصلى ما ترك » وفي رواية أبي داود « فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مقامه فصلى الركعتين الباقيتين ثم سلم » واسنادها صحيح .

وفي رواية لمسلم من حديث عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « صلى العصر فسلم في ثلاث ركعات ثم دخل منزله فقام اليه رجل يقال له الخرباق - وكان في يده طول - فقال : يا رسول الله فذكر له صنيعه وخرج غضبان يجبر رداءه حتى انتهى الى الناس فقال أصدق هذا ؟ قالوا : نعم ، فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم » هذا لفظ مسلم ، وفي رواية له : « ثم قام فدخل الحجرة » وذكر نحو الأولى ، هذا كله في غير صلاة شدة الخوف أما فيها فيحتمل الضرب والركض والعدو للحاجة وفيه تفصيل نوضحه في بابه ان شاء الله .

قال أصحابنا : والفعل القليل الذي لا يبطل الصلاة مكروه الا في مواضع (أحدها) أن يفعله ناسيا (الثاني) أن يفعله لحاجة مقصودة (الثالث) أن يكون مندوبا اليه كقتل الحية والمقرب ونحوهما ، وكدفع المار بين يديه والصائل عليه ونحو ذلك .

(فرع) لو قرأ القرآن من المصحف لم تبطل صلاته سواء كان يحفظه أم لا بل يجب عليه ذلك اذا لم يحفظ الفاتحة كما سبق ، ولو قلب أوراقه أحيانا في صلاته لم تبطل ، ولو نظر في مكتوب غير القرآن وردد ما فيه في نفسه لم تبطل صلاته وان طال ، لكن يكره ، نص عليه الشافعي في الاملاء وأطبق عليه الأصحاب .

وحكى الرافعي وجها أن حديث النفس اذا طال أبطل الصلاة وهو شاذ ، والمشهور الجزم بصحتها . ونقله الشيخ أبو حامد عن نصه في الاملاء وهذا الذي ذكرناه من أن القراءة في المصحف لا تبطل الصلاة مذهبا ومذهب مالك وأبي يوسف ومحمد وأحمد ، وقال أبو حنيفة : تبطل .

قال أبو بكر الرازي : أراد اذا لم يحفظ القرآن وقرأ كثيرا في المصحف ، فأما ان كان يحفظه أو لا يحفظه وقرأ يسيرا كآلية ونحوها فلا تبطل . واجتج له بأنه يحتاج في ذلك الى فكر ونظر ، وذلك عمل كثير ، وكما لو تلقن من

غيره في الصلاة واحتج أصحابنا بأنه أتى بالقراءة ، وأما الفكر والنظر فلا تبطل الصلاة بالاتفاق إذا كان في غير المصحف ، ففيه أولى ، وأما التلقين في الصلاة فلا يبطلها عندنا بلا خاف .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويكره أن يترك شيئا من سنن الصلاة ، ويكره أن يلتفت في صلاته من غير حاجة ، لما روى أبو ذر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يزال الله تعالى مقبلا على عبده في الصلاة ما لم يلتفت فإذا التفت صرف عنه وجهه » فإذا كان لحاجة لم يكره لما روى ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلتفت في صلاته يمينا وشمالا ولا يلوى عنقه خلف ظهره) .

(الشرح) ينبغي للمصلى أن يحافظ على كل ما ندب إليه من السنن والمستحبات وسواء في ذلك صلاة الفرض والنفل في الحضر والسفر في الجماعة والافتراق على حسب ما سبق من تفصيلها . وأما الالتفات فقال أصحابنا : الالتفات في الصلاة أن تحول بصدرك عن القبلة بطلت صلاته ، وإن لم يتحول لم تبطل ، لكن إن كان لحاجة لم يكره والا كره كراهة تنزيه . ودليل الكراهة لغير حاجة حديث عائشة رضى الله عنها قالت « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة فقال : هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد » رواه البخاري وعن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اياك والالتفات في الصلاة فإن الالتفات في الصلاة هلكه ، فإن كان لابد ففي التطوع لا في الفريضة » رواه الترمذي ، وقال حديث حسن صحيح وأما حديث أبي ذر رضى الله عنه المذكور في الكتاب فرواه أبو داود والنسائي بإسناد فيه رجل فيه جهالة ودليل عدم الكراهة لحاجة حديث ابن عباس المذكور في الكتاب رواه الترمذي بإسناد صحيح .

وعن جابر رضى الله عنه قال « اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا وراءه وهو قاعد ، فالتفت إلينا فرأنا قياما فأشار إلينا وذكر الحديث » رواه مسلم . وعن سهل بن سعد رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ذهب يصلح بين بني عمرو بن عوف وذكر الحديث في صلاة أبي بكر رضى الله عنه بالناس فجاء النبي صلى الله عليه وسلم وهم في الصلاة فصنق الناس ،

وكان أبو بكر لا يلتفت في صلاته فلما أكثر الناس التصفيق التفت أبو بكر فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث « رواه البخارى ومسلم وعن سهل ابن الحنظلية رضى الله عنه قال : « ثوب بالصلاة - يعنى الصبح - فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى وهو يلتفت الى الشعب » رواه أبو داود بإسناد صحيح وقال : « كان أرسل فارسا الى الشعب من أجل الحرس » .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويكره أن يرفع بصره الى السماء لما روى أنس رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما بال أقوام يرفعون ابصارهم الى السماء فى الصلاة - فاشتد قوله فى ذلك حتى قال - لينتهن عن ذلك أو لتخطفن ابصارهم ») ويكره أن ينظر الى ما يليه لما روت عائشة رضى الله عنها قالت : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى وعليه خميصة ذات اعلام فلما فرغ قال : اللهم اذهبوا هذه اذهبوا بها الى أبى جهم واتونى بأنبجانيته » () .

(الشرح) حديث أنس رضى الله عنه رواه البخارى ، وحديث عائشة رواه البخارى ومسلم . والخميصة كساء مربع من صوف ، وأبو جهم المذكور اسمه عامر بن حذيفة بن غانم القرشى العدوى المدنى الصحابى ، قال الحاكم أبو أحمد : وقيل اسمه عبيد بن حذيفة والأنبجانية - بفتح الهمزة وكسرها وبنون بعدها باء موحدة مفتوحة ومكسورة - هى كساء غليظ لا علم له فاذا كان له علم فهو خميصة ، وفى ضبطه ومعناه كلام مشتهر وضعته فى تهذيب الأسماء وأجوده ما ذكرته . قال العلماء : فى هذا الحديث الحديث الحث على حضور القلب فى الصلاة وتدبر تلاوتها وأذكارها ومقاصدها من الانقياد والخضوع ومنع النظر من الامتداد الى ما يشغل وازالة كل ما يخاف اشغال القلب بسببه وكراهة تزويق محراب المسجد وحائطه ونقشه وغير ذلك من الشاغلات ، وفيه أن الصلاة تصح وأن حصل فيها فكر واشتغال قلب بغيرها ، وهذا باجماع من يعتد به فى الاجماع وهذان الحكمان اللذان ذكرهما المصنف متفق عليهما .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويكره أن يصلى ويده على خاصرته لما روى أبو هريرة رضى الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلى الرجل مختصرا ») .

(الشرح) هذا الحديث رواه البخارى ومسلم ، ومعنى المختصر أن يضع يده على خاصرته كما ذكره المصنف . هذا هو الصحيح وبه قال الجمهور من أهل اللغة وغريب الحديث والمحدثين والفقهاء وقيل هو أن يتوكأ على عصا ، حكاه الهروي وغيره وقيل أن يختصر السورة فيقرأ آخرها ، وقيل أن يختصر في صلاته فلا يتم قيامها وركوعها وسجودها وحدودها ، والصحيح الأول ، قيل نهى عنه لأنه فعل المتكبرين فلا يليق بالصلاة ، وقيل لأنه فعل اليهود ، وقيل فعل الشيطان ، وكراهة وضع اليد على خاصرته متفق عليها سواء كان المصلى رجلاً أو امرأة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويكره أن يكف شعره وثوبه لما روى ابن عباس رضى الله عنهما « أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يسجد على سبعة أرباب ونهى أن يكف شعره وثوبه ») .

(الشرح) هذا الحديث رواه البخارى ومسلم . والأرباب الأعضاء ، وهذا الحكم متفق عليه ، وقد اتفق العلماء على النهى عن الصلاة وثوبه مشمر أو كفه أو نحوه أو رأسه معقوص أو مردود شعره تحت عمامته أو نحو ذلك فكل هذا مكروه باتفاق العلماء ، وهى كراهة تنزيه ، فلو صلى كذلك فقد ارتكب الكراهة وصلاته صحيحة ، واحتج لصحتها أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى بإجماع العلماء . وحكى ابن المنذر الإعادة فيه عن الحسن البصرى . ثم مذهبنا ومذهب الجمهور أن النهى لكل من صلى كذلك ، سواء تعمده للصلاة أم كان كذلك قبلها لمعنى آخر ، وصلى على حاله بغير ضرورة ، وقال مالك : النهى مختص بمن فعل ذلك للصلاة ، والأول الذى يقتضيه إطلاق الأحاديث الصحيحة ، وهو ظاهر المنقول عن الصحابة رضى الله عنهم .

وفى صحيح مسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه رأى عبد الله بن الجارث يصلى ورأسه معقوص من ورائه فقام وجعل يحله ، فلما انصرف أقبل الى ابن عباس فقال : مالك ولرأسى ؟ فقال : انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « انما مثل هذا مثل الذى يصلى وهو مكتوف » قال العلماء : والحكمة فى النهى عنه أن الشعر يسجد معه ، ولهذا مثله ، بالذى يصلى وهو مكتوف والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويكره ان يمسح الحصى في الصلاة لما روى معيقب رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تمسح الحصى وانت تصلى ، فان كنت لابد فاعلا فواحدة تسوية الحصى ») .

(الشرح) هذا الحديث صحيح رواه أبو داود بلفظه بإسناد على شرط البخاري ومسلم ورواه البخاري ومسلم بمعناه ، ولفظهما عن معيقب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الرجل يسوى التراب حيث يسجد قال : ان كنت فاعلا فواحدة ، ومعنى الحديث لا تمسح ، وان مسحت فلا تزد على واحدة ، وهذا نهى كراهة تنزيه ، واتفق العلماء على كراهته اذا لم يكن عذر لهذا الحديث ، ولحديث أبي ذر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اذا قام أحدكم في الصلاة فلا يمسح الحصى فان المرحمة تواجهه » رواه أحمد بن حنبل في مسنده وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وإسناده جيد ، لكن فيه رجل لم يبينوا حاله لكن لم يضعفه أبو داود وقد سبق أن ما لم يضعفه فهو حسن عنده .

قال أصحابنا : ولأنه يخالف التواضع والخشوع ، وكره السلف مسح الجبهة في الصلاة وقبل الانصراف مما يتعلق بها من غبار ونحوه .

ومعيقب هذا الراوى يقال له معيقب بن أبي فاطمة الدويسى أسلم قديما وهاجر الى الحبشة ؛ ثم الى المدينة وشهد بدرا وكان على خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم واستعمله أبوبكر وعمر رضى الله عنهما على بيت المال توفي آخر خلافة عثمان رضى الله عنه .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويكره ان يعد الاى في الصلاة لانه يشغل عن الخشوع فكان تركه اولى ، ويكره التثاؤب في الصلاة لما روى أبو هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « اذا تثاؤب أحدكم وهو في الصلاة فليرده ما استطاع فان أحدكم اذا قال : هاها ، ضحك الشيطان منه ») .

(الشرح) هذا الحديث صحيح في الجملة روى بالفاظ منها عن أبي

حريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « التثاؤب من الشيطان فإذا تثاءب أحدكم فليكظم ما استطاع » رواه مسلم ، وفي رواية : « التثاؤب في الصلاة من الشيطان فإذا تثاءب أحدكم فليكظم ما استطاع » رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح واسناده على شرط مسلم ، وفي رواية « إن الله يعيب العطاس ويكره التثاؤب فإذا تثاءب أحدكم فليرده ما استطاع ولا يقل ها ها فائما فلكم الشيطان يضحك منه ، رواه أبو داود بإسناد على شرط البخاري ومسلم وعن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إذا تثاءب أحدكم في الصلاة فليكظم ما استطاع » رواه أبو داود بهذا اللفظ بإسناد على شرط البخاري ومسلم ، وفي رواية « إذا تثاءب أحدكم فليمسك يده على فمه فإن الشيطان يدخل » رواه مسلم .

وقال أصحابنا : فيكره التثاؤب في الصلاة ويكره في غيرها أيضا فإن تثاءب فليرده ما استطاع ، ويستحب وضع يده على فيه سواء كان في الصلاة أم لا ، وأما عد الآيات في الصلاة فمذهبنا أن الأولى اجتنابه ولا يقال انه مكروه وقال أبو حنيفة : يكره قال ابن المنذر : رخص فيه ابن أبي مليكة وأبو عبد الرحمن السلمي وطاوس وابن سيرين والشعبي والنخعي والمغيرة بن حكيم والشافعي وأحمد وأسحق وكرهه أبو حنيفة . هذا كلام ابن المنذر ، وقد نقل أصحابنا نص الشافعي أنه لا بأس بعد الآيات لكن قالوا : هو خلافه الأولي وهو مراد المصنف بقوله : يكره . ولهذا قال : فكان تركه أولى .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(١) وإن (١) بدره البصاق - فإن كان في المسجد لم يبصق فيه بل يبصق في ثوبه ويحك بعضه ببعض وكذلك إن كان في المسجد لم يبصق تلقاء وجهه ولا عن يمينه بل يبصق تحت قدمه اليسرى أو عن يساره ، وإن بدره في المسجد بصق في ثوبه وحك بعضه ببعض ، لما روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه « إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مسجدا يوما فرأى في قبلة المسجد نخامة فحتها بمرجون معه ثم قال : أوجب أحدكم أن يبصق رجل في وجهه ؟ إذا صلى أحدكم فلا يبصق بين يديه ولا عن يمينه فإن الله تعالى تلقاء وجهه والملك عن يمينه ، وليبصق تحت قدمه اليسرى أو عن يساره فإن أصابته بادره

(١) ما بين المعولين من نسخة الرقيم والمتركية (ط) .

بصاق فليبصق في ثوبه ثم يقول به هكذا» فعلمهم ان يفرگوا بعضه ببعض ، فان خالف وبصق في المسجد دفنه لما روى انس بن مالك رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال : ((البصق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنه)) وبالله التوفيق .

(الشرح) قال أهل اللغة : البصاق والبزاق والبساق وبصق وبرزق وبسق ثلاث لغات بمعنى واحد ولغة السين قليلة ، وقد أنكرها بعض أهل اللغة وانكارها باطل فقد نقلها الثقات وثبتت في الحديث الصحيح ، وإذا عرض للمصلى بصاق فإن كان في مسجد حرم البصاق فيه ، بل يبصق في طرف ثوبه من جانبه الأيسر ككفه وغيره ، وإن كان في غير المسجد لم يحرم البصاق في الأرض فله أن يبصق عن يساره في ثوبه ، أو تحت قدمه أو بجنبه وأولاه في ثوبه ، ويحك بعضه ببعض أو يدعه ، ويكره أن يبصق عن يمينه أو تلتاء وجهه وإذا بصق في المسجد فقد ارتكب الحرام وعليه أن يدفعه واختلفوا في دفعه فالشهور أنه يدفعه في تراب المسجد ورملة إن كان له تراب أو رمل ونحوهما ، فإن لم يكن أخذه بعود أو خرقة أو نحوهما أو بيده وأخرجه من المسجد ، وقيل : المراد بالدفن إخراجها من المسجد مطلقا ، ولا يكفي دفنها في ترابه ، حكاه صاحب البحر في باب الاعتكاف ، ومن رأى من يبصق في المسجد لزمه الإنكار عليه ومنعه منه إن قدر ومن رأى بصاقا أو نحوه في المسجد فالسنة أن يزيله يدفعه أو رفعه وإخراجه ويستحب تطيب محله .

وأما ما يفعله كثير من الناس إذا بصق أو رأى بصاقا دلكه بأسفل مدهاسه الذى داس به النجاسة والأقذار فحرام ، لأنه تنجيس للمسجد أو تقذير له ، وعلى من رآه يفعل ذلك الإنكار عليه بشرطه والله أعلم . فهذا مختصر أحكام المسألة .

أما دلائلها فمن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « رأى بصاقاً في جدار القبلة فحكه ثم أقبل على الناس فقال : « إذا كان أحدكم يصلي فلا ييزقن قبل وجهه فإن الله قبل وجهه إذا صلى » رواه البخاري ومسلم ، وعن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة رضي الله عنهما « أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في قبلة المسجد فحكه بحصاة ثم قال : إذا ننخم أحدكم فلا يتنخم قبل وجهه ولا عن يمينه وليبصق عن يساره أو تحت قدمه

اليسرى » رواه البخارى ومسلم . وعن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اذا كان أحدكم فى الصلاة فانه يناجى ربه فلا يزقن بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن شماله تحت قدمه » رواه البخارى ومسلم وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى نخامة فى قبة المسجد فأقبل على الناس فقال : « ما لأحدكم يقوم مستقبلا ربه فيتتخع أمامه ، أيجب أحدكم أن يستقبل فيتتخع فى وجهه ؟ فإذا تتخع أحدكم فليتنخع عن يساره تحت قدمه ، فإن لم يجد فليقل هكذا — فتقل فى ثوبه ثم مسح بعضه على بعض » رواه مسلم ، وعنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « اذا قام أحدكم الى الصلاة فلا يزق أمامه فانما يناجى الله ما دام فى مصلاه ولا عن يمينه ، فإن عن يمينه ملكا وليصق عن يساره أو تحت قدمه فيدفنها » رواه البخارى . وعن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « البزاق فى المسجد خطيئة وكفارتها دفنها » رواه البخارى ومسلم وعن أبى ذر رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « عرضت على أعمال أمتى حسننها وسيئها فوجدت فى محاسن أعمالها الأذى يماط عن الطريق ، ووجدت فى مساوئ أعمالها النخاعة تكون فى المسجد لا تدفن » رواه مسلم وفى المسألة أحاديث كثيرة فى الصحيح غير هذه وفيما ذكرته أبلغ كفاية .

فصل فى مسائل تتعلق بالباب

(احداها) ينبغى ألا يسكت فى صلاته الا فى حال استماعه لقراءة امامه . فلو سكت فى ركوعه أو سجوده أو قيامه أو قعوده سكوتا يسيرا لم تبطل صلاته ، فان سكت طويلا لعذر بأن نسي شيئا فسكت ليتذكره لم تبطل صلاته على المذهب وبه قطع الجمهور ، وحكى جماعة من الخراسانيين فى بطلانها وجهين وهو ضعيف وان سكت طويلا لغير عذر ففى بطلانها وجهان مشهوران للخراسانيين (أحصهما) لا تبطل ، ولو سكت طويلا ناسيا وقلنا : يبطل تعمده ، فطريقان ، المذهب : لا تبطل ، والثانى : على وجهين .

(الثانية) اشارة الأخرس المفهمة كالنطق فى البيع والنكاح والطلاق والعقاق والرجعة واللعان والقذف وسائر العقود والأحكام الا الشهادة .

ففى قبولها وجهان مشهوران - ولو أشار فى صلاته بما يفهم ففى بطلانها وجهان ، الصحيح المشهور وبه قطع الجمهور : لا تبطل لأنه ليس بكلام ولا فعل كثير ، والثانى : تبطل لأنه قائم مقام كلامه ، وجزم القاضى حسين فى فتاويه ببطان الصلاة ، وجزم الغزالى بالصحة فى فتاويه وصححه فى كتاب الطلاق من الوسيط . وهذا هو المذهب ، وهذه المسألة مما يسأل عنه فيقال : انسان عقد النكاح والبيع فى صلاته وصح ولم تبطل صلاته ؟ وتجيء مسألة فى وجه ضعيف فى المعاطاة فى البيع والكتابة فى البيع والنكاح فان فيهما خلافا معروفا ويتصور مثل هذا فيمن عقد البيع والنكاح وغيرهما وهو فى الصلاة بلفظه ناسيا للصلاة فيصح الجميع بلا خلاف .

(الثالثة) يستحب الخشوع فى الصلاة والخضوع وتدبير قراءتها وأذكارها وما يتعلق بها والاعراض عن الفكر فيما لا يتعلق بها ، فان فكر فى غيرها وأكثر من الفكر لم تبطل صلاته لكن يكره ، سواء كان فكره فى مباح أو حرام كشرب الخمر ، وقد قدمنا حكاية وجه ضعيف فى فصل الفعل من هذا الباب أن الفكر فى حديث النفس اذا كثر بطلت الصلاة وهو شاذ مردود ، وقد نقل الاجماع على أنها لا تبطل وأما الكراهة فمتفق عليها وقد سبقت هذه المسألة بأدلتها من الأحاديث الصحيحة الكثيرة فى المسائل المنشورة فى آخر باب صفة الصلاة .

ومما استدلوا به على أنها لا تبطل بالفكر حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان الله تجاوز لأمتى ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تكلم به » رواه البخارى ومسلم . وعن عقبه بن الحارث رضى الله عنه قال : « صليت مع النبى صلى الله عليه وسلم العصر فلما سلم قام سريعا ودخل على بعض نساءه ثم خرج ورأى فى وجوه القوم من تعجبهم لسرعته . فقال : ذكرت وأنا فى الصلاة تبرأ عندنا فكرهت أن يمسى أو يبيت عندنا فأمرت بقسمته » رواه البخارى .

(الرابعة) اذا سلم انسان على المصلى لم يستحق جوابا لا فى الحال ولا بعد الفراغ منها لكن يستحب أن يرد عليه فى الحال بالاشارة والا فيرد عليه بعد الفراغ لفظا ، فان رد عليه فى الصلاة لفظا بطلت صلاته ان قال : عليكم

السلام بلفظ الخطاب ، فان قال : وعليه السلام بلفظ الغيبة لم يبطل ، وسبق بيانه في هذا الباب ، ودليل ما ذكرته حديث جابر رضى الله عنه قال « بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة ثم أدركته وهو يصلى فسلمت عنيه فأشار الى فلما فرع دعانى فقال : انك سلمت على آتفا وأنا أصلى » رواه مسلم بهذا اللفظ وأصله في الصحيحين كما سبق بيانه في فصل الكلام . وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال : « قلت لبلال : كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يرد عليهم حين كانوا يسلمون عليه وهو في الصلاة ؟ قال : كان يشير بيده » رواه الترمذى بهذا اللفظ ؛ وقال : حديث حسن صحيح ورواه أبو داود بمعناه أطول منه ، وهو في قصة سلام الأنصارى . وعن صهيب رضى الله عنه قال : « مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فسلمت عليه فرد إشارة » رواه أبو داود والنسائى والترمذى وغيرهم ، قال الترمذى : حديث حسن وقال : هو وحديث ابن عمر صحيحان .

وأما الرد بعد السلام فدليله حديث ابن مسعود رضى الله عنه قال : « كنا نسلم في الصلاة ونأمر بحاجتنا فقدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فسلمت عليه فلم يرد على السلام فأخذنى ما قدم وما حدث فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة قال : ان الله يحدث من أمره ما يشاء ، وان الله سبحانه قد أحدث أن لا تكلموا في الصلاة فرد عليه السلام » رواه أبو داود بهذا اللفظ باسناد حسن . وأما الحديث الذى يروى عن أبى غطفان عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم « من أشار في صلاته إشارة تفهم عنه فليعد صلاته » فرواه أبو داود وقال : هذا الحديث ضعيف .

وقال الدارقطنى : قال لنا ابن أبى داود : أبو غطفان هذا مجهول والصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه كان يشير في الصلاة » رواه جابر وأنس وغيرهما . وأما حديث أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا غرار في صلاة ولا تسليم » فرواه أبو داود باسناد صحيح ، ثم روى أبو داود عن أحمد بن حنبل رحمه الله قال في تفسيره : أراد أن معناه أن تسلم ولا يسلم ، ويفر الرجل بصلاته : ينصرف وهو شاك فيها ، هذا كلام أحمد ، والغرار بكسر الغين المعجمة وتكرير الراء وهو النقصان . وقد اختلف العلماء في ضبط قوله : ولا تسليم فروى منصوبا ومجرورا فمن نصبه عطنه

على غرار ، أى لا غرار ولا تسليم فى الصلاة ، وهذا معنى قول أحمد الذى ذكره أبو داود ، ومن جره عطفه على صلاة أى لا غرار فى صلاة ولا فى تسليم ، وبهذا جزم الخطابى قال : والغرار فى التسليم أن يسلم عليك انسان فتزد عليه أنقص مما قال بأن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقلت عليكم السلام فلا ترد التحية بكما لها بل تبخسه حقه من كمال الجواب قال والغرار فى الصلاة له تفسيران •

(أحدهما) أن يتم ركوعها وسجودها يعنى ونحوهما •

(والثانى) ينصرف وهو شاك هل صلى ثلاثا أم أربعا مثلا ؟ وفى رواية البيهقى لا غرار فى الصلاة باللفظ واللام • قال البيهقى : وهذا أقرب الى تفسير أحمد ، وفى رواية للبيهقى لا غرار فى تسليم ولا صلاة وهذا يؤيد تفسير الخطابى ، قال البيهقى : والأخبار السابقة تبيح السلام على المصلى والرد بالإشارة وهى أولى بالاتباع •

(فرع) فى مذاهب العلماء فيما اذا سلم على المصلى : قد ذكرنا أن مذهبنا لا يجوز أن يرد باللفظ فى الصلاة وأنه لا يجب عليه الرد لكن يستحب أن يرد فى الحال إشارة ، والا فبعد السلام لفظا ، وبهذا قال ابن عمر وابن عباس ومالك وأحمد واسحق وجمهور العلماء • نقله الخطابى عن أكثر العلماء وحكى ابن المنذر والخطابى عن أبى هريرة وسعيد بن المسيب والحسن البصرى وقتادة أنهم أباحوا رد السلام فى الصلاة باللفظ ، وقال أبو حنيفة : لا لفظا ولا إشارة • قال ابن المنذر : هذا خلاف الأحاديث • وحكى الشيخ أبو حامد عن عطاء والثورى أنهما قالوا : يرد بعد فراغ صلاته سواء كان المسلم حاضرا أم لا ، وروى عن أبى الدرداء وقال النخعى : يرد بقلبه والله أعلم •

(فرع) فى مذاهبهم فى السلام على المصلى • مقتضى كلام أصحابنا أنه لا يكره وهو الذى تقتضيه الأحاديث الصحيحة كما سبق ، وحكاه ابن المنذر عن ابن عمر ومالك وأحمد وحكى كراهته عن جابر وعطاء والشعبى وأبى مجلز واسحق بن راهويه •

(الخامسة) يجوز قتل الحية والعقرب فى الصلاة ولا كراهة فيه ، بل

قال القاضي أبو الطيب وغيره : هو مستحب في الصلاة كغيرها للحديث الصحيح فيه ، وقد سبق بيانه وقد حكاه ابن المنذر عن ابن عمر وأبي حنيفة وأصحابه وأحمد وإسحاق قال : وكرهه النخعي ، قال : ولا معنى لكرهته لأنها خلاف السنة .

(السادسة) يكره أن يروح على نفسه بمروحة وهو في الصلاة وحكاه ابن المنذر عن عطاء وأبي عبد الرحمن ومسلم بن يسار والنخعي ومالك قال : ورخص فيه ابن سيرين ومجاهد والحسن وعائشة بنت سعد قال : وكرهه أحمد وإسحاق إلا أن يأتي غم شديد .

(السابعة) يكره تفتيق الأصابع وتشبيكها في الصلاة ويستحب لمن خرج الى الصلاة أن لا يبعث في طريقه ، وأن لا يشبك أصابعه وأن يلزم السكينة لقوله صلى الله عليه وسلم « اذا ثوب بالصلاة فلا تأتوها وأتتم تسعون وأتوها وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا ، فان أحدكم اذا كان يعتمد الى الصلاة فهو في صلاة » رواه مسلم بهذا اللفظ وأصله في الصحيحين من طرق والتشويب اقامة الصلاة والله علم .

(الثامنة) يكره أن يصلى وهو يدافع البول أو الغائط أو الريح ، أو يحضره طعام ، أو شراب تتوق نفسه اليه لحديث عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا صلاة بحضرة الطعام ، ولا وهو يدافعه الأخبثان » رواه مسلم قال أصحابنا فينبغى أن يزيل هذا العارض ثم يشرع في الصلاة فلو خاف فوت الوقت فوجهان الصحيح الذى قطع به جماهير الأصحاب أنه يصلى مع العارض محافظة على حرمة الوقت ، والثاني : حكاه المتولى أنه يزيل العارض فيتوضأ . ويأكل وان خرج الوقت ، ثم يقضيه لظاهر هذا الحديث ، ولأن المراد من الصلاة الخشوع فينبغى أن يحافظ عليه وحكى أصحابنا الخراسانيون وصاحب البيان عن الشيخ أبي زيد الروزى أنه اذا انتهى به مدافعة الأخبثين الى أن ذهب خشوعه لم تصح صلاته ، وبه جزم القاضي حسين ، وهذا شاذ ضعيف ، والمشهور من مذهبنا ومذاهب العلماء صحة صلاته مع الكراهة ، وحكى القاضي عياض عن أهل الظاهر بطلانها والله أعلم .

باب سجود السهو

قال المصنف رحمه الله تعالى

(إذا ترك ركعة من الصلاة ساهيا ثم تذكرها وهو فيها لزمه ان يأتي بها ، وان شك في تركها بأن شك هل صلى ركعة أو ركعتين أو ثلاثا أو أربعا ؟ لزمه ان يأخذ بالأقل ويأتي بما بقي . لما روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « اذا شك أحدكم في صلاته فليلق الشك وليبن على اليقين فاذا استيقن التمام سجد سجدين ، فان كانت صلاته تامة كانت الركعة نافلة له والسجدتان وان كانت ناقصة كانت الركعة تامة لصلاته ، والسجدتان ترغمان انف الشيطان ») .

(الشرح) حديث أبي سعيد هذا صحيح رواه أبو داود باسناد صحيح ، ورواه مسلم بمعناه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اذا شك أحدكم في صلاته فلم يدركم صلى أثلاثا أم أربعا فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدين قبل أن يسلم فان صلى خمسا شفعن له صلاته ، وان كان صلى اتماما لأربع كاتتا ترغيمًا للشيطان » قال الشافعي والأصحاب رحمهم الله تعالى : اذا ترك ركعة ساهيا ثم ذكر وهو في الصلاة لزمه فعلها وان شك في تركها بأن شك هل صلى ركعة أو ركعتين أو ثلاثا أو أربعا ؟ لزمه الأخذ بالأقل وفعل ما بقي سواء كان شكه مستوى الطرفين أو ظن أنه فعل الأكثر ، ففي الحالين يلزمه الأخذ بالأقل ويجب الباقي ولا مدخل للاجتهاد فيه . وقد قدمنا في باب ما ينقض الوضوء أن الفقهاء يطلقون الشك على التردد في الشيء سواء استوى الاحتمالان أو ترجح أحدهما ، وان كان عند الأصوليين مخصوصا بمستوى الطرفين .

(فرع) في بيان الأحاديث الصحيحة التي عليها مدار باب سجود السهو وعنها تتشعب مذاهب العلماء وهي ستة أحاديث (أحدها) حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اذا نودي بالأذان أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع الأذان فاذا قضى الأذان أقبل فاذا ثوب بها أدبر فاذا قضى الثوب أقبل يخاطر بين المرء ونفسه يقول : اذكر كذا اذكر كذا لما لم يكن يذكر حتى يظل الرجل لا يدرى كم صلى ، فاذا لم

يدرأحدكم كم صلى فليسجد سجدتين وهو جالس [رواه البخارى ومسلم
وفى رواية لأبى داود فليسجد سجدتين وهو جالس] قبل التسليم •

(الثانى) عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتى العشى — اما الظهر واما العصر — فسلم فى ركعتين ثم أتى جذعا فى قبلة المسجد فاستند اليها وخرج سرعان الناس فقام ذو اليمين فقال : يا رسول الله أقصرت الصلاة أم نسيت ؟ فنظر النبى صلى الله عليه وسلم يمينا وشمالا فقال : أحقا ما يقول ذو اليمين ؟ قالوا : صدق لم تصل الا ركعتين ، فصلى ركعتين وسلم ثم كبر ، ثم سجد ، ثم كبر فرفع ، ثم كبر وسجد ، ثم كبر ورفع » رواه البخارى ومسلم من طرق كثيرة ورواه مسلم أيضا من حديث عمران بن الحصين ببعض معناه وقال فيه « سلم من ثلاث ركعات فلما قيل له صلى ركعة ، ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم » •

(الثالث) عن عبد الله ابن بحينة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « قام من صلاة الظهر وعليه جلوس فلما أتم صلاته سجد سجدتين يكبر فى كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم وسجدهما الناس معه مكان ما نسى من الجلوس » رواه البخارى ومسلم •

(الرابع) عن ابراهيم النخعى عن علقمة عن ابن مسعود رضى الله عنه قال « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم — قال ابراهيم زاد أو نقص — فلما سلم قيل له : يا رسول الله أحدث فى الصلاة شئ ؟ قال وما ذاك ؟ قالوا : صليت كذا وكذا فثنى رجله واستقبل القبلة فسجد سجدتين ثم سلم ثم أقبل علينا بوجهه ، فقال : انه لو حدث فى الصلاة شئ أنبأتكم به ، ولكن انما أنا بشر أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكرونى ، واذا شك أحدكم فى صلاته فليتحر الصواب فليتم عليه ثم ليسجد سجدتين » رواه البخارى ومسلم الا قوله : « فاذا نسيت فذكرونى » فانه للبخارى وحده وفى رواية للبخارى : « ثم ليسلم ثم يسجد سجدتين » وفى رواية لمسلم « فليتحر الذى يرى أنه الصواب » وفى رواية لهما عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « صلى الظهر خمسا ، فقيل : أزيد فى الصلاة ؟ فقال : وما ذاك ؟ قالوا : صليت خمسا فسجد سجدتين » •

(الخامس) عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اذا شك أحدكم فى صلاته فلم يدر كم صلى ؟ أثلاثا أم أربعا ؟ فليطرح الشك وليبين على ما استيقن ، ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم ، فان كان صلى خمسا شفعن له صلاته ، وان كان صلى اثنا عشر لأربع كانتا ترغيبا للشيطان » رواه مسلم .

(السادس) عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « اذا سها أحدكم فى صلاته فلم يدر واحدة صلى أم اثنتين فليبين على واحدة فان لم يدر اثنتين صلى أم ثلاثا فليبين على اثنتين ، فان لم يدر أثلاثا صلى أم أربعا ، فليبين على ثلاث وليسجد سجدتين قبل أن يسلم » رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح . فهذه الأحاديث الستة هى عمدة باب سجود السهو ، وفى الباب أحاديث بمعناه وأحاديث فى مسائل مفردة من الباب ستأتى فى مواضعها ان شاء الله تعالى .

فأما أبو حنيفة فاعتمد حديث ابن مسعود وقال : سجود السهو بعد السلام مطلقا . وقال : اذا شك فى عدد الركعات تحرى فما غلب على ظنه عمل به . فان لم يترجح له أحد الطرفين بنى على اليقين ، هذا اذا تكرر منه الشك ، فان كان لأول مرة لزمه استئناف الصلاة وأما مالك فاعتمد حديثى قصة ذى اليمين وابن بحينة فقال : ان كان السهو بزيادة سجد بعد السلام لحديث ذى اليمين ، وان كان نقصا فقبله لحديث ابن بحينة وأما أحمد فقال : يستعمل كل حديث منها فيما جاء فيه ، ولا يحمل على الاختلاف ، قال : وترك الشك قسما (أحدهما) يتركه ويبنى على اليقين عملا بحديث أبي سعيد فهذا يسجد قبل السلام (والثانى) يتركه ويتحرى ، فهذا يسجد بعد السلام عملا بحديث ابن مسعود ، وأما الشافعى فجمع بين الأحاديث كلها ورد المجمل الى المبين وقال : البيان انما هو فى حديثى أبي سعيد وعبد الرحمن بن عوف وهما مسوقان لبيان حكم السهو ، وفيهما التصريح بالبناء على اليقين والاختصار على الأقل ووجوب الباقي ، وفيهما التصريح بأن سجود السهو قبل السلام . وان كان السهو بالزيادة ، وأما التحرى المذكور فى حديث ابن مسعود فالمراد به البناء على اليقين . قال الخطابى : حقيقة التحرى طلب

أخرى الأمرين وأولاهما بالصواب وأحراهما ما ثبت في حديثي أبي سعيد
وعبد الرحمن من البناء على اليقين لما فيه من يقين اكمال الصلاة والاحتياط
لها .

وأما السجود في حديث ذي اليدين بعد السلام فقال الشافعي والأصحاب:
هو محمول على أن تأخيرها كان سهوا لا مقصودا . قالوا : ولا يبعد هذا فإن
هذه الصلاة وقع فيها السهو بأشياء كثيرة ، فهذا الحديث محتمل مع أنه لم
يأت لبيان حكم السهو فوجب تأويله على وفق حديثي أبي سعيد وعبد الرحمن
الواردين لبيان حكم السهو الصريحين اللذين لا يمكن تأويلهما ولا يجوز
ردهما وإهما لهما ، فهذا مختصر ما يدور عليه باب سجود السهو من الأحاديث
والجمع بينها وبيان معتمد العلماء في مذاهبهم فيها ، وهو من النفاثات المطلوبة
وبالله التوفيق .

(فرع) في مذاهب العلماء فيمن شك في عدد الركعات وهو في الصلاة
مذهبا أنه يبنى على اليقين ويأتي بما بقي ، فإذا شك هل صلى ثلاثا أم
أربعا ؟ لزمه أن يأتي بركعة إذا كانت صلاته رباعية سواء كان شكه مستوى
الطرفين أو ترجح احتمال الأربع ولا يعمل بغلبة الظن سواء طرأ هذا الشك
أول مرة أم تكرر قال الشيخ أبو حامد : وبمثل مذهبا قال أبو بكر الصديق
وعمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عمر وسعيد بن المسيب وعطاء وشريح
وربيعة ومالك والثوري وقال الأوزاعي : تبطل صلاته ، قال الشيخ أبو
حامد : وروى هذا عن ابن عمر وابن عباس ، وقال الحسن البصري : يعمل
بما يقع في نفسه من غير اجتهد ، ورواه عن أنس وأبي هريرة ، وقال أبو
حنيفة : إن حصل له الشك أول مرة بطلت صلاته ، وإن صار عادة له اجتهد
وعمل بغالب ظنه ، وإن لم يظن شيئا عمل بالأقل ، قال الشيخ أبو حامد :
قال الشافعي في القديم : ما رأيت قولاً أقبح من قول أبي حنيفة هذا ولا أبعد
من السنة . وحكى القاضي أبو الطيب عن الحسن البصري أنه إذا شك هل
زاد أم نقص ؟ يكتفيه سجدة واحدة للسهو لحديث أبي هريرة السابق ، ودلائل
هذه المذاهب تعرف مما سبق من الأحاديث .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(فان ترك ركعة ناسيا وذكرها بعد السلام نظرت فان لم يتناول الفصل أتى بها ، وان تناول استأنف ، واختلف اصحابنا في التناول فقال ابو اسحاق : هو أن يمضي قدر ركعة ، وعليه نص في البويطي ، وقال غيره : يرجع فيه الى العادة فان كان قد مضى ما يعد تناولاً استأنف الصلاة ، وان مضى ما لا يعد تناولاً بنى لانه ليس له حد في الشرع ، فيرجع فيه الى العادة ، وقال ابو علي ابن ابي هريرة : ان مضى قدر الصلاة التي نسي فيها استأنف ، وان كان دون ذلك بنى لأن آخر الصلاة (١) ينبنى على اولها ، وما زاد على ذلك لا ينبنى ، فجعل ذلك حداً) .

(الشرح) اذا سلم من صلاته ثم تيقن أنه ترك ركعة أو ركعتين أو ثلاثاً أو أنه ترك ركوعاً أو سجوداً أو غيرهما من الأركان سوى النية وتكبيرة الاحرام فان ذكر السهو قبل طول الفصل لزمه البناء على صلاته فيأتي بالباقي ويسجد للسهو ، وان ذكر بعد طول الفصل لزمه استئناف الصلاة ، هكذا قاله المصنف هنا ونص عليه الشافعي في الأم والبويطي وصرح به الأصحاب في جميع الطرق .

وحكى المصنف في التنبيه قولاً أنه ينبنى ما لم يقم من المجلس ، وهذا القول شاذ في النقل وغلط من حيث الدليل وهو منابذ لحديث ذى اليمين السابق فوجب رده والصواب اعتبار طول الفصل وقصره ، وفي ضبطه قولان ووجهان ، الصحيح منها عند الأصحاب الرجوع الى العرف ، فان عدوه قليلاً فقليل أو كثيراً فكثير وهذا هو المنصوص في الأم وبه قطع جماعة منهم البندنجي (والثاني) قدر ركعة طويل ودونه قليل ، وهذا هو المنصوص في البويطي واختاره أبو اسحق المروزي وعلى هذا المعتبر قدر ركعة خفيفة ، قال في البويطي : يقرأ فيها الفاتحة فقط (والثالث) قدر الصلاة التي سها فيها طويل ودونه قليل ، حكاه المصنف والأصحاب عن ابن أبي هريرة (والرابع) حكاه المتولى والشاشي وآخرون أن القدر المنقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة ذى اليمين قليل ، والزيادة عليه طويل ، وقد سبق بيان القدر المنقول وهو أنه صلى الله عليه وسلم « قام الى ناحية المسجد وراجع

(١) في النسخة المطبوعة من المذهب بنى بالبناء للمجهول فيهما الأولى والثانية (ط) .

ذا الـيدين وسأل الجماعة فأجابوا « قال أصحابنا : وحيث جوزنا البناء لا فرق بين أن يكون تكلم بعد السلام وخرج من المسجد واستدير القبلة ونحو ذلك وبين أن لا يكون لحديث ذي الـيدين » .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان شك بعد السلام في تركها لم يلزمه شيء لأن الظاهر أنه أداها على التمام فلا يضره الشك الطارئ بعده ، ولأننا لو اعتبرنا حكم الشك بعدها شق ذلك وضاق فلم يعتبر) .

(الشرح) اذا شك بعد السلام في ترك ركعة أو ركعات أو ركن فقي المسألة طريقان (الصحيح) منهما أنه لا شيء عليه ولا أثر لهذا الشك لما ذكره المصنف . وبهذا قطع المصنف وسائر العراقيين وبعض الخراسانيين . (والطريق الثاني) حكاه الخراسانيون وفيه ثلاثة أقوال (أحصاها) عندهم هذا و (الثاني) يجب الأخذ باليقين فان كان الفصل وجب البناء ، والا فلا شيء عليه وتوجيههما ظاهر ، ولو شك بعد الفراغ من الوضوء في ترك بعضه فطريقان أحصهما : أنه كالصلاة والثاني أنه يلزمه البناء على اليقين وقد سبق بيانه في باب الوضوء .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان ترك فرضا ساهيا ، او شك في تركه وهو في الصلاة لم يعتد بما فعله بعد المتروك حتى يأتي بما تركه ثم يأتي بما بعده ، لأن الترتيب مستحق في أفعال الصلاة فلا يعتد بما يفعل حتى يأتي بما تركه ، فان ترك سجدة من الركعة الأولى وذكرها وهو قائم في الثانية نظرت فان كان قد جلس عقيب السجدة الأولى خر ساجدا . وقال أبو اسحاق : يلزمه أن يجلس ثم يسجد ليكون السجود عقيب الجلوس ، والمذهب الأول لأن المتروك هو السجدة وحدها فلا يعيد ما قبلها ، كما لو قام من الرابعة الى الخامسة ساهيا ثم ذكر ، فانه يجلس ثم يشهد ولا يعيد السجود قبله ، وان لم يكن قد جلس عقيب السجدة الأولى حتى قام ثم ذكر جلس ثم يسجد ، ومن أصحابنا من قال : يخر ساجدا لأن الجلوس يراد للفصل بين السجدين ، وقد حصل الفصل بالقيام الى الثانية ، والمذهب الأول لأن الجلوس فرض مأمور به فلم يجز تركه ، وان كان قد جلس عقيب السجدة الأولى وهو يظن أنها جلسة الاستراحة ففيه وجهان ، قال أبو العباس : لا يجزئه بل يلزمه أن يجلس ثم يسجد لأن جلسة الاستراحة نفل لا يجزئه عن الفرض ، كسجود التلاوة لا يجزئه عن سجدة الفرض . ومن

اصحابنا من قال : يجزئه كما لو جلس في الرابعة وهو يظن انه جلس للتشهد الاول ، وتعليل ابي العباس يبطل بهذه المسألة . واما سجود التلاوة فلا يسلم ، فان من اصحابنا من قال : يجزئه عن الفرض ، ومنهم من قال : لا يجزئه لانه ليس من الصلاة ، وانما هو عارض فيها وجلسة الاستراحة من الصلاة ، وان ذكر ذلك بعد السجود في الثانية تمت له ركعة لان عمله بعد المتروك كلا عمل حتى يأتى بما ترك ، فاذا سجد في الثانية ضمهما سجدة من الثانية الى الاولى فتمت له الركعة ، وان ترك سجدة من اربع ركعات ونسى موضعها لزمه ركعة لانه يجوز ان يكون قد ترك من الأخيرة فيكفيه سجدة ويحتمل أن يكون قد ترك من غير الأخيرة فتبطل عليه الركعة التي بعدها ، وفي الصلاة يجب أن يحمل الأمر على الأشد ليسقط الفرض بيقين ، ولهذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم من شك في عدد الركعات أن يأخذ بالآقل ليسقط الفرض بيقين ، وان ترك سجدين جعل احدهما من الاولى والأخرى من الثالثة فيتم الاولى بالثانية والثالثة بالرابعة فيحصل له ركعتان وتلزمه ركعتان . وان ترك ثلاث سجديات جعل من الاولى سجدة ، ومن الثالثة سجدة ، ومن الرابعة سجدة وتلزمه ركعتان . وان ترك أربع سجديات جعل من الاولى سجدة ومن الثالثة سجدين ومن الرابعة سجدة ، فيلزمه سجدة وركعتان ، وان ترك خمس سجديات جعل من الاولى سجدة ومن الثالثة سجدين ومن الرابعة سجدين ، فيلزمه سجدتان وركعتان ، وان نسي ست سجديات فقد أتى بسجدين فجعل احدهما من الاولى والأخرى من الرابعة وتلزمه ثلاث ركعات ، وان نسي سبع سجديات حصل له ركعة الاسجدة ، وان نسي ثمانى سجديات حصل له من ركعة القيام والركوع ويلزمه ان يأتى بما بقى فان ذكر ذلك بعد السلام او شك في تركه بعد السلام فالحكم فيه على ما ذكرناه في الركعة) .

(الشرح) قال أصحابنا رحمهم الله : الترتيب واجب في أركان الصلاة بلا خلاف فان تركه عمدا بطلت صلاته ، وان تركه سهوا لم يعتد بما فعله بعد الركن المتروك حتى يصل الى الركن المتروك ، فحينئذ يصح المتروك وما بعده ، فان تذكر السهو قبل مثل المتروك اشتغل عند التذكر بالمتروك ، وان تذكر بعد فعله في ركعة أخرى تمت الركعة السابقة ولغى ما بينهما . هذا اذا عرف عين المتروك وموضعه فان لم يعرف وجب عليه أن يأخذ بأقل الممكن ويأتى بالباقي ، وفي الأحوال كلها يسجد للسهو الا اذا وجب الاستئناف بأن ترك ركنا وشك في عينه ، وجوز أن يكون النية أو تكبيرة الاحرام ، والا اذا كان المتروك هو السلام فانه اذا تذكر قبل طول الفصل سلم ولا يسجد للسهو ، هذا ضابط الفصل ، فلو تذكر في قيام الثانية أنه ترك سجدة من

الأولى وجب الاتيان بها ، وهل يجزئه أن يسجد من قيامه ؟ أم يجب أن يجلس ثم يسجد ؟ حاصل ما ذكره المصنف والأصحاب أربعة أوجه •

(أحدها) يسجد من قيام ولا يجلس سواء كان جلس أم لا ، لأن المراد من الجلوس بين السجدين الفصل وقد حصل بالقيام •

(والثاني) وهو الصحيح عند المصنف والأصحاب ان لم يكن جلس عقب السجدة الأولى وجب الجلوس مطمئنا لأنه ركن مقصود ، ولهذا يجب فيه الطمأنينة والاستواء قاعدا بلا خلاف عندنا وان كان جلس كفاه السجود من غير جلوس ، سواء كان جلس بنية الجلوس بين السجدين أم بنية جلسة الاستراحة ، قال أصحابنا : وتجزئه الجلسة بنية الاستراحة عن الجلسة الواجبة لأنها جلسة وقعت في موضعها ، وقد سبقت نية الصلاة المشتملة عليها وعلى غيرها • واحتج أصحابنا له أيضا بالقياس على من جلس في التشهد الأخير فظنه الأول فانه يجزئه ويقع فرضا • هذا هو المذهب وبه قطع المراقبون وصححه الخراسانيون وحكوا وجها آخر أنه لا يجزئه وهو ضعيف •

(والوجه الثالث) ان كان جلس بنية الجلوس بين السجدين كفاه السجود ، وان لم يكن جلس أو جلس بنية جلسة الاستراحة لزمه الجلوس مطمئنا ثم يسجد •

(والرابع) أنه يجب الجلوس مطمئنا ثم يسجد سواء كان جلس بنية الجلوس بين السجدين أو للاستراحة أم لم يجلس ، ليكون السجود متصلا بالجلوس لأنه هكذا في الأصل ، وهذا الوجه حكاه المصنف والأصحاب عن أبي اسحاق المروزي ، ولو شك هل جلس ؟ فهو كما اذا لم يجلس لأن الأصل عدمه أما اذا تذكر بعد سجوده في الثانية أنه ترك سجدة من الأولى فينظر - ان تذكر بعد السجدين في الثانية أو في الثالثة منهما - فقد تمت ركعته الأولى ولغى ما بينهما ، وهل يحصل تمامها بالسجدة الأولى أم بالثانية ؟ يبنى على الأوجه الأربعة فحيث قلنا لا يجب الجلوس حصل بالأولى وحيث أوجبناه حصل بالثانية • وان تذكر بعد السجدة الأولى في الركعة الثانية وقبل الثانية

فان أوجبنا الجلوس لم تتم ركعته الأولى حتى يجلس ثم يسجد • وان لم نوجبه فقد تمت ركعته فيقوم الى الثانية •

(فرع) اذا تذكر في جلوس الركعة الرابعة أنه ترك أربع سجديات فله ثلاثة أحوال • حال يحصل له ثلاث ركعات الا سجدتين ، وحال ركعتان ، وحال ركعتان الا سجدة ، فاذا تيقن أن المتروك ثنتان من الثالثة وثنتان من الرابعة صحت الركعتان الأوليان وحصلت الثالثة ، لكن لا سجود فيها ولا فيما بعدها ، فيسجد سجدتين ليتم ثم يقوم الى ركعة رابعة وكذا لو ترك سجدة من الأولى وسجدة من الثانية وسجدتين من الرابعة ، وكذا لو ترك سجدة من الثانية وسجدة من الثالثة وسجدتين من الرابعة • أما اذا ترك من كل ركعة سجدة فيحصل ركعتان فتتم الأولى بالثانية ، والثالثة بالرابعة ، ومثله لو ترك سجدتين من الثانية وسجدتين من الأولى أو الثالثة ، أو سجدتين من الثانية وواحدة من الأولى وأخرى من الثالثة أو سجدتين من الثانية وسجدة من الثالثة وأخرى من الرابعة • أو سجدة من الأولى وسجدة من الثانية وسجدتين من الثالثة ، أو سجدة من الثانية وسجدة من الرابعة ، فيحصل من كل هذه الصور ركعتان ، ويقوم فيأتي بركتين أما اذا ترك من الأولى واحدة ومن الثانية ثنتين ، ومن الرابعة واحدة أو من الأولى ثنتين ، ومن الثانية واحدة ومن الرابعة أخرى ، وكذا صورة ترك ثنتين من ركعة وثنتين من ركعتين غير متواليتين • فيحصل ركعتان الا سجدة • فيسجدها ثم يأتي بركتين ، هذا كله اذا عرف موضع السجديات • فان لم يعرفه لزمه الأخذ بالأشد فيأتي بسجدة ، ثم ركعتين • وقال الشيخ أبو محمد الجويني : يلزمه سجدتان ثم ركعتان وهو غلط قطعاً • وغلطه الأصحاب فيه •

هذا كله اذا كان قد جلس عقب السجدة بنية الجلوس بين السجدتين • أو بنية جلسة الاستراحة — اذا قلنا تجزئ عن الواجب — وهو الأصح ، أو قلنا — بالضعيف : ان القيام يقوم مقام الجلسة • فأما اذا لم يجلس في بعض الركعات أو لم يجلس في غير الرابعة وقلنا بالأصح : ان القيام لا يقوم مقام الجلسة فلا يحسب ما بعد السجدة المفعولة حتى يجلس حتى لو تذكر أنه

ترك من كل ركعة سجدة ، ولم يجلس الا في الآخرة أو جلس بنية الاستراحة أو جلس في الثانية بنية التشهد الأول ؛ وقلنا : ان الفرض لا يتأدى بنية النفل لم يحصل من ذلك كله الا ركعة ناقصة سجدة ، ثم هذا الجلوس الذي تذكر فيه يقع عن الجلوس بين السجدين فيسجد ثم يقوم فيأتي بثلاث ركعات •

أما اذا تذكر أنه ترك سجدة من أربع ركعات وهو في الجلوس في آخر الصلاة فان علم أنها من الآخرة سجدها واستأنف التشهد ان كان تشهد ، وان علمها من غير الآخرة أو شك لزمه ركعة •

وان علم ترك سجدين فان كانتا من الأخيرة سجدهما ثم تشهد ، وان كانتا من غيرها فان علمهما من ركعة واحدة لزمه ركعة ، وان علمهما من ركعتين متواليين كفاء ركعة ، وان علمهما من ركعتين غير متواليين أو أشكال الحال لزمه ركعتان ، وان علم ترك ثلاث سجرات فان علم واحدة من الرابعة وثنتين من ركعة غيرها لزمه سجدة ثم ركعة ، وان علم أن واحدة من الأولى وسجدين من الرابعة لزمه سجدة ثم ركعة وان علم أن الثلاث من الثلاث الأولى أو سجدة من الأولى وسجدين من الثالثة أو عكسه أو سجدين من الثانية وسجدة من الثالثة أو عكسه أو أشكال الحال لزمه ركعتان ، وان علم ترك أربع سجرات فقد ذكرنا تقسيمه •

وان علم ترك خمس سجرات - فان علم موضعهن فحكمه واضح مما ذكرناه ، وان جهل موضعهن لزمه ثلاث ركعات باتفاق الأصحاب وكلهم مصرحون بوجوب ثلاث ركعات الا المصنف في الكتاب فقال : يلزمه سجدة ثم ركعة وهو غلط ليس منه جواب • لأن هذه المسائل كلها مبنية على وجوب الأخذ بأشد الأحوال وهذا يقتضي وجوب ثلاث ركعات لاحتمال أنه ترك سجدين من الأولى وسجدين من الثانية وسجدة من الثالثة ، أو من الأولى سجدة ومن الثانية سجدين ، وكذا من الثالثة فيتم الأولى بالرابعة ولا يحصل غير ركعة •

وان علم أنه ترك ست سجرات لزمه ثلاث ركعات أيضا • وان ترك سبعا لزمه سجدة ثم ثلاث ركعات ، وان ترك ثمانيا لزمه سجدة ثم ثلاث ركعات •

قال أصحابنا : ويتصور ترك الخمس فما بعدها وقبلها فيمن سجد بلا طمأنينة أو على حائل متصل به يتحرك بحركته . واعلم أن هذا الحكم يطرد لو تذكر السهو بعد السلام في جميع هذه الصور ان لم يطل الفصل ، فان طال الفصل وجب استئناف الصلاة كما سبق ، ويسجد للسهو في جميع هذه المسائل المذكورة والله أعلم .

(فرع) ذكر المصنف في أثناء الدليل أنه لو سجد للتلاوة في الصلاة وعليه سجدة من نفس الصلاة فهل يجزئه ؟ فيه وجهان الصحيح منهما أنه لا يجزئه ونقله الشيخ أبو حامد هنا عن نص الشافعي .

(فرع) في مذاهب العلماء فيمن ترك أربع سجديات من أربع ركعات من كل ركعة سجدة . قد ذكرنا أن مذهبنا أنه يحصل له ركعتان ويأتي بركعتين آخرين بشرطه المذكور ، وقال الليث بن سعد وأحمد فيما حكى الشيخ أبو حامد عنهما :

لا يحصل له الا تكبيرة الاحرام وحكى ابن المنذر عن الحسن والثوري وأبى حنيفة وأصحاب الرأي أنه يسجد في آخر صلاته أربع سجديات وقد تمت صلاته . وعن النخعي من نسي سجدة سجدها متى ذكرها وهو في الصلاة . وعن الأوزاعي فيمن نسي سجدة من الظهر فذكرها في صلاة العصر قال : يمضى في صلاته فاذا فرغ سجدها . وقال مالك وأحمد في أصح الروايتين عنهما : لا يحصل له الا ما فعله في الركعة الرابعة ، وفي رواية عنهما يستأنف الصلاة . أما اذا ترك سجدة أو سجدين من الركعة الأولى فذكر ذلك في الثانية فقد ذكرنا مذهبنا فيه وأنه يعود الى سجوده الأول ، وقال أحمد : ان ذكر قبل أن يشرع في القراءة عاد والا فيبطل حكم الأولى ويعتد بالثانية وقال مالك : يعود ما لم يركع .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(فان نسي سنة نظرت فان ذكر ذلك وقد تلبس بغيرها ، مثل ان ترك دعاء الاستفتاح فذكر وهو في التحوذ أو ترك التشهد الأول فذكره وقد انتصب قائما لم يعد اليه . والدليل عليه ما روى المفيرة بن شعبة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اذا قام أحدكم من الركعتين فلم يستتم قائما

فليجلس فان استتم قائما فلا يجلس ويسجد سجدتين » ففرق بين ان ينتصب وبين ان لا ينتصب ، لانه اذا انتصب حصل في غيره واذا لم ينتصب لم يحصل في غيره فدل على ما ذكرناه ، فان نسي تكبيرات العيد حتى افتتح القراءة ففيه قولان . قال في القديم : يأتى بها لان محلها القيام ، والقيام باق . وقال في الجديد : لا يأتى بها لانه ذكر مسنون قبل القراءة فسقط بالدخول في القراءة كدعاء الاستفتاح) .

(الشرح) حديث المغيرة رواه أبو داود وابن ماجه بهذا اللفظ باسناد ضعيف وفي رواية عن زياد بن علاقة قال « صلى بنا المغيرة بن شعبة فنهض في الركعتين فقلنا : سبحان الله ، قال : سبحان الله ، ومضى فلما أتم صلاته وسلم سجد سجدتي السهو ، فلما انصرف قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع كما صنعت » رواه أبو داود والترمذي . وقال : حديث حسن صحيح ، وهذه الرواية يحصل بها الدلالة لما ذكره المصنف وروى الحاكم مثلها من رواية سعد بن أبي وقاص ، ومن رواية عقبة بن عامر وقال : هما صحيحتان على شرط البخاري ومسلم . قال أصحابنا : اذا ترك المصلي سنة وتلبس بغيرها لم يعد اليها سواء تلبس بفرض أم بسنة أخرى ؛ فمثال التلبس بفرض أن يترك دعاء الاستفتاح أو التعوذ أو كليهما حتى يشرع في القراءة أو يترك تسبيح الركوع أو السجود حتى يتلبس بالركن الذي بعدهما ، أو يترك التشهد الأول حتى ينتصب قائما أو القنوت حتى يسجد أو جلسة الاستراحة حتى ينتصب قائما ونحو ذلك .

ومثال التلبس بسنة أخرى أن يترك دعاء الاستفتاح حتى يشرع في التعوذ ، ودليل الجميع حديث المغيرة ، أعنى الرواية الثانية الصحيحة ، وذكر الشيخ أبو حامد في تعليقه أنه اذا ترك دعاء الاستفتاح وتعوذ عاد اليه من التعوذ ، والمشهور في المذهب أنه لا يعود كما جزم به المصنف وسواء كان الترك عمدا أم سهوا ، فلو خالف وعاد من التعوذ الى الاستفتاح لم تبطل صلاته ، وان عاد من الاعتدال الى الركوع لتسبيح الركوع أو من القيام أو التعوذ الى السجود لتسبيح السجود ، أو من القيام الى الجلوس للتشهد الأول ، أو من السجود الى الاعتدال للقنوت بطلت صلاته ان كان عادما علما بتحريمه ، فان كان ناسيا أو جاهلا لم تبطل ويسجد للسهو . وفي هذا

المسألة فروع تتعلق بها سنسبسط بعضها في الفصل الآتي وبعضها في أواخر باب صلاة الجماعة حيث ذكر المصنف أصلها ان شاء الله تعالى .

وأما اذا نسي التكبيرات الزوائد في صلاة العيد فينظر ان تذكرها في الركوع أو بعده لم يعدها بلا خلاف لقوات محلها ، فان كبرها في ركوعه وما بعده كره ولم تبطل صلاته ، لأن الأذكار لا تبطل الصلاة وان كانت في غير موضعها ، وان رجع الى القيام ليكبرها بطلت صلاته ان كان عامدا عالما بتحريمه والا فلا تبطل ويسجد للسهو ، وان تذكرها بعد القراءة وقبل الركوع فهي مسألة الكتاب وفيها القولان المذكوران في الكتاب (الجديد) أنه لا يكبر لقوات محله فان محله عقب تكبيرة الاحرام (والقديم) أنه يكبر لبقاء القيام ، والأصح عند الأصحاب هو الجديد ولو تذكرها في أثناء الفاتحة لم يعدها في الجديد لقوات المحل ، وفي القديم يعيدها ثم تستأنف الفاتحة واذا تدارك التكبيرات بعد فراغ الفاتحة استحسب استئنافها وفي وجه يجب اعادة الفاتحة ، والصحيح الاستحباب . ولو أدرك مسبق الامام في أثناء القراءة أو وقد كبر بعض التكبيرات الزوائد فعلى الجديد لا يكبر ما فاتته ، وعلى القديم يكبر ، ولو أدركه راکعا ركب معه ولا يكبرهن بلا خلاف ، ولو أدركه في الركعة الثانية كبر معه خمسا على الجديد فاذا قام الى فائتة كبر أيضا خمسا والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(الذي يقتضى سجود السهو امران زيادة ونقصان ، فاما الزيادة فضربان : قول وفعل . فالقول ان يسلم في غير موضع السلام ناسيا او يتكلم ناسيا فيسجد للسهو ، والدليل عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم « سلم من اثنتين وكلم ذا اليمين واتم صلاته وسجد سجدة » وان قرأ في غير موضع القراءة سجد لانه قول في غير موضعه فصار كالسلام ، واما الفعل فضربان ضرب لا يبطل عمده الصلاة وضرب يبطل فما لا يبطل عمده اتصالا كالاتفات والخطوة والخطوتين فلا يسجد له . لان عمده لا يؤثر فسهو لا يقتضى السجود ، واما ما يبطل عمده فضربان متحقق ومتوهم . فالمتحقق ان يسهو فيزيد في صلاته ركعة أو ركوعا أو سجودا أو قياما أو قعودا أو يبطل القيام بنية القنوت في غير موضع القنوت أو يفقد للتشهد في غير موضع القعود على وجه السهو فيسجد للسهو . والدليل عليه ما روى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم « صلى الظهر خمسا فقليل له : صليت خمسا فسجد سجدة »

وهو جالس بعد التسليم » واما التوهم فهو ان يشك هل صلى ركعة أو ركعتين ؟ : فيلزمه ان يصلى ركعة أخرى ثم يسجد للسهو لحديث أبى سعيد الخدرى الذى ذكرناه فى أول الباب ، فان قام من الركعتين ، فرجع الى القعود قبل ان ينتصب قائما ففيه قولان (أحدهما) يسجد للسهو لأنه زاد فى صلاته فعلا تبطل الصلاة بعمره فيسجد ، كما لو زاد قياما أو ركوعا (والثانى) لا يسجد وهو الأصح لأنه عمل قليل فهو كالاتفات والخطوة . واما نقصان فهو ان يترك سنة مقصودة وذلك شيان (أحدهما) ان يترك التشهد الأول ناسيا فيسجد للسهو لما روى ابن بحنة ان النبى صلى الله عليه وسلم « قام من اثنتين فلما جلس من أربع أنتظر الناس تسليمه فسجد قبل ان يسلم » (والثانى) ان يترك القنوت ساهيا فيسجد للسهو لأنه سنة مقصودة فى محلها فتعلق السجود بتركها كالتشهد الأول ، وان ترك الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم فى التشهد الأول - فان قلنا : انها ليست بسنة - فلا يسجد ، وان قلنا : انها سنة سجد لأنه ذكر مقصود فى موضعه فهو كالتشهد الأول فان ترك التشهد الأول أو القنوت عامدا سجد للسهو ومن أصحابنا من قال : لا يسجد لأنه مضاف الى السهو فلا يفعل مع العمد ، والمذهب الأول لأنه اذا سجد لتركه ساهيا فلان يسجد لتركه عامدا أولى . وان ترك سنة غير مقصودة كالتكبيرات والتسبيحات والجهر والاسرار والتورك والافتراش وما أشبهها لم يسجد لأنه ليس بمقصود فى موضعه فلم يتعلق بتركه الجبران ، وان شك هل سها ؟ نظرت فان كان فى زيادة هل زاد ام لا ؟ لم يسجد لأن الأصل لم يزد ، وان كان فى نقصان هل ترك التشهد أو القنوت ام لا ؟ سجد لأن الأصل انه لم يفصل فسجد لتركه) .

(الشرح) الأحاديث المذكورة سبق بيانها فى أول الباب .

(واما الأحكام) فقال أصحابنا : الذى يقتضيه سجود السهو قسمان ترك مأمور به أو ارتكاب منهى عنه ، أما المأمور به فنوعان ترك ركن وغيره ، أما الركن فاذا تركه لم يكف عنه السجود ، بل لابد من تداركه كما سبق ، ثم قد يقتضى الحال سجود السهو بعد التدارك ، وقد لا يقتضيه كما سنفصله ان شاء الله .

وأما غير الركن ف ضربان أبعاض وغيرها ، وقد سبق بيان الأبعاض فى آخر صفة الصلاة وهى التشهد الأول والجلوس له ، والقنوت والقيام له ، وكذا الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله اذا تركهما فى التشهد الأول - وقلنا : انهما سنة ، وكذا الصلاة على الآل فى التشهد الأخير اذا

قلنا بالمذهب انها ليست واجبة بل هي سنة ، وكل واحد من هذه الأبعاض
مجبور بسجود السهو اذا تركه سهوا لحديث عبد الله ابن بحينة رضي الله
عنهما السابق في أول الباب •

وان تركه عمدا فوجهان مشهوران أحدهما لا يسجد لأن السجود مشروع
للسهو وهذا غير ساه • لأن السجود شرع جبرا لخلل الصلاة ورفقا بالمصلي
اذا تركه سهوا لعذره • وهذا غير موجود في العائد فانه مقصر •

وحكى الشيخ أبو حامد هذا الوجه عن أبي اسحق المروزي وأبي حنيفة
(والثاني) وهو الصحيح باتفاق الأصحاب يسجد لأنه اذا شرع للساهي
فالعائد المقصر أولى ، وأما غير الأبعاض من السنن كالتعوذ ودعاء الافتتاح
ورفع اليدين والتكبيرات والتسبيحات والدعوات والجهر والاسرار والتورك
والاقتراش والسورة بعد الفاتحة ووضع اليدين على الركبتين وتكبيرات
العيد الزائدة وسائر الهيئات المسنونات غير الأبعاض فلا يسجد لها ، سواء
تركها عمدا أو سهوا لأنه لم ينقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم السجود
لشيء منها ، والسجود زيادة في الصلاة فلا يجوز الا بتوقيف • وتخالف
الأبعاض فانه ورد التوقيف في التشهد الأول وجلوسه وقسنا باقيها عليه
لاستواء الجميع في أنها سنن متأكدة •

وحكى جماعة من أصحابنا قولاً قديماً أنه يسجد لترك كل مسنون ذكرنا
كان أو فعلاً ووجهاً أنه يسجد لنسيان تسبيح الركوع والسجود ، وهما
شاذان ضعيفان ، والصحيح المشهور الذي قطع به المصنف والجمهور أنه
لا يسجد لشيء منها غير الأبعاض لما ذكرناه •

أما المنهى عنه فصنفان (أحدهما) ما لا تبطل الصلاة بعمره كالالتفات
والخطوة والخطوتين على الأصح • وكذا الضربة والضربتان والاقعاء في
الجلوس ، ووضع اليد على القم والخاصرة والفكر في الصلاة والنظر الى
ما يلهى ورفع البصر الى السماء ، وكف الثوب والشعر ومسح الحصى
والتثاؤب والعبث بلحيته وأنفه وأشباه ذلك ، فهذا كله لا يسجد لعمره ولا
لسهوه لأن النبي صلى الله عليه وسلم نظر الى أعلام الخبيصة وقال : ألهتني
أعلامها ، وتذكر تبراً كان عنده في الصلاة وحمل أمامه ووضعها ، وخلع نعليه

في الصلاة ولم يسجد لشيء من ذلك (والثاني) ما تبطل الصلاة بعمده كالكلام والركوع والسجود الزائدين فهذا يسجد لسهوه اذا لم تبطل به الصلاة • أما اذا بطلت به الصلاة فلا سجود ، وذلك كالأكل والفعل والكلام اذا أكثر منها ساهيا فان الصلاة تبطل به على الأصح كما سبق ، وكذلك الحدث تبطل به وان كان سهوا فلا سجود ، واذا سلم في غير موضعه ناسيا أو قرأ في غير موضعه ناسيا أو قرأ في غير موضع القراءة غير الفاتحة أو الفاتحة سهوا أو عمدا اذا قلنا بالصحيح : ان قراءتها في غير موضعها عمدا لا تبطل الصلاة ، سجد للسهو ، ولنا وجه ضعيف أن القراءة في غير موضعها لا يسجد لها • وبه قطع العبدري ونقله عن العلماء كافة الا أحمد في رواية عنه •

(فرع) قال الأصحاب : القيام والركوع والسجود والتشهد أركان طويلة بلا خلاف فلا يضر تطويلها قال البغوي : ولا يضر أيضا تطويل التشهد الأول بلا خلاف • قال أصحابنا الخراسانيون : والاعتدال عن الركوع ركن قصير أمر المصلي بتخفيفه ، فلو أطاله عمدا بالسكوت أو القنوت حيث لم يشرع أو بذكر آخر فثلاثة أوجه أصحها عند امام الحرمين وبه قطع البغوي ، تبطل صلاته الا حيث ورد الشرع بالتطويل في القنوت أو في صلاة التسييح • وقد قطع المصنف بهذا في قوله : أو يطيل القيام بنية القنوت ومراده اطالة الاعتدال ، وذكره في القسم الذي تبطل الصلاة بعمده ، والثاني : لا تبطل كما لو طول الركوع وبه قطع القاضي أبو الطيب ، والثالث : ان قنت عمدا في اعتداله في غير موضعه بطلت صلاته وان طوله بذكر آخر لا يقصد القنوت لم تبطل • هذا نقل الأصحاب ، وقد ثبت في صحيح مسلم عن حذيفة رضي الله عنه أنه قال « صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فافتتح البقرة فقلت يركع عند المائة ثم مضى فقلت : يصلي بها في ركعة فمضى فقلت يركع بها ثم افتتح النساء فقرأها ثم افتتح آل عمران فقرأها يقرأ مترسلا اذا مر بآية فيها تسبيح سبح ، واذا مر بآية فيها سؤال سأل ، واذا مر بتعوذ تعوذ ثم ركع فجعل يقول : سبحان ربي العظيم فكان ركوعه نحوا من قيامه ، ثم قال : سمع الله لمن حمده ثم قام طويلا قريبا مما ركع ثم سجد فقال : سبحان ربي الأعلى فكان سجوده قريبا من قيامه » •

هذا لفظ رواية مسلم ، وفيه التصريح بجواز اطالة الاعتدال بالذكر والجواب عنه صعب على من منع الاطالة فالأقوى جوازها بالذكر والله أعلم .

وأما الجلوس بين السجدين ففيه وجهان مشهوران (أحدهما) أنه ركن قصير وبه قطع الشيخ أبو محمد والبغوي وغيرهما وصححه الرافعي (والثاني) أنه طويل قاله ابن سريج والأكثرون .

فإن قلنا : طويل فلا بأس بتطويله عمدا ، وإن قلنا : قصير ففي تطويله عمدا الخلاف المذكور في الاعتدال ، قالوا : ولو نقل ركنا ذكرنا الى ركن طويل بأن قرأ الفاتحة أو بعضها في الركوع ، أو في السجود أو الجلوس في آخر الصلاة أو قرأ التشهد أو بعضه في القيام أو في الركوع عمدا فطريقان (أحدهما) لا تبطل صلاته ، وأصحهما فيه وجهان (أحدهما) تبطل كما لو نقل ركنا فعليا (وأصحهما) لا تبطل لأنه لا يخل بصورتها بخلاف الفعل ، وطردوا هذا الخلاف فيما لو نقله الى الاعتدال ولم يطل ، فإن قرأ بعض الفاتحة أو بعض التشهد ، فإن اجتمع المعنيان فطول الاعتدال بالفاتحة أو بالتشهد بطلت على أصح الوجهين وقيل تبطل قطعا ، وحيث قلنا في هذه الصور : تبطل الصلاة بعمده ففعله سهوا سجد للسهو ، وإن قلنا : لا تبطل بعمده فهل يسجد للسهو ؟ فيه وجهان (أحدهما) لا كسائر ما لا يبطل عمده ، وأصحهما : يسجد لاختلاله بصورتها وتستثنى هذه الصورة عن قولنا ما لا يبطل عمده ، لا يسجد للسهو .

(فرع) قد ذكرنا أن مذهبنا أنه يسجد للسهو للزيادة وللنقص ، وبه قال جميع العلماء من السلف والخلف . قال الشيخ أبو حامد : الا علقمة والأسود صاحبى ابن مسعود فقالا لا يسجد للزيادة : دليلنا الأحاديث السابقة .

(فرع) ذكرنا أن مذهبنا أنه لا يسجد لترك الجهر والاسرار والتسبيح وسائر الهيئات ، وقال أبو حنيفة رحمه الله : يسجد للجهر والاسرار ، وقال مالك : يسجد لترك جميع الهيئات ، قال الشيخ أبو حامد : وقال ابن أبي ليلى : إذا أسر في موضع الجهر أو عكس بطلت صلاته ، وحكى العبدري عن الأوزاعي وأحمد في أحسن الروايتين عنه لا يسجد للجهر في موضع الاسرار ،

ولا للأسرار في موضع الجهر وعن أبي حنيفة ومالك والثوري وأبي ثور
واسحاق أنه يسجد • وقال أبو حنيفة وأحمد : يسجد لترك تكبيرات العيد •
وعن الحكم واسحاق أنه يسجد لجميع ذلك ، وأما إذا ترك التشهد الأول
عمدا فالأصح عندنا أنه يسجد للسهو ، وبه قال مالك وقال النخعي وأبو حنيفة
وابن القاسم : لا يسجد • وقال أحمد : تبطل صلاته •

(فسر) من القواعد المتكررة في أبواب الفقه أنا إذا تيقنا وجود
شيء أو عدمه ثم شكنا في تغييره وزواله عما كان عليه استصحنا حكم اليقين
وطرحنا حكم الشك إلا في مسائل قليلة تقدم بيانها في باب الشك في نجاسة
الماء واستوعبناها هناك وذكرنا الخلاف فيها موضحا • قال أصحابنا : فإذا
شك في ترك مأمور يجبر تركه بالسجود وهو الأبعاض فالأصل أنه لم يفعله
فيسجد للسهو ، وهذا لا خلاف فيه قال البغوي : هذا إذا كان الشك في ترك
مأمور به معين ، فأما إذا شك هل ترك مأمورا به مطلقا أم لا ؟ فلا يسجد ،
كما لو شك هل سها أم لا ؟ فانه لا يسجد قطعا ، وإن شك هل زاد في الصلاة
ركعة أو سجدة أو غيرها أم لا ؟ أو هل ارتكب منهيها ككلام وسلام ناسيا ؟
لم يسجد لأن الأصل عدمه ، ولو تيقن السهو وشك هل سجد له أم لا ؟
فليسجد لأن الأصل عدم السجود ، ولو شك هل سجد للسهو سجدة أم
سجدين ؟ سجد أخرى ولو تيقن السهو وشك هل هو ترك مأمورا أو ارتكب
منهي عنه ، سجد لتحقيق سبب السجود ، ولا يضر جهل عينه ، ولو شك هل
صلى ثلاثا أم أربعا ؟ أخذ بالأقل كما سبق فيأتي بركعة ويسجد للسهو •

واختلفوا في سبب السجود في هذه المسألة فقال الشيخ أبو محمد الجويني
وطائفة : المعتمد فيه الحديث ولا يظهر معناه • واختاره امام الحرمين
والغزالي ، والأصح ما قاله القفال والشيخ أبو علي والبغوي وآخرون ،
وصححه الرافعي في المحرر أن سببه التردد في الركعة التي يأتي بها هل هي
رابعة أم زائدة تقتضي السجود ؟ وهذا التردد يقتضي السجود ، فلو زال
تردده قبل السلام وقبل السجود وعرف أن التي يأتي بها رابعة لم يسجد على
الأول ويسجد على الثاني •

وضبط أصحاب الوجه الثاني صورة الشك وزواله فقالوا : ان كان

ما فعله من وقت عروض الشك الى زواله لابد منه على كل احتمال لم يسجد للسهو . وان كان زائدا على بعض الاحتمالات سجد . مثاله : شك في قيامه من الظهر أن تلك الركعة ثالثة أم رابعة ؟ فركع وسجد على هذا الشك وهو عازم على القيام الى ركعة أخرى أخذاً باليقين ، ثم تذكر قبل القيام الى الأخرى أنها ثالثة أو رابعة فلا يسجد ، لأن ما فعله على الشك لابد منه على التقديرين ، فان لم يتذكر حتى قام سجد للسهو ، وان تيقن أن التي قام اليها رابعة ، لأن احتمال الزيادة وكونها خامسة كان موجودا حين قام .

(فرع) لو أدرك مسبوق الامام راكعا وشك هل أدرك ركوعه المجزئ فسيأتى في بابه ان شاء الله تعالى أنه لا تحسب له هذه الركعة على الصحيح ، قال الغزالي في الفتاوى : فعلى هذا يسجد للسهو كما لو شك هل صلى ثلاثا أم أربعاً ؟ وهذا الذى قاله الغزالي ظاهر ، ولا يقال : يتحمل عنه الامام لأن هذا الشخص بعد سلام الامام شك في عدد ركعاته والله أعلم .

(فرع) قد سبق أن فوات التشهد الأول أو جلوسه يقتضى سجود السهو ، فاذا نهض من الركعة الثانية ناسيا للتشهد أو جلس ولم يقرأ التشهد ثم نهض ناسيا ثم تذكر فله حالان ، أحدهما : أن يتذكر بعد الانتصاب قائما فيحرم العود الى القعود ، هذا هو المذهب وبه قطع الجمهور ، ودليله حديث المغيرة السابق ، وفيه وجه شاذ أنه يجوز العود ما لم يشرع في القراءة ، لكن الأولى أن لا يعود حكاه الرافعى وهو ضعيف أو باطل ، والصواب تحريم العود ، فان عاد متعمدا عالما بتحريمه بطلت صلاته ، وان عاد ناسيا لم تبطل ، ويلزمه أن يقوم عند تذكره ويسجد للسهو .

قال الشيخ أبو حامد وغيره : ويكون سجود السهو هنا لزيادة ونقص لأنه زاد جلوسا في غير موضعه وترك التشهد والجلوس في موضعه ، وان عاد جاهلا بتحريمه فوجهان حكاهما البغوى وغيره . قالوا : أصحهما أنه كالناسى لأنه يخفى على العوام ، وبهذا قطع الشيخ أبو حامد وغيره .

(والثانى) أنه كالعائد لأنه مقصر بترك التعلم ، هذا حكم المنفرد والامام في معناه فلا يجوز العود بعد الانتصاب ولا يجوز للمأموم أن يتخلف عنه

للتشهد فإن فعل بطلت صلاته ، فإن نوى مفارقتها ليتشهد جاز وكان مفارقاً
بعذر ، ولو انتصب مع الإمام فعاد الإمام للتشهد لم يجز للمأموم العود ، بل
ينوي مفارقتها ، وهل له أن ينتظره قائماً جهلاً على أنه عاد ناسياً ؟ فيه وجهان
سبق مثلهما في التنجح أصحهما له ذلك ، فلو عاد المأموم مع الإمام عالماً
بتحريمه بطلت صلاته ، وإن عاد ناسياً أو جاهلاً لم تبطل ، ولو قعد المأموم
فانتصب الإمام ثم عاد لزم المأموم القيام لأنه توجه عليه بانتصاب الإمام ولو
قعد الإمام للتشهد الأول وقام المأموم ناسياً أو ناهضاً فتذكر الإمام فعاد قبل
الانتصاب وانتصب المأموم فثلاثة أوجه (أصحها) يجب على المأموم العود إلى
التشهد لمتابعة الإمام لأنها أكد ، ولهذا سقط بها القيام والقراءة عن المسبوق
إذا أدرك الإمام راكمها ، فإن لم يعد بطلت صلاته ، وبهذا الوجه قطع البغوى
وغيره ، وصححه الشيخ أبو حامد والبندنجى ومتابعوهما (والثانى) يحرم
العود كما يحرم على المنفرد (والثالث) يجوز ولا يجب ، وادعى امام الحرمين
أنه لا يجب العود بلا خلاف ، وليس كما ادعى ، بل المسألة مشهورة بالخلاف
في الوجوب ، صرح به الشيخ أبو حامد ومتابعوه ، وصرحوا بتصحيح وجوب
الرجوع ، وقطع به البغوى وغيره ، وقد ذكر المصنف المسألة في أواخر باب
صلاة الجماعة .

ولو قام المأموم عمداً فقد قطع امام الحرمين بتحريم العود ، قال : كما
لو ركع قبل الإمام أو رفع قبله فإنه يحرم العود ، فإن عاد بطلت صلاته لأنه
زاد ركناً عمداً قال فلو فعله سهواً بأن سمع صوتاً فظن أن الإمام ركع فركع
فبان أنه لم يركع ففى جواز الرجوع وجهان . وقال البغوى وغيره في وجوب
الرجوع وجهان (أحدهما) يجب ، فإن لم يرجع بطلت صلاته . (وأصحهما)
لا يجب . بل يتخير بين الرجوع وعدمه . قال الرافعى : وللنزاع في صورة
قصد القيام بحال ظاهر . لأن أصحابنا العراقيين أطبقوا على أنه لو ركع قبل
الإمام عمداً استحب له أن يرجع إلى القيام ليركع مع الإمام فجعلوه مستحباً .

(قلت) هذا الذى نقله عن العراقيين هو كذلك في أكثر كتبهم ، وقد نص
عليه الشافعى رضى الله عنه في الأم ، وقطع الشيخ أبو حامد وصاحب المذهب
وغيرهما من العراقيين بوجوب الرجوع ونقله أبو حامد عن نصه في التقديم
فالأصح أنه مستحب كما نص عليه في الأم وقالوه والله أعلم .

(الحال الثاني) أن يتذكر قبل الانتصاب قائماً ، قال الشافعي والأصحاب رحمهم الله : يرجع الى القعود للتشهد ، والمراد بالانتصاب الاعتدال والاستواء ، هذا هو الصحيح وبه قطع الجمهور وفيه وجه حكاه الرافعي أن المراد به أن يصير الى حال هي أرفع من حد أقل الركوع . والمذهب الأول ، ثم اذا عاد قبل الانتصاب هل يسجد للسهو ؟ فيه قولان مشهوران (أحدهما) عند المصنف وجمهور الأصحاب لا يسجد (والثاني) يسجد وصححه القاضي أبو الطيب .

وقال القفال وطائفة : أن صار الى القيام أقرب منه الى القعود ثم عاد سجد وان كان الى القعود أقرب أو استوت نسبتها لم يسجد ، وقال الشيخ أبو محمد وآخرون : ان عاد قبل الانتهاء الى حد الراكعين لم يسجد ، وان عاد بعد الانتهاء اليه سجد ، قال الرافعي هذه العبارة وعبارة القفال ورفقته متقاربتان ، ولكن عبارة القفال أوفى بالغرض ، وهي أظهر من اطلاق القولين وهي توسط بين القولين وحمل لهما على حالين . وبها قطع البغوي ، وقد يحتج لما صححه المصنف والجمهور بحديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا سهو في وثبة الصلاة الا في قيام عن جلوس أو جلوس عن قيام » ورواه الحاكم ، وادعى أن اسناده صحيح وليس كما ادعى . بل هو ضعيف تفرد به أبو بكر العنسي بالنون وهو مجهول كذا قاله البيهقي والمحققون والله أعلم .

ثم جميع ما ذكرناه في الحالين هو فيما اذا ترك التشهد ناسياً ونهض ، فأما اذا تعدد ذلك ثم عاد قبل الانتصاب ، فان عاد بعد أن صار الى القيام أقرب بطلت صلاته ، وان عاد قبله لم تبطل ، هكذا صرح به البغوي وغيره .

وأما قول المصنف : فان قام من الركعتين ولم ينتصب قائماً ففيه قولان (أحدهما) يسجد لأنه زاد فعلاً تبطل الصلاة بعمره ، فهكذا قاله أيضاً غيره وليس هو مخالفاً لما ذكره البغوي وغيره ، لأن ما ذكره المصنف وموافقوه المراد به من زاد هذا النهوض عمداً لا لمعنى وهذا يبطل الصلاة لاخلاله بنظمها ، وما ذكره البغوي وغيره المراد به من قام متعمداً ترك التشهد الأول فبدا له قبل أن يصير الى القيام أقرب أن يرجع فرجع لا تبطل صلاته ، لأن

ذلك النهوض كان جائزا ، أما اذا كان يصلى قاعدا فافتتح القراءة بعد الركعتين فان كان على ظن أنه فرغ من التشهد وأنه جاء وقت الثالثة لم يعد بعد ذلك الى قراءة التشهد على أصح الوجهين ، وان سبق لسانه الى القراءة وهو عالم بأنه لم يتشهد فله العود الى التشهد .

قال أصحابنا : وترك القنوت يقاس بما ذكرناه في التشهد فاذا نسيه ثم تذكره بعد وضع الجبهة على الأرض لم يجز العود اليه وان كان قبله فله العود اليه ، ثم ان عاد قبل بلوغ حد الراكعين أو بعده فحكم سجود السهو ما سبق والله أعلم .

(فرع) اذا جلس في الركعة الأخيرة عن قيام ظانا أنه أتى بالسجدتين فتشهد ثم تذكر الحال بعد التشهد لزمه تدارك السجدتين ثم إعادة التشهد ويسجد للسهو ولو اتفق ذلك في الركعة الثانية من صلاة رباعية أو ثلاثية فكذلك يتدارك السجدتين ويعيد التشهد ويسجد للسهو في موضعه ، الا أن إعادة التشهد هنا سنة وهناك واجبة ، ولو اتفق ذلك في ركعة لا يعقبها تشهد ، فاذا تذكر تدارك السجدتين وقام سجد للسهو . أما اذا جلس بعد السجدتين في الركعة الأولى أو الثالثة من رباعية ، وقرأ التشهد أو بعضه ناسيا ثم تذكر فيقوم ويسجد للسهو ، لأنه زاد قعودا طويلا فلو لم يطل قعوده لم يسجد ، والتطويل أن يزيد على قدر جلسة الاستراحة هكذا قال الشيخ أبو حامد والبندنجي والقاضي أبو الطيب وجميع الأصحاب . أما اذا ترك السجدة الثانية وتشهد ثم تذكر فيتدارك السجدة الثانية ويعيد التشهد اذا كان في موضعه ، وهل يسجد للسهو ؟ فيه وجهان حكاهما الرافعي الصحيح أنه يسجد ولو لم يتشهد ، لكن اذا طول الجلوس بين السجدتين سجد للسهو أيضا ان قلنا : انه ركن قصير والا فلا ، ولو جلس عن قيام ولم يتشهد ثم تذكر اشتغل بالسجدتين وما بعدهما على ترتيب صلاته ، ثم ان طال جلوسه سجد للسهو ، وان لم يطل بل كان في حد جلسة الاستراحة لم يسجد ، لأن تعمده في غير موضعه لا يبطل الصلاة بخلاف الركوع والسجود والقيام ، فان تعمدها يبطل الصلاة وان قصر الزمان ، لأنها لا تقع من نفس الصلاة الا أركانها ، فكان تأثيرها أشد بخلاف الجلوس فانه معهود من نفس الصلاة غير ركن في التشهد الأول وجلسة الاستراحة .

(فرع) لو قام في صلاة رابعة الى خامسة ناسيا ثم تذكر قبل السلام ، فعليه أن يعود الى الجلوس ويسجد للسهو ويسلم ، سواء تذكر في قيام الخامسة أو بعده وأما التشهد - فان تذكر الحالة بعد التشهد في الخامسة - أجزأه ولا يعيده ، وان تذكر قبل التشهد في الخامسة ولم يكن تشهد في الرابعة وجب التشهد ، وان تذكر قبل التشهد في الخامسة وكان تشهد في الرابعة كفاه ، ولم يحتج الى اعادته ، سواء كان تشهد بنية التشهد الأول أو الأخير ، وفيه وجه حكاه ابن سريج والأصحاب أنه يجب اعادته في الحالين ، ووجه ثالث أنه يجب اعادته ان كان تشهد بنية التشهد الأول ، ولا يجب ان كان تشهد بنية التشهد الأخير ، والصحيح أنها لا تجب مطلقا ولو ترك الركوع ناسيا فتذكره في السجود فهل يجب الرجوع الى القيام ليركع منه ؟ أم يكفيه أن يقوم راکما ؟ فيه وجهان يحكيان عن ابن سريج ، أصحهما وجوب الرجوع لأن شرط الركوع ألا يقصد بالهوى اليه غيره وهذا قصد السجود .

(فرع) في مذاهب العلماء فيمن نسي التشهد الأول ونهض

مذهبنا أنه ان انتصب قائما لم يعد والا عاد ، قال الشيخ أبو حامد : وبه قال عمر بن عبد العزيز والأوزاعي وأبو حنيفة وأصحابه ، وقال مالك : ان كان الى القيام أقرب لم يعد والا عاد ، وقال النخعي : ان ذكر قبل استفتاح القراءة عاد ، والا فلا ، وقال الحسن : ان ذكره قبل الركوع عاد والا فلا .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان اجتمع سهوان او أكثر كفاه للجميع سجدةتان ، لان النبي صلى الله عليه وسلم « سلم من اثنتين وكلم ذا اليمين واقتصر على سجدةتين ») ولأنه لو لم يتداخل لسجد عقب السهو ، فلما اخر الى آخر صلاته دل على انه انما اخر ليجمع كل سهو في الصلاة ، فان سجد للسهو ثم سها فيه ففيه وجهان قال ابو العباس ابن القاص : يعيده لان السجود لا يجبر ما بعده ، وقال ابو عبد الله الخثني : لا يعيده لانه لو لم يجبر كل سهو لم يؤخر .

(الشرح) حديث ذى اليمين في الصحيحين ؛ وسبق بيانه . وابن القاص تقدم بيانه في أبواب المياه وأبو عبد الله الخثني سبق بيانه في أواخر باب

صفة الصلاة قال أصحابنا : إذا اجتمع في صلاته سهوان أو أكثر من نوع أو أنواع بزيادة أو بنقصان أو بهما كفاه للجميع سجدة واحدة ولا يجوز أكثر من سجدة .

قال أصحابنا : ولا يكرر حقيقة السجود وقد تكرر صورته في مواضع منها إذا سجد المسبوق وراء الإمام يعيده في آخر صلاته على الصحيح من القولين كما سنوضحه في الفصل الآتي إن شاء الله .

ومنها لو سها الإمام في صلاة الجمعة فسجد للسهو فخرج وقت الصلاة قبل السلام فالمشهور أنه يتمها ظهرا ويسجد للسهو ، لأن السجود الأول لم يقع في آخر الصلاة ، ومنها لو ظن أنه سها فسجد للسهو ، ثم بان قبل السلام أنه لم يسه فوجهان (أحدهما) يسجد ثانيًا ، لأنه زاد سجدة سها (والثاني) أنه لا يسجد بل يكون سجوده جابرا لنفسه ولغيره .

ومنها لو سها مسافر في صلاة مقصورة فسجد ثم نوى الإتمام قبل السلام أو صار مقيما بانتهاء السفينة إلى وطنه وجب الإتمام ويعيد السجود بلا خلاف ، ومنها لو سجد للسهو ثم سها قبل السلام بكلام أو غيره فوجهان (أحدهما) : يعيده . قاله ابن القاص (وأصحهما) لا يعيده قاله أبو عبد الله الختني كما لو تكلم أو سلم بين سجدة السهو أو فيهما فإنه لا يعيده بلا خلاف لأنه لا يؤمن من وقوع مثله ، فيتسلسل ، ومنها لو شك هل سها أم لا ؟ فقد سبق أنه لا يسجد ، فلو توهم أنه قد يقتضى السجود فسجد أمر بالسجود ثانيًا لهذه الزيادة .

ومنها لو ظن أن سهوه بترك القنوت فسجد له فبان قبل السلام أنه بغيره فوجهان ، أحدهما : يعيد السجود ، لأنه لم يجبر ما يحتاج إلى الجبر ، وأصحهما : لا يعيده لأنه قصد جبر الخل ، ولو سجد للسهو ثلاثا لم يسجد لهذا السهو ، ونقل العبدري إجماع المسلمين على أنه إذا سها في سجود السهو لم يسجد لهذا السهو ولو شك هل سجد للسهو سجدة أو سجدة ؟ فأخذ بالأقل فسجد سجدة أخرى فبان أنه كان سجد سجدة لم يعد السجود ، ودليل هذا كله يفهم مما ذكرته ، وذكره المصنف ، والله أعلم .

(فرع) في مذاهب العلماء فيمن سها سهوين فاكتر

مذهبنا أنه يسجد للجميع سجدتين ، قال ابن المنذر : وبه قال أكثر العلماء ، قال وهو قول النخعي ومالك والثوري والليث والشافعي وأحمد وأصحاب الرأي .

وقال الأوزاعي : اذا سها سهوين سجد أربع سجرات ، وقد يحتج له بحديث ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم « لكل سهو سجدتان » رواه أبو داود وابن ماجه ، دليلنا حديث ذى الدين وأما حديث ثوبان فضعيف ولو كان صحيحا لحمل على أن المراد يكفى سجدتان لكل سهو جمعا بين الأحاديث ، وحكى القاضى أبو الطيب عن الأوزاعي أنه ان كان السهوان زيادة أو نقصا كفاه سجدتان وان كان أحدهما زيادة والآخر نقصا سجد أربع سجرات .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان سها خلف الامام لم يسجد ، لأن معاوية بن الحكم رضى الله عنه شتمت العاطس في الصلاة خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقال له : « ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس » ولم يأمره بالسجود ، فان سها الامام لزم المأموم حكم سهوه لأنه لما تحمل الامام عنه سهوه لزم المأموم ايضا سهوه . فان لم يسجد الامام لسهوه سجد المأموم . وقال المزني وأبو حفص الباشامي : لا يسجد لأنه انما يسجد تبعا للامام وقد تركه الامام فلم يسجد المأموم ، والمذهب الأول انه لما سها دخل النقص على صلاة المأموم لسهوه فاذا لم يجبر الامام صلاته جبر المأموم صلاته) .

(الشرح) حديث معاوية صحيح سبق بيانه في الباب السابق ، قال أصحابنا : اذا سها خلف الامام تحمل الامام سهوه ، ولا يسجد واحد منهما بلا خلاف لحديث معاوية .

قال الشيخ أبو حامد : وبهذا قال جميع العلماء الا مكحولاً فإنه قال : يسجد المأموم لسهو نفسه ولو كان مسبوقا فسها بعد سلام الامام لم يتحمل عنه لانقطاع القدوة ، وكذا المأموم الموافق لو تكلم ساهيا بعد سلام الامام سجد وكذا المنفرد اذا سها في صلاته ثم دخل في جماعة وجوزنا ذلك فلا يتحمل الامام سهوه ، بل يسجد هو بعد سلام الامام .

أما إذا ظن المأموم أن الامام سلم فسلم فبان أنه لم يسلم فسلم معه فلا سجود عليه لأنه سها في حال القدوة ، ولو تيقن في التشهد أنه ترك الركوع أو الفتحة من ركعة ناسيا فاذا سلم الامام لزمه أن يأتي بركعة أخرى ولا يسجد للسهو لأنه سها في حال القدوة ولو سلم الامام فسلم المسبوق سهوا ثم تذكر بنى على صلاته وسجد لأن سهوه بعد انقضاء القدوة •

ولو ظن المسبوق أن الامام سلم بأن سمع صوتا ظنه سلامه فقام لتدارك ما عليه ، وكان ما عليه ركعة مثلا فأتى بها وجلس ، ثم علم أن الامام لم يسلم بعد أن تبين أن ظنه كان خطأ ، فهذه الركعة غير محسوبة له لأنها وقعت في غير موضعها لأن وقت التدارك بعد انقطاع القدوة ، فاذا سلم الامام قام الى التدارك ولا يسجد للسهو لبقاء حكم القدوة • ولو كانت المسألة بحالها فسلم الامام وهو قائم فهل له أن يمضي في صلاته ؟ أم يلزمه أن يعود الى القعود ثم يقوم منه ؟ فيه وجهان أصحهما الثاني ، فإن جوزنا المضي وجب إعادة القراءة فلو سلم الامام في قيامه لكنه لم يعلم الحال حتى أتته الركعة فإن جوزنا المضي فركعته محسوبة ولا يسجد للسهو وإن قلنا : يلزمه القعود لم يحسب ويسجد للسهو ، لأنه أتى بزيادة بعد سلام الامام •

ولو كانت المسألة بحالها وعلم في القيام أن الامام لم يسلم بعد فليرجع الى متابعته فإن أراد أن ينوي مفارقه ويتمادي في تتميم صلاته قبل سلام الامام قال امام الحرمين : ففيه الخلاف فيمن نوى مفارقة الامام ، فإن منعناه تعين الرجوع وإن جوزناه فوجهان أصحهما يجب الرجوع الى القعود ثم يقوم لأن نهوضه غير معتد به فيرجع ثم يقطع القدوة إن شاء (والثاني) لا يجب الرجوع لأن النهوض غير مقصود لعينه وإنما المقصود القيام فما بعده ، فلو لم يرد قطع القدوة فقال الغزالي : هو مخير إن شاء رجع وإن شاء انتظر سلام الامام قائما ، ومقتضى كلام امام الحرمين وغيره وجوب الرجوع وهو الصحيح أو الصواب ، لأن في مكثه قائما مخالفة ظاهرة فإن قرأ قبل تبين الحال في هذه المسائل لم يعتد بقراءته بل عليه استئنافها •

(هـ ر) إذا سها الامام في صلاته لحق المأموم سهوه وتستثنى صورتان (احدهما) إذا بان الامام محدثا فلا يسجد المأموم لسهوه ولا يحمل هو عن

المأموم سهوه (الثانية) أن يعلم سبب سهو الامام ويتيقن غلظه في ظنه ، بأن ظن الامام ترك بعض الأبعاد وعلم المأموم أنه لم يتركه أو جهر في موضع الاسرار أو عكسه فسجد فلا يوافق المأموم ثم اذا سجد الامام في غير الصورتين لزم المأموم موافقته فيه ، فان ترك موافقته عمدا بطلت صلاته ، وسواء عرف المأموم سهو الامام أم لم يعرفه ، فمتى سجد الامام في آخر صلاته سجدتين لزم المأموم متابعتة حملا له على أنه سها ، بخلاف ما لو قام الى ركعة خامسة فانه لا يتابعه حملا له على أنه ترك ركنا من ركعة لأنه لو تحقق الحال هناك لم تجز متابعتة لأن المأموم أتم صلاته يقينا .

فلو كان المأموم مسبقا بركعة أو شاكا في فعل ركن كالفاتحة فقام الامام الى الخامسة لم يجز للمسبوق متابعتة فيها لأننا تعلم أنها غير محسوبة للامام وأنه غالط فيها ، ولو لم يسجد الامام الا سجدة سجد المأموم أخرى حملا له على أنه نسيها ولو ترك الامام السجود لسهوه عامدا أو ساهيا أو كان يعتقد تأخيرها الى ما بعد السلام سجد المأموم هذا هو الصحيح المنصوص ، وقال المزني وأبو حفص : لا يسجد ، وقد ذكر المصنف توجيههما ، ولو سلم الامام ثم عاد الى السجود نظر ان سلم المأموم معه ناسيا وافقه في السجود ، فان لم يوافق ففى بطلان صلاته وجهان بناء على الوجهين فيمن سلم ناسيا لسجود السهو فعاد اليه هل يكون عائدا الى الصلاة ؟ وسنوضحهما ان شاء الله تعالى .

وان كان المأموم سلم عمدا مع علمه بالسهو لم يلزمه متابعة الامام اذا عاد الى السجود لأن سلامه عمدا يتضمن انقطاع القدوة . ولو لم يسلم المأموم فعاد الامام ليسجد - فان عاد بعد أن سجد المأموم للسهو - لم يتابعه لأنه قطع القدوة بالسجود ، وان عاد قبل سجود المأموم فوجهان حكاهما الرافعي وغيره (أصحابهما) لا يجوز متابعتة بل يسجد منفردا ثم يجلس (والثاني) تلزمه متابعتة فان لم يفعل بطلت صلاته ، ولو سبق الامام حدث بعد ما سها أو بطلت صلاته بسبب آخر أتم المأموم صلاته وسجد تقيعا على الصحيح المنصوص ، ولو سها المأموم ثم سبق الامام حدث لم يسجد المأموم لأن الامام حمله ، وان قام الامام الى خامسة ساهيا فنوى المأموم مفارقتة بعد بلوغ الامام حد الراكعين في ارتفاعه سجد المأموم للسهو لأنه

توجه عليه السهو قبل مفارقتة وان نواها قبله فلا سجود لأنه نوى مفارقتة قبل توجه السجود للسهو عليه ولو كان الامام حنفيا وجوزنا الاقتداء به فسلم قبل أن يسجد للسهو لم يسلم معه المأموم بل يسجد قبل السلام ولا ينتظر سجود الامام بعده لأنه فارقه بسلامه ، والله أعلم .

(فرع) ذكرنا أن مذهبنا أن الامام اذا سها وسجد للسهو لزم المأموم السجود معه قال الشيخ أبو حامد : وبهذا قال العلماء كافة الا ابن سيرين فقال : لا يسجد معه ، هكذا حكاه الشيخ أبو حامد عن ابن سيرين ، وقال القاضي أبو الطيب اذا أدرك المأموم بعض صلاة الامام ثم سها الامام فسجد للسهو لزم المأموم متابعتة في السجود ، قال : وبهذا قال كافة العلماء الا ابن سيرين فقال : لا يسجد لأنه ليس موضع سجود المأموم ، دليلنا قوله صلى الله عليه وسلم « انما جعل الامام ليؤتم به » الخ .

(فرع) اذا سها الامام فلم يسجد فقد ذكرنا أن الصحيح في مذهبنا أن المأموم يسجد وبه قال مالك والأوزاعي والليث وأبو ثور ، ورواية عن أحمد . وحكاه ابن المنذر عن ابن سيرين ، والحكم وقتادة ، وقال عطاء والحسن والنخعي والقاسم وحماد بن أبي سليمان والثوري وأبو حنيفة والمزني وأحمد في رواية عنه : لا يسجد ودليهما في الكتاب .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان سبقه الامام ببعض الصلاة وسها فيما أدركه معه وسجد معه ففيه قولان قال في الأم : يعيد السجود لأن الأول فعله متابعة للامام ولم يكن موضع سجوده وقال في القديم والاملاء : لا يعيد لأن الجبران حصل بسجوده [فلم يعد] فان سها الامام فيما أدركه وسجد (١) وسجد معه ثم سها المأموم فيما انفرد به - فان قلنا : لا يعيد السجود - سجد لسهوه وان لم يسجد الامام او سجد ، وقلنا : يعيد فالمنصوص أنه يكفيه سجدة ، لأن السجدة تجبران كل سهو ، ومن أصحابنا من قال : يسجد أربع سجود لأن أحدهما من جهة الامام والاخر من جهته ، وان سها الامام ثم أدركه المأموم فالمنصوص في صلاة الخوف انه يلزم المأموم حكم سهوه لأنه دخل في صلاة ناقصة فنقصت بها صلاته . ومن أصحابنا من قال : لا يلزمه لأنه لو سها المأموم فيما انفرد به بعد

(١) ما بين المعرفين في نسخة المذهب وليس في ش و ق (ط) .

مفارقة الإمام لم يتحمل عنه الإمام ، فإذا سها الإمام فيما ينفرد به لم يلزم المأموم ، وإن صلى ركعة منفردا في صلاة رباعية فسها فيها ثم نوى متابعة إمام مسافر فسها الإمام ثم قام إلى رابعة فسها فيها ففيه ثلاثة أوجه (أصحها) يكفيه سجدةتان (والثاني) يسجد أربع سجديات ، لأنه سها سهوا في جماعة وسهوا في الأفراد (والثالث) يسجد ست سجديات لأنه سها في ثلاثة أحوال .

(الشرح) قال أصحابنا : إذا سبقه الإمام ببعض الصلاة وسها فيما أدركه وسجد الإمام لزم المسبوق أن يسجد معه ، هذا هو الصحيح المنصوص وبه قطع الجمهور ، وفيه وجه حكاه الرافعي وغيره أنه لا يسجد معه ، والمذهب الأول ، فعلى هذا إذا سجد معه هل يعيد السجود في آخر صلاته ؟ فيه القولان المذكوران في الكتاب (أصحهما) عند الأصحاب يعيده فإن لم يسجد الإمام لم يسجد المسبوق في آخر صلاة الإمام ويسجد في آخر صلاة نفسه على المذهب . وفيه الوجه السابق عن المزني وأبي حفص . أما إذا سها الإمام قبل اقتداء المأموم فوجهان الصحيح المنصوص أنه يلحقه حكم سهوه . فعلى هذا أن يسجد الإمام سجد معه ، وهل يعيده المسبوق في آخر صلاته ؟ فيه القولان (أصحهما) يعيده وإن لم يسجد سجد هو في آخر صلاته على المذهب ، وفيه وجه للمزني وأبي حفص (والثاني) لا يلحقه حكم سهوه فعلى هذا أن لم يسجد الإمام لم يسجد هو أصلا ، وإن سجد فوجهان حكاهما الرافعي وغيره قالوا : أصحهما لا يسجد لأنه لا سهو في حقه ، والثاني يسجد متابعة للإمام فعلى هذا لا يعيد في آخر صلاته إن كان مسبوقا . وحيث قلنا المسبوق يعيد السجود في آخر صلاته فاقتردى به مسبوق آخر بعد انفراجه ثم اقتدى بالثاني ثالث بعد انفراجه ثم بالثالث رابع فأكثر فكل واحد منهم يسجد لمناجاة إمامه ثم يسجد في آخر صلاة نفسه .

ولو أحرم بالظهر منفردا فصلى ركعة فسها فيها ثم اقتدى بإمام وجوزناه فصلى الإمام ثلاثا وقام إلى رابعته فنوى المأموم مفارقتها وتشهد سجد ثم سلم ، فلو كان لم يسه في ركعته لكن سها إمامه سجد أيضا ، فلو كان قد سها في ركعته وسها أيضا إمامه في اقتدائه سجد سجدةتين على الصحيح المنصوص ، وفي وجه يسجد أربع سجديات . أما إذا سها المسبوق في تداركه فإن كان سجد مع الإمام وقلنا : لا يعيده سجد لسهوه سجدةتين . وإن قلنا يعيده أو

لم يكن الامام سجد فوجهان (الصحيح) المنصوص يسجد سجدين (والثاني)
أربع سجديات •

ولو انفرد بركة من رباعية وسها فيها ثم نوى متابعة امام يصلى ركعتين
وجوزنا الاقتداء في أثناء الصلاة وسها امامه ثم قام بعد سلام الامام الى رابعته
وسها فيها فثلاثة أوجه (أصحها) يسجد سجدين (والثاني) أربعاً (والثالث)
ستا ، ودلائلها في الكتاب ، فان كان قد سجد امامه سجد معه صار في صلاته
ثمان سجديات على هذا الوجه الثالث ولو اقتدى مسبق بمسافر نوى القصر
وسها الامام وسجد معه ثم صار الامام متما قبل السلام فأنتم وأعاد سجود
السهو وأعاد معه المسبوق ، ثم قام المسبوق الى ما بقى عليه فسها فيه وقلنا
في الصورة السابقة : يسجد ست سجديات ، فيسجد هنا أربعاً ، لأنه سها في
حالتين ، وتصير سجدياته ثمانية ، فان سها بعد سجدياته بكلام أو غيره وفرعنا
على أنه اذا سها بعد سجود السهو يسجد صارت السجديات عشراً ، وقد تزيد
عدد السجديات على هذا تفريعاً على الوجوه الضعيفة السابقة والله أعلم •

واذا قلنا في هذه الصورة : يكفيه سجدتان فعن ماذا يقعان ؟ ظاهر كلام
جمهور الأصحاب أنهما يقعان عن سهوه وسهو امامه ، وقال صاحب البيان :
فيه ثلاثة أوجه حكاهما صاحب الفروع (أحدها) هذا (والثاني) يقعان عن
سهوه • ويكون سهو الامام تابعا (والثالث) عكسه قال : قال صاحب
الفروع : وفائدة الخلاف تظهر فيما لو نوى خلاف ما جعلناه مقصوداً • هذا
كلامه والظاهر أنه أراد أنه اذا نوى غير ما جعلناه مقصوداً بطلت صلاته ،
لأنه زاد في صلاته سجوداً غير مشروع عامداً ، والصحيح أنهما يقعان عن
الجميع كما حكيناه عن ظاهر كلام الجمهور ، فعلى هذا ان نواههما أو أحدهما
لا تبطل صلاته ، لأنه اذا نوى أحدهما فقد ترك الآخر بلا سجود وترك سجود
السهو لا يبطل الصلاة ، واذا قلنا : تبطل اذا نوى غير المقصود فذلك اذا
تعمد مع علمه بحكمه والا فلا تبطل لأنه يخفى على العوام والله أعلم •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وسجود السهو سنة لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابى سعيد
الخدري : « كانت الركعة نافلة له والسجدة » ولأنه فعل لما لا يجب
فلا يجب) •

(الشرح) سبق بيان حديث أبي سعيد وسجود السهو سنة عندنا ليس بواجب . وقال أبو حنيفة : هو واجب يأثم بتركه وليس بشرط لصحة الصلاة . وقال بعض أصحاب أبي حنيفة : هو سنة كقولنا . وقال القاضي عبد الوهاب المالكي : الذي يقتضيه مذهبنا أنه واجب في سهو النقصان ، وأوجبه أحمد في الزيادة والنقصان .

قال الشيخ أبو حامد : مذهبنا أنه سنة ليس بواجب ، وبه قال العلماء كافة الا مالكا فأوجبه ، واختاره الكرخي الحنفى وحكاه عن أبي حنيفة قال : لكن ليس هو شرطا لصحة الصلاة . وقال مالك : ان كان السهو لنقص وسلم ولم يسجد حتى طال الفصل لزمه استئناف الصلاة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ومحل قبل السلام لحديث أبي سعيد وحديث ابن بينة ، ولأنه يفعل لاصلاح الصلاة فكان قبل السلام ، كما لو نسي سجدة من الصلاة . ومن اصحابنا من قال : فيه قول آخر انه ان كان السهو زيادة كان محله بعد السلام . والمشهور هو الأول ، لأن بالزيادة يدخل النقص في صلاته كما يدخل بالنقصان ، فان لم يسجد حتى سلم فلم يتناول الفصل سجد ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خمسا وسلم ثم سجد ، وأن طال ففيه قولان (أحدهما) يسجد لأنه جبران فلم يسقط بالتناول كجبران الحج . وقال في الجديد : لا يسجد ، وهو الأصح لأنه يفعل لتكميل الصلاة ، فلم يفعل بعد تناول الفصل ، كما لو نسي سجدة من الصلاة فذكرها بعد السلام وبعد تناول الفصل ، وكيف يسجد بعد السلام ؟ فيه وجهان . قال أبو العباس بن القاص : يسجد ثم يتشهد لأن السجود في الصلاة بعده تشهد فذلك هذا ، وقال أبو اسحاق : لا يتشهد وهو الأصح ، لأن الذي ترك هو السجود فلا يعيد معه غيره) .

(الشرح) حديث أبي سعيد وابن بينة سبق بيانهما . وحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خمسا وسلم ثم سجد رواه البخارى ومسلم من رواية ابن مسعود رضى الله عنه .

(اما حكم الفصل) ففي محل سجود السهو طريقان حكاهما امام الحرمين وآخرون (أحدهما) في المسألة ثلاثة أقوال الصحيح منها أنه قبل السلام ، فان أخره لم يعتد به (والثاني) ان كان السهو زيادة فمحله بعد السلام ، وان كان نقصا فقبله ولا يعتد به بعده (والثالث) ان شاء قدمه وان شاء أخره ،

وهما سواء • والطريق الثاني يجرى التقديم والتأخير وانما الأقوال في بيان الأفضل ففي قول التقديم أفضل ، وفي قول التقديم والتأخير سواء في الفضيلة ، وفي قول ان كان زيادة فالتأخير أفضل والا فالتقديم •

قال امام الحرمين ووجه هذه الطريقة صحة الأخبار في التقديم والتأخير • قال : والطريقة المشهورة الأولى وتحمل الأقوال في الاجزاء والنجواز كما سبق ، هذا كلام الامام • وقال صاحب الحاوي : لا خلاف بين الفقهاء ، يعنى جميع العلماء أن سجود السهو جائز قبل السلام وبعده ، وانما اختلفوا في المسنون والأولى ، فمذهب الشافعى وما نص عليه في القديم والجديد أن الأولى فعله قبل السلام في الزيادة والنقصان ، وبه قال أبو هريرة وسعيد بن المسيب والزهرى وربيعة والأوزاعى والليث • وقال أبو حنيفة والثورى : الأولى فعله بعد السلام في الزيادة والنقصان • وبه قال على بن أبى طالب وابن مسعود وعمار بن ياسر رضى الله عنهم ، وقال مالك : ان كان لنقصان فالأولى فعله قبل السلام ، وان كان لزيادة فالأولى فعله بعد السلام ، وقد أشار اليه الشافعى في كتاب اختلافه مع مالك ، والمشهور من مذهبه في القديم والجديد أنه قبل السلام فيهما ، هذا كلام صاحب الحاوي ، والمذهب أنه قبل السلام ، وسبقت أدلة هذه المذاهب والجمع بين الأحاديث في أول الباب • ومما استدلوا به لأبى حنيفة حديث عن ثوبان عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لكل سهو سجدتان بعد السلام » وهذا حديث ضعيف ظاهر الضعف والله أعلم • قال أصحابنا فاذا قلنا بالمذهب : انه قبل السلام فسلم قبل السجود نظرت فان سلم عامدا عالما بالسهو فوجهان حكاهما الخراسانيون (أصحهما) عندهم وبه قطع امام الحرمين والغزالي وغيرهما أنه فوت السجود ولا يسجد (والثانى) يسجد ان قرب الفصل والا فلا • وهذا هو مقتضى اطلاق المصنف وغيره من العراقيين • ونص عليه الشافعى في باب صلاة الخوف من البويطى • فعلى هذا اذا سجد لا يكون عائدا الى الصلاة بلا خلاف بخلاف ما اذا سلم ناسيا وسجد ، فان فيه خلافا ، وان سلم ناسيا فان طال الفصل فتقولان (الجديد) الأظهر لا يسجد (والقديم) يسجد • وذكر المصنف دليلهما وان لم يطل بل ذكر على قرب فان بدا له أن لا يسجد فذاك والصلاة ماضية على الصحة وحصل التحلل بالسلام ، هذا هو الصحيح وبه قطع الأكثرون ، وفيه

وجه أنه يجب السلام مرة أخرى ، وذلك السلام غير معتد به حكاه الرافعي وغيره والمذهب الأول ، وان أراد أن يسجد فالصحيح المنصوص الذي قطع به المصنف والجمهور أنه يسجد لحديث ابن مسعود رضى الله عنه • والثاني : لا يسجد لفوات محله ، وهذا غلط لمخالفته السنة •

فاذا قلنا بالصحيح هنا أو بالقديم عند طول الفصل : انه يسجد فسجد فهل يكون عائدا الى حكم الصلاة ؟ فيه وجهان مشهوران للخراسانيين (أرجحهما) عند البغوى لا يكون عائدا (وأصحهما) عند الأكثرين يكون عائدا ، وبه قال الشيخ أبو زيد وصححه القفال وامام الحرمين والغزالي فى الفتاوى والرويانى وغيرهم ، ويتفرع على الوجهين مسائل (منها) لو تكلم عامدا أو أحدث فى السجود بطلت صلاته على الوجه الثانى دون الأول • ومنها لو كان السهو فى صلاة جمعة وخرج الوقت وهو فى السجود فأتت الجمعة على الوجه الثانى دون الأول ، ومنها لو كان مسافرا يقصر ونوى الاتمام فى السجود لزمه الاتمام على الوجه الثانى دون الأول ، ومنها هل يكبر للافتتاح ويتشهد ؟ ان قلنا بالثانى لم يكبر ولم يتشهد لكن يجب إعادة السلام بعد السجود ، وان قلنا بالأول كبر •

وفى التشهد وجهان ، أصحهما : لا يتشهد ، لأنه لم يصح فيه عن النبى صلى الله عليه وسلم شيء ، قال البغوى : والصحيح أنه يسلم سواء قلنا يتشهد أم لا ، للأحاديث الصحيحة السابقة فى أول الباب أن النبى صلى الله عليه وسلم سجد بعد السلام ثم سلم ، وأما طول الفصل ففى حده الخلاف السابق فى أول الباب والأصح الرجوع الى العرف ، وحاول امام الحرمين ضبط العرف فقال : اذا مضى زمن يغلب على الظن أنه ترك السجود قصدا أو نسيانا فهو طويل والا فقصر ، قال : ولو سلم وأحدث ثم انغمس فى ماء على قرب الزمن فالظاهر أن الحدث فاصل ، وان لم يطل الزمان ، ولنا قول أن الاعتبار فى الفصل بمفارقة المجلس وعدمها ، وقد سبق بيانه وهو شاذ ، والصحيح الذى عليه الأصحاب اعتبار العرف ، ولا يضر مفارقة المجلس ، واستدبار القبلة اذا قرب الفصل ، لحديث ذى الدين رضى الله عنه •

هذا كله تفريع على قولنا : يسجد قبل السلام ، فان قلنا بعده فليسجد

عقبه فان طال الفصل عاد الخلاف ، واذا سجد لم يحكم بعوده الى الصلاة بلا خلاف ، صرح به الرافعي وغيره ، وهل يتحرم للسجدين ويتشهد ويسلم ؟ قال امام الحرمين : حكمه حكم سجود التلاوة وقطع الشيخ أبو حامد في تعليقه بأنه يتشهد ويسلم ، ونقله عن نصه في القديم ، وادعى الاتفاق عليه ، فان قلنا : يتشهد فوجهان وقيل قولان (الصحيح) المشهور أنه يتشهد بعد السجدين كسجود التلاوة (والثاني) يتشهد قبلهما ليلهما السلام . وان قلنا يسجد للزيادة بعد السلام وللنقص قبله فسها سهوين بزيادة ونقص فوجهان (أحصهما) وبه قطع المتولى : يسجد قبل السلام ، ليقع السلام بعد جبرها (والثاني) وبه قطع البنديجي في كتابه الجامع : يسجد بعد السلام للزيادة المحضة وللزيادة والنقص ، وللزيادة المتوهمة كمن شك في عدد الركعات .

(فرع) في مذاهب العلماء فيمن نسي سجود السهو فمتى يؤمر بتداركه ؟ قد ذكرنا مذهبا . وقال أبو حنيفة : يسجد متى ذكره وان طال الزمان ما لم يتكلم . وقال الحسن البصري : ما لم يصرف وجهه عن القبلة وان تكلم . وقال أحمد : ما دام في المسجد وان تكلم واستدبر القبلة . وقال مالك : ان كان السهو زيادة سجد متى ذكره ولو بعد شهر ، وان كان لنقص سجد ان قرب الفصل ، وان طال استأنف الصلاة .

(فرع) سجود السهو سجدتان بينهما جلسة ، ويسن في هيئتها الافتراش ويتورك بعدهما الى أن يسلم ، وصفة السجدين في الهيئة والذكر صفة سجدات الصلاة والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(والنفل والفرض في سجود السهو واحد ، ومن اصحابنا من حكى قولاً في القديم انه لا يسجد للسهو في النفل ، وهذا لا وجه له لان النفل كالفرض في النقصان فكان كالفرض في الجبران) .

(الشرح) حاصل ما ذكره طريقان (أحصهما) وبه قطع الجمهور أنه يسجد للسهو في صلاة النفل (والثاني) على قولين الجديد : يسجد ،

والقديم : لا يسجد وهذا الطريق حكاه المصنف وشيخه القاضي أبو الطيب وابن الصباغ وغيرهم من العراقيين ، ولم يذكره جمهور الخراسانيين والشيخ أبو حامد وغيره من العراقيين قال أبو حامد : نص في القديم أنه يسجد للسهو في صلاة النفل وبه قال جميع العلماء الا ابن سيرين •

(فرع) في مسائل تتعلق بالباب

(احداها) لو دخل في صلاة ثم ظن أنه لم يكبر للاحرام فاستأنف التكبير والصلاة ثم علم أنه كان كبر — فان علم بعد فراغه من الصلاة الثانية — لم تبطل الأولى وتمت بالثانية ، وان علم قبل فراغ الثانية عاد الى الأولى فأكملها ويسجد للسهو في الحالين ، نقله صاحب البحر عن نص الشافعي وغيره •

(الثانية) لو أراد القنوت في غير المصباح لنازلة وقتنا به فنسيه لم يسجد للسهو على أصح الوجهين ذكره في البحر •

(الثالثة) لو نوى المسافر القصر وصلى أربع ركعات ناسيا ونسى في كل ركعة سجدة حصلت له الركعتان وتمت صلاته فيسجد للسهو ويسلم ؛ ولا يصير ملتزما بالاتمام لأنه لم ينو ، وكذا لو صلى الجمعة أربعاً ناسيا ونسى في كل ركعة سجدة يسجد للسهو ويسلم ، وهاتان المسألتان مفروضتان فيما اذا كان قد ترك السجدة بحيث تحصل له ركعتان ، وقد سبق في أوائل الباب تفصيله واضحا •

(الرابعة) لو جلس في تشهد في رباعية وشك هل هو التشهد الأول أم الثاني ؟ فتشهد شاكا ثم قام ، ثم بان الحال سجد للسهو سواء بان أنه الأول أو الثاني لأنه وان بان الأول فقد قام شاكا في زيادة هذا القيام ، فان بان الحال عقب شكه قبل التشهد فلا سجود ، وفي المسألة وجه آخر أنه لا يسجد متى زال شكه قبل السلام ، والأول أصح ، وقد سبقت المسألة في أثناء الباب في فرع من القواعد المتكررة •

(الخامسة) لو سلم من صلاة وأحرم بأخرى ثم تيقن أنه نسي سجدة من الأولى لم تتعقد الثانية ، لأنه حين أحرم بها لم يكن خرج من الأولى وأما الأولى فان قصر الفصل بنى عليها ، وان طال وجب استئنافها •

(السادسة) لو جلس بعد سجدتين في الركعة الثانية من الرباعية ظانا أنها الركعة الأولى وجلس بنية جلسة الاستراحة فبان له أنها الثانية تشهد ولم يسجد للسهو نقله الشيخ أبو حامد في باب صفة الصلاة عن نص الشافعي ، واتفق الأصحاب عليه .

(السابعة) اذا صلى رباعية ففسى وقام الى خامسة فان ذكر قبل السجود فيها عاد الى الجلوس وتشهد وسجد للسهو وسلم ، وهذا مجمع عليه ، وان ذكر بعد السجود فمذهبنا أنه يتشهد ويسجد للسهو ويسلم وصحت صلاته فرضا ، وقال أبو حنيفة : ان جلس بعد الرابعة قدر التشهد تمت صلاته بذلك ، لأن السلام عنده ليس بشرط وتكون الخامسة نافلة فتضم اليها أخرى ، وان لم يجلس عقب الرابعة بطلت فريضته بقيامه الى الخامسة ، وتضم اليها أخرى ، وتكون نفلا ، وهذا الذي قالوه تحكّم لا أصل له .

(الثامنة) اذا صلى المغرب أربعا سهوا سجد سجدتين وسلم ، وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور ، قال الشيخ أبو حامد : وقال قتادة والأوزاعي : يصلى ركعة أخرى ثم يسجد سجدتين لتصير صلاته وترا .

(التاسعة) المسبوق يقوم بعد سلام امامه فيصلى ما بقى عليه ولا يسجد للسهو قال الشيخ أبو حامد : وبهذا قال العلماء كافة الا ما روى عن ابن عمر وابن الزبير وأبي سعيد الخدري أنهم قالوا : يسجد ، وحكاه عنهم أبو داود السجستاني في سننه في باب مسح الخف كأنهم جعلوا فعله مع الامام كالسهو . ودليلنا قوله صلى الله عليه وسلم « وما فاتكم فأتوا » ولم يأمر بسجود سهو ، وحديث صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وراء عبد الرحمن بن عوف حين فاتته ركعة فتداركها ولم يسجد للسهو ، والحديثان في الصحيح مشهوران .

(العاشرة) لا يسجد لحديث النفس والأفكار بلا خلاف .

باب الساعات التي نهى ^(١) عن الصلاة فيها

قال المصنف رحمه الله تعالى

(هي خمس اثنتان نهى عنهما لأجل الفعل ، وهي بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس وبعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس ، والدليل عليه ما روى ابن عباس رضي الله عنهما قال : « حدثني أناس أعجبهم إلى عمر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس » وثلاث نهى عنها لأجل الوقت وهي عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند الاستواء حتى تزول ، وعند الاصفرار حتى تغرب ، والدليل عليه ما روى عقبة بن عامر رضي الله عنه قال : « ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصلي فيهن أو نقبر موتانا : حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع ، وحين يقوم قائم الظهيرة ، وحين تضيف الشمس للغروب » وهل يكره التنفل لمن صلى ركعتي الفجر ؟ فيه وجهان (أحدهما) يكره ، لما روى ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ليلبلغ الشاهد منكم الغائب أن لا تصلوا بعد الفجر الا سجدتين » (والثاني) لا يكره لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه إلا بعد الصبح حتى تطلع الشمس) .

(الشرح) حديث ابن عباس رواه البخاري ومسلم ولفظه عندهما عن ابن عباس : « شهد عندي رجال مريضون وأرضاهم عندي عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق وبعد العصر حتى تغرب » وأما حديث عقبة بن عامر فرواه مسلم وفيه زيادة : « وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تزول » وأما حديث ابن عمر فرواه أبو داود والترمذي وابن ماجه واسناده حسن الا أن فيه رجلا مستورا ، وقد قال الترمذي انه حديث غريب .

(وأما الفاظ الفصل) فقوله : لأجل الفعل ، سبق أن اللغة الفصيحة أن يقول : من أجل ، وقوله : وهي بعد صلاة الصبح كان ينبغي أن يقول : وهما ، وقوله : تقبر فيهن هو بضم الباء وكسرها لغتان فصيحتان ، وقوله : قائم الظهيرة هو حال الاستواء ، وقوله : تضيف هو بفتح أوله والضاد المعجمة وتشديد الياء المثناة تحت المفتوحة وبعدها فاء ، أي تميل ، والمراد بالسجدتين

(١) في بعض نسخ المذهب (نهى الله عن الصلاة فيها) وعلى هذا يكون قوله (نهى منهما) بصيغة البناء للمعلوم (ط) .

ركعتا سنة الفجر ، وعقبة بن عامر من مشهورى الصحابة رضى الله عنهم وهو
جهنى فى كنيته سبعة أقوال (أحدها) أبو حماد سكن مصر وتولاها لمعاوية ،
وتوفى بها سنة ثمان وخمسين •

(اما حكم المسألة) ففكره الصلاة فى هذه الأوقات الخمسة التى ذكرها
المصنف ، فالوقتان الأولان تتعلق كراهيتهما بالفعل ، ومعناه أنه لا يدخل وقت
الكراهة لمجرد الزمان وانما يدخل اذا فعل فريضة الصبح وفريضة العصر ،
وأما الأوقات الثلاثة فتتعلق الكراهة فيها بمجرد الزمان هكذا قال المصنف
والجمهور أن أوقات الكراهة خمسة وقال جماعة : هى ثلاثة من صلاة الصبح
حتى ترتفع الشمس ، ومن العصر حتى تغرب ، وحال الاستواء وهو يشمل
الخمس ، والعبارة الأولى أجود لأن من لم يصل الصبح حتى طلعت الشمس
يكره له التنفل حتى ترتفع قيد رمح ، وكذا من لم يصل العصر حتى اصفرت
الشمس يكره له التنفل حتى تغرب وهذا يفهم من العبارة الأولى دون الثانية
ولأن حال اصفار الشمس يكره التنفل فيه على العبارة الأولى بسببين ، وعلى
الثانية بسبب •

(واعلم) أن الكراهة عند طلوع الشمس تمتد حتى ترتفع قدر رمح ،
هذا هو الصحيح وبه قطع المصنف فى التنبيه والجمهور ، وفيه وجه حكاه
الخراسانيون أن الكراهة تزول اذا طلع قرص الشمس بكماله ، ويستدل له
بحديث أبى هريرة رضى الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن
الصلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس ، وبعد العصر حتى تغرب الشمس »
رواه البخارى ومسلم ، ورواه أيضا من رواية أبى سعيد الخدرى ويستدل
للمذهب بحديث عمرو بن عبسة رضى الله عنه قال : « قلت يا نبي الله أخبرنى
عن الصلاة قال : صل صلاة الصبح ، ثم أقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس
حتى ترتفع فانها تطلع حين تطلع بين قرنى الشيطان ، وحينئذ يسجد لها
الكفار ، ثم صل فان الصلاة مشهودة محضورة حتى يستقل الظل بالرمح ،
ثم أقصر عن الصلاة فان حينئذ تسجر جهنم فاذا أقبل الفىء فصل فان الصلاة
مشهودة محضورة حتى تصلى العصر ثم أقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس
فانها تغرب بين قرنى شيطان ، وحينئذ يسجد لها الكفار » رواه مسلم •

وتحمل رواية الطلوع على الطلوع مرتفعة بدليل حديث عمرو بن عبسة
 جميعا بين الأحاديث ، وقد أوضحت هذه الروايات والجمع بينها في شرح صحيح
 مسلم ولا خلاف أن وقت الكراهة بعد العصر لا يدخل بمجرد دخول العصر ،
 بل لا يدخل حتى يصلها • وأما في الصبح ففيه ثلاثة أوجه (الصحيح) الذي
 عليه الجمهور أنه لا يدخل بطلوع الفجر ، بل لا يدخل حتى يصلي فريضة
 الصبح (والثاني) يدخل بصلاة سنة الصبح (والثالث) بطلوع الفجر ، وبه
 قال مالك وأبو حنيفة وأحمد وأكثر العلماء ويستدل له مع ما ذكره المصنف
 من حديث ابن عمر بحديث حفصة رضى الله عنها قالت : « كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذا طلع الفجر لم يصل إلا ركعتين خفيفتين » رواه البخاري
 ومسلم • ويجب عنه للمذهب بأن هذا ليس فيه نهى ، وحديث ابن عمر تقدم
 الكلام في اسناده ، فان ثبت يؤول على موافقة غيره والله أعلم •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا يكره في هذه الأوقات ما لها سبب كقضاء الفائتة ، والصلاة المنذورة
 وسجود التلاوة ، وصلاة الجنازة ، وما أشبهها لما روى عن قيس بن قهد رضى
 الله عنه قال : « رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أصلي ركعتي الفجر
 بعد صلاة الصبح فقال ما هاتان الركعتان ؟ فقلت لم أكن صليت ركعتي الفجر
 فهما هاتان الركعتان » فان دخل المسجد في هذه الأوقات ليصلي التحية
 لا لحاجة غيرها ففيه وجهان (أحدهما) يصلي لأنه وجد سبب الصلاة وهو
 الدخول (والثاني) لا يصلي لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تتحروا
 بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها » وهذا يتحرى بصلاته طلوع الشمس
 وغروبها) •

(الشرح) حديث قيس بن قهد ، بقاف مفتوحة ثم هاء ساكنة ثم دال ،
 رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم واسناده ضعيف فيه انقطاع ،
 قال الترمذي : الأصح أنه مرسل ، وروى عن قيس بن قهد كما ذكره المصنف ،
 ورواه أبو داود والأكثر : قيس بن عمرو وهو الصحيح عند جمهور أئمة
 الحديث وقد أشرت الى ذلك في تهذيب الأسماء وكيف كان فمتن الحديث
 ضعيف عند أهل الحديث ويعنى عنه ما سنذكره من الأحاديث الصحيحة في
 فرع مذاهب العلماء ان شاء الله تعالى •

وأما حديث : « لا تتحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها » فرواه

البخارى ومسلم من رواية ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(اما حكم المسألة) فمذهبنا أن النهى عن الصلاة في هذه الأوقات إنما هو عن صلاة لا سبب لها ، فأما ما لها سبب فلا كراهة فيها . والمراد بذات السبب التى لها سبب متقدم عليها ، فمن ذوات الأسباب : الفائتة فريضة كانت أو نافلة إذا قلنا بالأصح انه يسن قضاء النوافل فله في هذه الأوقات قضاء الفرائض والنوافل الراتبه وغيرها وقضاء نافلة اتخذها وردا ، وله فعل المندورة ، وصلاة الجنازة وسجود التلاوة والشكر وصلاة الكسوف وصلاة الطواف ولو توطأ في هذه الأوقات فله أن يصلى ركعتى الوضوء ، صرح به جماعة من أصحابنا منهم الرافعى ، ويكره فيها صلاة الاستخارة صرح به البغوى وغيره ، وتكره ركعتا الاحرام بالحج على أصح الوجهين ، وبه قطع الجمهور لأن سببهما متأخر ، وبه قطع البنديجى في كتاب الحج (والثانى) لا يكره حكاة البغوى وغيره ، لأن سببهما ارادة الاحرام وهو متقدم ، وهذا الوجه قوى .

وفى صلاة الاستسقاء وجهان للخراسانيين (أصحابهما) لا يكره ، وحكاة الامام والغزالى فى البسيط عن الأكثرين ، وقطع به القاضى أبو الطيب فى تعليقه والعبدرى لأن سببها متقدم (والثانى) تكره كصلاة الاستخارة ، وهكذا علّوه ، قال الرافعى : وقد يمنع الأول كراهة صلاة الاستخارة ، وأما تحية المسجد فقال أصحابنا : ان دخله لغرض كاعتكاف أو لطلب علم أو انتظار صلاة ونحو ذلك من الأغراض صلى التحية ، وان دخله لا حاجة بل ليصلى التحية فقط فوجهان (أرجحهما) الكراهة ، كما لو تعمد تأخير الفائتة ليقضيها فى هذه الأوقات فانه يكره لقوله صلى الله عليه وسلم « لا تتحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها » (والثانى) لا يكره واختاره الامام والغزالى فى البسيط . وحكى صاحب البيان وغيره وجهان فى كراهة تحية المسجد فى هذه الأوقات من غير تفصيل ، وهذا غلط نهت عليه لثلا يفتر به وقد حكاة الصيدلانى وامام الحرمين والغزالى فى البسيط عن أبى عبد الله الزبيرى ، واتفقوا على أنه غلط .

(فسر) لو فاتته راتبه أو نافلة اتخذها وردا فقضاها فى هذه الأوقات

فهل له المداومة على مثلها في وقت الكراهة ؟ فيه وجهان حكاهما الشيخ أبو حامد والبندنجي والقاضي أبو الطيب والمتولي وغيرهم (أحدهما) نعم حكاه أبو حامد عن أبي اسحق المروزي للحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتته ركعتا سنة الظهر فقضاها بعد العصر وداوم عليهما بعد العصر » رواه البخاري ومسلم . وأصحهما : لا . وتلك الصلاة من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صححه الشيخ أبو حامد .

(فرع) في مذاهب العلماء في جواز الصلاة التي لها سبب في هذه الأوقات :

قد ذكرنا أن مذهبنا أنها لا تكره وبه قال على بن أبي طالب والزيير بن العوام وابنه وأبو أيوب والنعمان بن بشير وتميم الداري وعائشة رضي الله عنهم . وقال أبو حنيفة : لا يجوز شيء من ذلك ووافقنا جمهور الفقهاء في إباحة الفوائت في هذه الأوقات ، وقال أبو حنيفة : تباح الفوائت بعد الصبح والعصر ، ولا تباح في الأوقات الثلاثة إلا عصر يومه فتباح عند اصفرار الشمس ، وتباح المنذورة في هذه الأوقات عندنا ولا تباح عند أبي حنيفة .

قال ابن المنذر : وأجمع المسلمون على إباحة صلاة الجنائز بعد الصبح والعصر ونقل العبدري في كتاب الجنائز عن الثوري والأوزاعي وأبي حنيفة وأحمد واسحق أن صلاة الجنائز منهي عنها عند طلوع الشمس ، وعند غروبها ، وعند استوائها ، ولا تكره في الوقتين الآخرين ونقل القاضي عياض في شرح صحيح مسلم عن داود الظاهري أنه أباح الصلاة لسبب وبلا سبب في جميع الأوقات ، والمشهور من مذهب داود منع الصلاة في هذه الأوقات ، سواء ما لها سبب وما لا سبب لها ، وهو رواية عن أحمد .

واحتج لأبي حنيفة وموافقيه بعموم الأحاديث الصحيحة في النهي ، واحتج أصحابنا بحديث أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من نسي صلاة أو نام عنها فكفارتها أن يصليها إذا ذكرها » رواه البخاري ومسلم ، وهذا لفظ مسلم . وعن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم « صلى ركعتين بعد العصر فلما انصرف قال : يا بنت أبي أمية سألت عن الركعتين

بعد العصر أنه أتاني ناس من عبد القيس بالاسلام من قومهم فشغلوني عن اللتين بعد الظهر فهما هاتان الركعتان بعد العصر » رواه البخارى ومسلم ، وعن عائشة رضى الله عنها قالت : « صلاتان لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدعهما سرا ولا علانية ، ركعتان قبل صلاة الصبح وركعتان بعد صلاة العصر » رواه البخارى ومسلم . وعن يزيد بن الأسود رضى الله عنه قال « شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة وصليت معه صلاة الصبح في مسجد الخيف ، فلما قضى صلاته وانحرف اذا هو برجلين في آخر القوم لم يصليا معه ، قال : على بهما ، فجئ بهما ترعد فرائضهما قال : ما منعكما أن تصليا معنا ؟ فقالا : يا رسول الله انا قد كنا صلينا في رحالنا قال : فلا تفعلوا فاذا صليتما في رحالكما ثم أتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فانها لكما نافلة » رواه أبو داود والترمذى والنسائى وغيرهم ، قال الترمذى : حديث حسن صحيح .

والجواب عن أحاديث النهى أنها عامة وهذه خاصة ، والخاص مقدم على على العام سواء تقدم عليه أو تأخر ، فان قيل : لا حجة في حديثي أم سلمة وعائشة لأن هذه المداومة على الصلاة بعد العصر مخصوصة بالنبي صلى الله عليه وسلم قلنا : في المسألة وجهان لأصحابنا سبقا (أحدهما) جواز مثل هذا لكل أحد (وأصحهما) لا تباح المداومة لغير النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون الاستدلال بفعله صلى الله عليه وسلم في أول يوم والله أعلم .

(فروع) في بيان حديثين يستشكل الجمع بينهما وهما حديث النهى عن الصلاة بعد الصبح والعصر وغيرهما مع حديث : « اذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين » فاذا دخل المسجد في بعض هذه الأوقات فقد ذكرنا أن مذهبنا أنه يستحب أن يصلى تحية المسجد للحديث فيها ، والجواب عن أحاديث النهى أنها مخصوصة كما سبق . فان قيل : حديث النهى عام في الصلوات خاص في بعض الأوقات وحديث التحية عام في الأوقات خاص في بعض الصلوات فلم رجحتم تخصيص حديث النهى دون تخصيص حديث التحية ؟ قلنا : حديث النهى دخله التخصيص بالأحاديث التي ذكرناها في صلاة العصر وصلاة الصبح ، وبالإجماع الذي نقلناه في صلاة الجنازة . وأما حديث

تحية المسجد فهو على عمومه لم يأت له مخصص ، ولهذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم الداخل يوم الجمعة في حال الخطبة بالتحية بعد أن قعد . ولو كانت التحية تترك في وقت لكان هذا الوقت ، لأنه يمنع في حال الخطبة من الصلاة الا التحية ، ولأنه تكلم في الخطبة وبعد أن قعد الداخل وكل هذا مبالغة في تعميم التحية .

(فسر) عن وهب بن الأجدع عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تصلوا بعد العصر الا أن تصلوا والشمس مرتفعة » وفي رواية (نقية) رواه أبو داود وغيره بإسناد حسن وظاهره يخالف الأحاديث الصحيحة في تعميم النهي من حين صلاة العصر الى غروب الشمس ويخالف أيضا ما عليه مذاهب جماهير العلماء وجوابه مر .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا تكره يوم الجمعة عند الاستواء لمن حضر الصلاة لما روى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس الا يوم الجمعة » ولأنه يشق عليه من كثرة الخلق أن يخرج لمراعاة الشمس ويغلبه النوم ان قعد ، فعفى عن الصلاة ، وأن لم يحضر الصلاة ، ففيه وجهان (أحدهما) يجوز للخبر (والثاني) لا يجوز لأنه لا مشقة عليه في مراعاة الشمس) .

(الشرح) هذا الحديث ضعيف رواه أبو داود من رواية أبي قتادة ، وقال : هو مرسل : وذكره البيهقي من رواية أبي قتادة وأبي سعيد وأبي هريرة وعمر بن عنبسة وابن عمر ، وضعف أسانيد الجميع ثم قال : والاعتماد على أن النبي صلى الله عليه وسلم استحب التبكير الى الجمعة ثم رغب في الصلاة الى خروج الامام من غير تخصيص ولا استثناء .

(اما حكم المسألة) فليوم الجمعة مزية في نفى كراهة الصلاة ، وفي ذلك أوجه (أحدها) أنه تباح الصلاة بلا كراهة في جميع الأوقات يوم الجمعة لكل أحد (والثاني) وهو الأصح يباح لكل أحد عند استواء الشمس خاصة ، سواء حضر الجمعة أم لا (والثالث) تباح عند الاستواء لمن حضرها دون غيره ، وصححه القاضي أبو الطيب (والرابع) تباح عنده لمن حضرها

وغلبيه النعاس (والخامس) تباح عنده لمن حضرها وغلبيه النعاس وكان قد بكر إليها ، ودلائلها تفهم مما ذكره المصنف والبيهقي ، وقال أبو حنيفة : لا تباح فيه كغيره من الأيام والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا تكره الصلاة في هذه الأوقات بمكة لما روى أبو ذر رضى الله عنه قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ، ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس الا بمكة » ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الطواف بالبيت صلاة » ولا خلاف أن الطواف يجوز فذلك الصلاة) .

(الشرح) حديث أبي ذر ضعيف رواه الشافعي وأحمد والدارقطني والبيهقي وضعفه ويغنى عنه حديث جبير بن مطعم رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى أى ساعة شاء من ليل أو نهار » رواه أبو داود والترمذى فى كتاب الحج والنسائى وابن ماجه وغيرهما فى كتاب الصلاة ، وهذا لفظ الترمذى ، وقال : هو حديث حسن صحيح ، قال البيهقي : يحتمل أن يكون المراد بالصلاة صلاة الطواف خاصة ، وهو الأشبه بالآثار ، ويحتمل جميع الصلوات ، قلت : ويؤيد الأول رواية أبي داود « لا تمنعوا أحدا يطوف بهذا البيت يصلى أى ساعة شاء من ليل أو نهار » . وأما حديث « الطواف بالبيت صلاة » فروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى موقوفا على ابن عباس وهو الأصح . كذا قاله الحفاظ ورواه الترمذى فى آخر كتاب الحج عن عطاء بن السائب عن طاوس عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الطواف حول البيت مثل الصلاة الا أنكم تتكلمون فيه . فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير » قال الترمذى : وروى عن ابن طاوس وغيره عن طاوس عن ابن عباس موقوفا قال : ولا نعرفه مرفوعا الا من رواية عطاء بن السائب ، قلت : وعطاء ضعيف لا يحتج به والله أعلم .

(اما حكم المسألة) فقال أصحابنا : لا تكره الصلاة بمكة فى هذه الأوقات سواء فى ذلك صلاة الطواف وغيرها ، هذا هو الصحيح المشهور عندهم وفيه وجه أنه انما تباح صلاة الطواف حكاة الخراسانيون ، وجماعة من

العراقيين منهم الشيخ أبو حامد والبندنجي. والماوردي ، وحكاه صاحب الحاوي عن أبي بكر القفال الشاشي ، والمذهب الأول قال صاحب الحاوي : وبه قال أبو اسحاق المروزي وجمهور أصحابنا . والمراد بمكة البلدة وجميع الحرم الذي حوالها . وفي وجه انما تباح في نفس البلدة دون باقي الحرم ، وفي وجه ثالث حكاه صاحب الحاوي عن القفال الشاشي انما تباح في نفس المسجد الذي حول الكعبة ، لا فيما سواه من بيوت مكة وسائر الحرم ، والصحيح الأول ، صححه الأصحاب وحكاه صاحب الحاوي عن أبي اسحاق المروزي هذا تفصيل مذهبنا . وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد : لا تباح الصلاة بمكة في هذه الأوقات لعموم الأحاديث ، دليلنا حديث جبير والله أعلم .

(فرع) في مسائل تتعلق بالباب

(احداها) اختلف أصحابنا في أن النهي حيث ثبت في هذه الأوقات هل هو كراهة تنزيه أم تحریم ؟ على وجهين (أحدهما) كراهة تنزيه ، وبه قطع جماعة تصریحا ، منهم البندنجي في آخر باب الصلاة بالنجاسة (والثاني) وهو الأصح كراهة تحریم لثبوت الأحاديث في النهي ، وأصل النهي للتحریم . وقد صرح بالتحریم الماوردي في كتابه الاقناع وصاحب الذخائر وغيرهما .

(الثانية) لو أحرم بصلاة مكروهة في هذه الأوقات ففي انعقادها وجهان حكاهما الخراسانيون (أصحابهما) عندهم : لا تنعقد كالصوم يوم العيد (والثاني) تنعقد كالصلاة في أعطان الابل والحمام ، ولأن هذا الوقت تقبل الصلاة في الجملة بخلاف يوم العيد . قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : مأخذ الوجهين أن النهي يعود الى نفس الصلاة أم الى أمر خارج ؟ قال : ولا يحملنا هذا على أن نقول هي كراهة تحریم لأنه خلاف ما دل عليه اطلاقهم ، وذلك أن نهى التنزيه أيضا يضاد الصحة اذا رجع الى نفس الصلاة ، لأنها لو صحت لكانت عبادة مأمورا بها ، والأمر والنهي الراجعان الى نفس الشيء يتناقضان ، كما تقرر في أصول الفقه . ولو نذر أن يصلي في هذه الأوقات ، فان قلنا تنعقد صح نذره والا فلا ، واذا صح نذره فالأولى أن يصلي في وقت آخر ، فان صلى فيه أجزاءه ، كمن نذر أن يضحي بشاة يذبحها

بسكين مغضوب يصح نذره ويذبحها بغير مغضوب ، فان ذبح بالمغضوب
عصى وأجزأه • ولو نذر صلاة مطلقة فله أن يصلّيها في هذه الأوقات بلا خلاف
لأن لها سببا •

باب صلاة الجماعة

قال المصنف رحمه الله تعالى

(اختلف أصحابنا في الجماعة فقال أبو العباس وأبو اسحاق : هي فرض
كفاية يجب اظهارها في الناس ، فان امتنعوا من اظهارها قوتلوا عليها وهو
المنصوص في الإمامة • والدليل عليه ما روى أبو الدرداء رضى الله عنه ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال : « ما من ثلاثة في قرية ولا بدو لا تقام فيهم الصلاة
الا قد استحوذ عليهم الشيطان • عليك بالجماعة فانما يأخذ الذئب من الغنم
القاصية » ومن أصحابنا من قال : هي سنة لما روى أبو هريرة رضى الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة الجماعة افضل من صلاة احدكم
وحده بخمس وعشرين درجة ») •

(الشرح) حديث أبي الدرداء رواه أبو داود والنسائي بإسناد صحيح ،
وحديث أبي هريرة رواه البخاري ومسلم ، واسم أبي الدرداء عويمر بن زيد
ابن قيس ، وقيل اسمه عامر ولقبه عويمر ، وهو أنصاري خزرجي شهد
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعد أحد من المشاهد ، واختلف في
شهوده أحدا ، وكان فقيها حكيما زاهدا ، ولى قضاء دمشق لعثمان ، توفي
بدمشق سنة احدى وقيل ثنتين وثلاثين وقبره بباب الصغير • وقوله صلى الله
عليه وسلم : « ولا بدو » هو البادية • واستحوذ أى استولى وغلب ،
والقاصية المنفردة • وفي حديث أبي هريرة بخمس وعشرين درجة ، وفي رواية
في الصحيح بسبع وعشرين درجة ، والجمع بينهما من ثلاثة أوجه (أحدها)
أنه لا منافاة فذكر القليل لا ينفي الكثير ، ومفهوم العدد باطل عند الأصوليين
(والثاني) أن يكون أخبر أولا بالقليل ثم أعلمه الله تعالى بزيادة الفضل
فأخبر بها (الثالث) أنه يختلف باختلاف أحوال المصلين والصلاة ، وتكون
لبعضهم خمس وعشرون ، ولبعضهم سبع وعشرون بحسب كمال الصلاة
ومحافظته على هيئاتها وخشوعها وكثرة جماعتها وفضلهم وشرف البقعة
ونحو ذلك والله أعلم •

(أما حكم المسألة) فالجماعة مأمور بها للأحاديث الصحيحة المشهورة واجماع المسلمين وفيها ثلاثة أوجه لأصحابنا (أحدها) أنها فرض كفاية (والثاني) سنة ، وذكر المصنف دليلهما (والثالث) فرض عين لكن ليست بشرط لصحة الصلاة ، وهذا الثالث قول اثنين من كبار أصحابنا المتسكنين في الفقه والحديث ، وهما أبو بكر بن خزيمة وابن المنذر .

قال الرافعي : وقيل : انه قول الشافعي ، والصحيح أنها فرض كفاية وهو الذي نص عليه الشافعي في كتاب الامامة كما ذكره المصنف . وهو قول شيخى المذهب ابن سريج وأبى اسحاق وجمهور أصحابنا المتقدمين ، وصححه أكثر المصنفين وهو الذى تقتضيه الأحاديث الصحيحة ، وصححت طائفة كونها سنة ، منهم الشيخ أبو حامد ، فاذا قلنا انها فرض كفاية فامتنع أهل بلد أو قرية من اقامتها قاتلهم الامام ولم يسقط عنهم الحرج الا اذا أقاموها ، بحيث يظهر هذا الشعار فيهم ففى القرية الصغيرة يكفى اقامتها في موضع واحد ، وفى البلدة والقرية الكبيرة يجب اقامتها في مواضع بحيث يظهر في المحال وغيرها ، فلو اقتصروا على اقامتها في البيوت فوجهان (أصحهما) وهو قول أبى اسحاق المروزي : لا يسقط الحرج عنهم لعدم ظهورها (والثاني) يسقط اذا ظهرت في الأسواق واختاره بعضهم .

أما اذا قلنا انها سنة فهى سنة مؤكدة . قال أصحابنا : يكره تركها ، صرح به الشيخ أبو حامد وابن الصباغ وآخرون ، فعلى هذا لو اتفق أهل بلد أو قرية على تركها فهل يقاتلون ؟ فيه وجهان (أصحهما) لا يقاتلون كسنة الصبح والظهر وغيرهما . وبهذا قطع البندنجى (والثاني) يقاتلون لأنه شعار ظاهر ، وقد سبق بيان الوجهين في باب الأذان ، وهما جاريان في الأذان ، والجماعة والعيد اذا قلنا انها سنن .

(فرع) لو أقام الجماعة طائفة يسيرة من أهل البلد وأظهروها في كل البلد ولم يحضرها جمهور المقيمين في البلد حصلت الجماعة ولا اثم على المتخلفين ، كما اذا صلى على الجنابة طائفة يسيرة ، هكذا قاله غير واحد ، وظاهر الحديث الصحيح في الهم بتحريق بيوت المتخلفين عن الجماعة يخالف

هذا ، ولكن هم النبي صلى الله عليه وسلم بتحريقهم ولم يفعل ، ولو كان واجبا لما تركه والله أعلم .

(فرع) في أهل البوادي قال امام الحرمين : عندى فيهم نظر يحتمل أن يقال لا يتعرضون لهذا الفرض بل يكون سنة في حقهم ، ويحتمل أن يقال : يتعرضون له اذا كانوا ساكنين قال : ولا شك أن المسافرين لا يتعرضون لهذا الفرض ، قال : وكذا اذا قل عدد ساكنى قرية ، هذا كلام امام الحرمين ، والمختار أن أهل البوادي الساكنين والعدد القليل فى القرية يتوجه عليهم فرض الكفاية فى الجماعة للحديث الصحيح السابق عن أبى الدرداء : « ما من ثلاثة فى قرية ولا بدو » .

(فرع) قال أصحابنا : لا تكون الجماعة فى حق النساء فرض عين ولا فرض كفاية ، ولكنها مستحبة لهن ، ثم فيه وجهان .

(أحدهما) يستحب لهن استحبابا كاستحباب الرجال (وأصحهما) وبه قطع الشيخ أبو حامد وغيره لا تتأكد فى حقهن كتأكدها فى حق الرجال ، فلا يكره لهن تركها ، وإن كره للرجال مع قولنا : هى لهم سنة . قال الشافعى والأصحاب : ويؤمر الصبى بحضور المساجد وجماعات الصلاة ليعتادها .

(فرع) الخلاف المذكور فى أن الجماعة فرض كفاية أم سنة ؟ هو فى المكتوبات الخمس المؤديات ، أما الجمعة ففرض عين وأما المنذور فلا تشرع فيها الجماعة بلا خلاف ، وأما النوافل فسبق فى باب صلاة التطوع ما يشرع له الجماعة منها وما لا يشرع ، وذكرنا فى آخر ذلك الباب أن ما لا يشرع له الجماعة منها لو فعل جماعة لم يكره وبسطنا دليله . وأما المقضية من المكتوبات فليست الجماعة فيها فرض عين ولا كفاية بلا خلاف ولكن يستحب الجماعة فى المقضية التى يتفق الامام والمأموم فيها بأن يفوتهما ظهر أو عصر ، ودليله الأحاديث الصحيحة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فاتته هو وأصحابه صلاة الصبح صلاها بهم جماعة . قال القاضى عياض فى شرح صحيح مسلم : لا خلاف بين العلماء فى جواز الجماعة فى القضاء إلا ما حكى عن الليث بن سعد من منع ذلك ، وهذا المنقول عن الليث ان صح عنه مردود بالأحاديث الصحيحة واجماع من قبله .

وأما القضاء خلف الأداء والأداء خلف القضاء وقضاء صلاة خلف من يقضى غيرها فكله جائز عندنا إلا أن الانفراد بها أفضل للخروج من خلاف العلماء ، فإن في كل ذلك خلافا للسلف سنذكره في باب إن شاء الله تعالى •

(فرع) في مذاهب العلماء في حكم الجماعة في الصلوات الخمس

قد ذكرنا أن مذهبنا : الصحيح أنها فرض كفاية ، وبه قال طائفة من العلماء ، وقال عطاء والأوزاعي وأحمد وأبو ثور وابن المنذر : هي فرض على الأعيان ليست بشرط للصحة وقال داود : هي فرض على الأعيان وشرط في الصحة وبه قال بعض أصحاب أحمد وجمهور العلماء على أنها ليست بفرض عين واختلفوا هل هي فرض كفاية أم سنة ؟

وقال القاضي عياض : ذهب أكثر العلماء إلى أنها سنة مؤكدة لا فرض كفاية واحتج لمن قال فرض عين بحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان أثقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر ، ولو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حبوا ولقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام ثم أمر رجلا فيصلي بالناس ثم انطلق معي برجال معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار » رواه البخاري ومسلم • وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : « من سره أن يلقي الله تعالى غدا مسلما فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن فإن الله تعالى شرع لنبيكم صلى الله عليه وسلم سنن الهدى وإنهن من سنن الهدى ، ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم ، ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ، ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف » رواه مسلم •

وعن أبي هريرة قال : « أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل أعشى فقال : يا رسول الله ليس لي قائد يقودني إلى المسجد : فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرخص له فيصلي في بيته فرخص له ، فلما ولى دعاه فقال له : هل تسمع النداء بالصلاة ؟ قال : نعم • قال : فأجب » رواه مسلم (١) وعن

(١) ورواه البخاري نحوه أيضا حيث قال فيه (اسمع النداء) ثم قال : لا أذن لك •

ابن أم مكتوم رضى الله عنه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله « انى رجل ضرير البصر ، شاسع الدار ، ولى قائد لا يلازمى ، فهل لى رخصة أن أصلى فى بيتى ؟ قال : هل تسمع النداء ؟ قال : نعم . قال : لا أجد لك رخصة » رواه أبو داود بإسناد صحيح أو حسن وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من سمع المنادى فلم يمنعه من اتباعه عذر ، قالوا : وما العذر ؟ قال : خوف أو مرض ، لم تقبل منه الصلاة التى صلى » رواه أبو داود بإسناد ضعيف وعن جابر رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لا صلاة لجار المسجد الا فى المسجد »^(١) وعن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله رواهما الدارقطنى وعن على بن أبى طالب رضى الله عنه موقوفا عليه « لا صلاة لجار المسجد الا فى المسجد » رواه البيهقى .

(واحتج) أصحابنا والجمهور على أنها ليست بفرض عين بقوله صلى الله عليه وسلم « صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة » رواه البخارى ومسلم من رواية ابن عمر ، ورواه من رواية أبى هريرة وقال « بخمس وعشرين درجة » ورواه البخارى أيضا من رواية أبى سعيد قالوا : ووجه الدلالة أن المفاضلة انما تكون حقيقتها بين فاضلين جائزين .

(والجواب) عن حديث الهم بتحريق بيوتهم من وجهين (أحدهما) جواب الشافعى وغيره أن هذا ورد فى قوم منافقين يتخلفون عن الجماعة ولا يصلون فرادى ، وسياق الحديث يؤيد هذا التأويل . وقوله فى حديث ابن مسعود : « رأيتنا وما يتخلف عنها الا منافق » صريح فى هذا التأويل (والثانى) أنه صلى الله عليه وسلم قال : « لقد هممت » ولم يحرقهم ولو كان واجبا لما تركه . فان قيل : لو لم يجز التحريق لما هم به . قلنا : لعله هم به بالاجتهاد ثم نزل وحى بالمنع منه أو تغير الاجتهاد ، وهذا تفريع على الصحيح فى جواز الاجتهاد له صلى الله عليه وسلم .

(١) هذا الحديث روى من طرق مرفوعة كلها ضعيفة وأصحها الموقوف على على فقد أخرجه الدارقطنى عن جابر ورواه ابن حبان عن عائشة قال البيهقى فى المعرفة : إسناده ضعيف وقال الصفاتى : موضوع وقال القبروز أبداى فى المختصر ضعيف وقال السخاوى فى المقاصد الحسنة إسناده بضعيفة وليس له إسناد يثبت ويفنى عنه حديث « من سمع النداء » وحديث : « لو يعلم الناس » ط .

وأما حديث ابن مسعود فليس فيه تصريح بأنها فرض عين وإنما فيه بيان فضلها وكثرة محافظته عليها . وأما حديث الأعمى فجوابه ما أجاب به الأئمة الحفاظ الفقهاء أبو بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة والحاكم أبو عبد الله والبيهقي ، قالوا : لا دلالة فيه لكونها فرض عين ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لعتاب حين شكوا بصره أن يصلى في بيته ، وحديثه في الصحيحين . قالوا : وإنما معناه لا رخصة لك تلحقك بفضيلة من حضرها . وأما حديث ابن عباس فتقدم بيان ضعفه . وأما حديث جابر وأبي هريرة فضعيفان في اسنادهما ضعيفان وأحدهما مجهول وهو محمد بن سكين قال ابن أبي حاتم في كتابه الجرح والتعديل في ترجمة محمد بن سكين : سمعت أبي يقول : هذا حديث منكر ومحمد بن سكين مجهول . وذكر البخاري هذا الحديث في تاريخه ثم قال : وفي اسناده نظر . وضعفه البيهقي أيضا وغيره من الأئمة والله أعلم .

واحتج أصحابنا في كونها فرض كفاية وردا على من قال انها سنة بحديث مالك بن الحويرث قال : « أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن شببة متقاربون : فأقمنا عنده عشرين ليلة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رحيمًا رفيقًا . فظن أنا اشتقنا أهلنا فسلنا عن تركنا من أهلنا فأخبرنا . فقال : ارجعوا الى أهليكم فأقيموا فيهم وعلموهم ومروهم فإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم ثم ليؤمكم أكبركم » رواه البخاري ومسلم وبحديث أبي الدرداء السابق « ما من ثلاثة في قرية ولا بدو » الحديث والله أعلم .

(فرع) في الإشارة الى بعض الأحاديث الصحيحة الواردة في فضل صلاة الجماعة . فمنها حديث « صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة » وهو في الصحيحين كما سبق . وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا الا أن يستهموا عليه لاستهموا عليه ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه ، ولو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو حبوا » رواه البخاري ومسلم والتهجير : التبكير الى الصلاة . وعن عثمان ابن عفان رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

« من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ، ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله » رواه مسلم ، وفي رواية الترمذى : « ومن صلى العشاء والفجر في جماعة » •

(فرع) أكد الجماعات في غير الجمعة جماعة الصبح والعشاء للحديثين السابقين في الفرع قبله •

(فرع) في الإشارة الى بعض الأحاديث الصحيحة في فضل المشى الى المساجد وكثرة الخطى وانتظار الصلاة ، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من غدا الى المسجد أو راح أعد الله له نزله من الجنة كلما غدا أو راح » رواه البخارى ومسلم • وعن أبي موسى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان أعظم الناس أجرا في الناس أبعدهم اليها مشيا ، والذي ينتظر الصلاة حتى يصليها مع الامام أعظم أجرا من الذي يصليها ثم ينام » رواه البخارى ومسلم •

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من تطهر في بيته ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقضى فريضة من فرائض الله كانت خطواته احداها تحط خطيئة والأخرى ترفع درجة » رواه مسلم •

وعن جابر بن عبد الله قال : « كانت ديارنا نائية عن المسجد فأردنا أن نبيع بيوتنا فنقرب من المسجد فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ان لكم بكل خطوة درجة » رواه مسلم •

وعن أبي بن كعب رضى الله عنه قال : « كان رجل — لا أعلم رجالا أبعد من المسجد منه — وكان لا تخطئه صلاة ، فقيل له — أو قلت له : لو اشتريت حمارا تركبه في الظلماء وفي الرمضاء ؟ قال : ما يسرنى أن منزلى الى جنب المسجد انى أريد أن يكتب لى مشاى الى المسجد ورجوعى اذا رجعت الى أهلى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد جمع الله لك ذلك كله » رواه مسلم • وعن جابر قال « أراد بنو سلمة أن ينتقلوا الى قرب المسجد فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم : انه بلغنى أنكم تريدون أن تنتقلوا قرب المسجد ، قالوا : نعم يا رسول الله ، وقد أردنا ذلك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا بنى سلمة دياركم تكتب آثاركم ، دياركم

تكتب آثاركم » رواه مسلم ، وذكره البخاري بمعناه من رواية أنس . وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الملائكة تصلى على أحدكم ما دام في مصلاه ما لم يحدث ، اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه ، لا يزال أحدكم في صلاة ما دامت الصلاة تجبسه ، لا يمنعه أن ينقلب إلى أهله إلا الصلاة » رواه البخاري ومسلم . وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : الإمام العادل ، وشاب نشأ في عبادة ربه ، ورجل قلبه معلق بالمساجد ، ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل طلبته امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله رب العالمين . ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه » رواه البخاري ومسلم .

وعنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : « إسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطى إلى المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط فذلكم الرباط » رواه مسلم . وعنه قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه بضعا وعشرين درجة وذلك أن أحدكم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد لا تهزمه إلا الصلاة لا يريد إلا الصلاة فلم يخط خطوة إلا رفع الله له بها درجة وحط عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد فإذا دخل المسجد كان في صلاة ما كانت الصلاة هي تجبسه ، والملائكة يصلون على أحدكم ما دام في مجلسه الذي صلى فيه ، يقولون : اللهم ارحمه ، اللهم اغفر له ، اللهم تب عليه ما لم يؤذ فيه ، ما لم يحدث فيه » رواه البخاري ومسلم ، وهذا لفظ مسلم ، والأحاديث في المسألة كثيرة مشهورة وفيما أشرت إليه أبلغ كفاية ، وأما فضل الصلوات فقد ذكرت جملة من الأحاديث الواردة فيه في آخر الباب الأول من كتاب الصلاة ، وبالله التوفيق .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وأقل الجماعة اثنان : امام ومأموم ، لما روى أبو موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الاثنان فما فوقهما جماعة ») .

(الشرح) هذا الحديث رواه ابن ماجه والبيهقى باسناد ضعيف جدا ورواه البيهقى أيضا من رواية أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم باسناد ضعيف ، ويعنى عنه حديث مالك بن الحويرث قال : « أتيت النبي صلى الله عليه وسلم أنا وصاحب لى فلما أردنا الاقفال من عنده قال لنا : اذا حضرت الصلاة فأذنا ثم أقيما وليؤمكما أكبركما » رواه البخارى ومسلم ، قال أصحابنا : أقل الجماعة اثنان امام ومأموم ، فإذا صلى رجل برجل أو بامرأة أو أخته أو بنته أو غيرهم أو بعلامه أو بسيدته أو بغيرهم حصلت لهما فضيلة الجماعة التى هى خمس أو سبع وعشرون درجة ، وهذا لا خلاف فيه . ونقل الشيخ أبو حامد وغيره فيه الاجماع .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وفعلها للرجال فى المسجد أفضل لأنه أكثر جمعا ، وفى المساجد التى يكثر فيها الناس أفضل لما روى أبى بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحده . وصلاة الرجل مع الرجلين أزكى من صلاته مع الرجل ، وما كان أكثر فهو أحب الى الله تعالى » فان كان فى جواره مسجد مختل (١) ففعلها فى مسجد الجوار أفضل من فعلها فى المسجد الذى يكثر الناس فيه لأنه اذا صلى فى مسجد الجوار حصلت الجماعة فى موضعين ، واما النساء فجماعتهم فى البيوت أفضل ، لما روى ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تمنعوا نساءكم المساجد وبيوتهن خير لهن) فان ارادت المرأة حضور المساجد مع الرجال فان كانت شابة أو كبيرة تشتهى (٢) كره لها الحضور وان كانت عجوزا لا تشتهى لم يكره ، لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى النساء عن الخروج الا عجوزا فى منقلبيها) .

(الشرح) حديث أبى رواه أبو داود باسناد فيه رجل لم يبينوا حاله ولم يضعفه أبو داود ، وأشار على بن المدينى والبيهقى وغيرهما الى صحته ، وحديث ابن عمر صحيح رواه أبو داود بلفظه هذا باسناد صحيح على شرط البخارى ، وحديث العجوز فى منقلبيها غريب ، ورواه البيهقى باسناد ضعيف موقوفا على ابن مسعود قال : « ما صلت امرأة صلاة أفضل من صلاة فى بيتها

(١) فى بعض النسخ (تختل فيه الجماعة) (ط) .

(٢) فى بعض النسخ (يشتهى مثلها) .

الا مسجدى مكة والمدينة الا عجوزا فى منقلبيها « والمنقلان الخفان ، هذا هو الصحيح المعروف عند أهل اللغة وذكر امام الحرمين أنهما الخفان الخلقان ، وهما بفتح الميم وكسرهما ، لغتان والفتح أشهر ، وقد أوضحتهما فى التهذيب •

(اما الأحكام) ففیه مسائل (احداها) قال الشافعى فى المختصر والأصحاب : فعل الجماعة للرجل فى المسجد أفضل من فعلها فى البيت والسوق وغيرهما لما ذكرناه من الأحاديث فى فضل المشى الى المسجد ، ولأنه أشرف ولأن فيه اظهار شعار الجماعة فان كان هناك مساجد فذهابه الى أكثرها جماعة أفضل للحديث المذكور ، فلو كان بجواره مسجد قليل الجمع وبالبعد منه مسجد أكثر جمعا فالمسجد البعيد أولى الا فى حالتين (أحدهما) أن تتعطل جماعة القريب لعدوله عنه لكونه اماما ، أو يحضر الناس بحضوره • فحينئذ يكون القريب أفضل (الثانى) أن يكون امام البعيد مبتدعا كالمعتزلى وغيره • أو فاسقا أو لا يعتقد وجوب بعض الأركان فالقريب أفضل • وحكى الخراسانيون وجها أن مسجد الجوار أفضل بكل حال ، والصحيح الذى قطع به الجمهور هو الأول ، فان كان مسجد الجوار لا جماعة فيه ولو حضر هذا الانسان فيه لم يحصل جماعة ولم يحضر غيره فالذهاب الى مسجد الجماعة أفضل بالاتفاق •

(المسألة الثانية) يسن الجماعة للنساء بلا خلاف عندنا ، لكن هل تتأكد فى حقهن كتابتها فى حق الرجال ؟ فيه الوجهان السابقان (أحدهما) المنع ، وامامة الرجل بهن أفضل من امامة امرأة لأنه أعرف بالصلاة ، ويجهز بالقراءة بكل حال ، لكن لا يجوز أن يخلو واحد بامرأة ان لم يكن محرما . كما سنوضحه مبسوطا بدليله فى باب صفة الأئمة حيث ذكره المصنف ان شاء الله تعالى •

(الثالثة) جماعة النساء فى البيوت أفضل من حضورهن المساجد للحديث المذكور • قال أصحابنا : وصلاتها فيما كان من بيتها أستر أفضل لها لحديث عبد الله بن مسعود أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة المرأة فى بيتها أفضل من صلاتها فى حجرتها ، وصلاتها فى مخدعها أفضل من صلاتها فى بيتها » رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط مسلم •

وان أرادت المرأة حضور المسجد للصلاة قال أصحابنا : ان كانت شابة أو كبيرة تشتت كره لها وكره لزوجها ووليها تمكينها منه . وان كانت عجوزا لا تشتت لم يكره ، وقد جاءت أحاديث صحيحة تقتضي هذا التفصيل . منها ما روى ^(١) ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اذا استأذنت أحدكم امرأته الى المسجد فلا يمنعها » رواه البخارى ومسلم ولفظه لمسلم ، وفي رواية لهما : « اذا استأذنكم نساؤكم بالليل الى المسجد فأذنوا لهن » وعنه قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تمنعوا اماء الله مساجد الله » رواه مسلم . وعن عائشة قالت : « لو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنى اسرائيل » رواه البخارى ومسلم .

(فرع) يستحب للزوج أن يأذن لها اذا استأذنته الى المسجد للصلاة اذا كانت عجوزا لا تشتت وأمن المفسدة عليها وعلى غيرها للأحاديث المذكورة ، فان منعها لم يجرم عليه ، هذا مذهبنا . قال البيهقي : وبه قال عامة العلماء ، ويجب عن حديث « لا تمنعوا اماء الله مساجد الله » بأنه نهى تنزيهه لأن حق الزوج في ملازمة المسكن واجب فلا تتركه للفضيلة .

(فرع) اذا أرادت المرأة حضور المسجد كره لها أن تمس طيبا ، وكره أيضا الثياب الفاخرة لحديث زينب الثقفية امرأة ابن مسعود رضى الله عنه وعنها قالت : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اذا شهدت احداكن المسجد فلا تمس طيبا » رواه مسلم وعن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تمنعوا اماء الله مساجد الله ، ولكن ليخرجن وهن ثفلات » رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط البخارى ومسلم ، وثلثات - بفتح التاء المثناة فوق وكسر الفاء - أى تاركات الطيب .

(فرع) في مذاهب العلماء في الجماعة للنساء

قد ذكرنا أن مذهبنا استحبابها لهن . قال الشيخ أبو حامد : كل صلاة استحسب للرجال الجماعة فيها استحسب الجماعة فيها للنساء فريضة كانت أو

(١) في الأصول كلها ما روى عن ابن عمر وروى هنا صيغة لا يجوز أن تكون بين يدي حديث متفق عليه كما ترى وقد رفعناها جريا على مذهب النووى في هذا (ط) .

نافلة ، وحكاه ابن المنذر عن عائشة وأم سلمة وعطاء والثوري والأوزاعي وأحمد واسحاق وأبي ثور ، قال : وقال سليمان بن يسار والحسن البصري ومالك : لا تؤم المرأة أحدا في فرض ولا نفل قال : وقال أصحاب الرأي : يكره ويجزيهن ، قال : وقال الشعبي والنخعي وقتادة : تؤمهن في النفل دون الفرض واحتج أصحابنا بحديث أم ورقة « أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن تؤم أهل دارها » رواه أبو داود ولم يضعفه وعن ربيعة الحنيفة قالت : « أمتنا عائشة فقامت بينهن في الصلاة المكتوبة » وعن حجية قالت : « أمتنا أم سلمة في صلاة العصر فقامت بيننا » رواهما الدارقطني والبيهقي بإسنادين صحيحين .

(فرع) في مذاهبهم في حضور العجوز التي لا تشتهي المسجد للصلاة .

قد ذكرنا أن مذهبنا أنه لا يكره ذلك في شيء من الصلاة ، قال العبدري : وبه قال أكثر الفقهاء . وقال أبو حنيفة : يكره إلا في الفجر والعشاء والعيد ، دليلنا عموم الأحاديث الصحيحة في النهي عن منعهن المساجد .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا تصح الجماعة حتى ينوي المأموم الجماعة لأنه يريد أن يتبع غيره فلا بد من نية الاتباع ، فإن رأى رجلين يصليان على الانفراد فنوى الائتتمام بهما لم تصح صلاته لأنه لا يمكنه أن يقتدى بهما في وقت واحد ، وإن نوى الاقتداء بأحدهما بغير عينه لم تصح صلاته . لأنه إذا لم يعين لا يمكنه الاقتداء ، وإن كان أحدهما يصلي بالآخر فنوى الاقتداء بالمأموم لم تصح صلاته لأنه تابع لغيره فلا يجوز أن يتبعه غيره ، وإن صلى رجلان فنوى كل واحد منهما أنه هو الإمام لم تبطل صلاته لأن كل واحد منهما يصلي لنفسه ، وإن نوى كل واحد منهما أنه مؤتم بالآخر لم تصح صلاته لأن كل واحد منهما ائتم بمن ليس بامام) .

(الشرح) اتفق نص الشافعي والأصحاب على أنه يشترط لصحة الجماعة أن ينوي المأموم الجماعة والاقتداء والائتتمام ، قالوا : وتكون هذه النية مقرونة بتكبيره الإحرام كسائر ما ينويه ، فإن لم ينو في الابتداء وأحرم منفردا ثم نوى الاقتداء في أثناء صلاته ففيه خلاف . ذكره المصنف بعد هذا ، وإذا ترك نية الاقتداء والافتراء وأحرم مطلقا انعقدت صلاته منفردا ، فإن

تابع الامام في أفعاله من غير تجديد نية فوجهان حكاهما القاضى حسين في تعليقه والمتولى وآخرون (أصحابهما) وأشهرهما تبطل صلاته لأنه ارتبط بمن ليس بامام له فأشبه الارتباط بغير المصلى ، وبهذا قطع البغوى وآخرون.

(والثانى) لا تبطل لأنه أتى بالأركان على وجهها وبهذا قطع الأكثرون ، فان قلنا : لا تبطل صلاته كان منفردا ولا يحصل له فضيلة الجماعة بلا خلاف ، صرح به المتولى وغيره . وان قلنا تبطل صلاته فانما تبطل اذا انتظر ركوعه وسجوده وغيرهما ليركع ويسجد معه وطال انتظاره ، فأما اذا اتفق انقضاء فعله مع انقضاء فعله أو انتظره يسيرا جدا فلا تبطل بلا خلاف ، ولو شك في أثناء صلاته في نية الاقتداء لم تجز له متابعتة الا أن ينوى الآن المتابعة ، وحيث قلنا بجواز الاقتداء في أثناء الصلاة لأن الأصل عدم النية ، فان تذكر أنه كان نوى قال القاضى حسين والمتولى وغيرهما حكمه حكم من شك في نية أصل الصلاة فان تذكر قبل أن يفعل فعلا على خلاف متابعة الامام وهو شاك لم يضره . وان تذكر بعد أن فعل فعلا على متابعتة في الشك بطلت صلاته اذا قلنا بالأصح ان المنفرد تبطل صلاته بالمتابعة ، لأنه في حال شكه له حكم المنفرد ، وليس له المتابعة حتى قال أصحابنا : لو عرض له هذا الشك في التشهد الأخير لا يجوز أن يقف سلامه على سلام الامام . أما اذا اقتدى بامام فسلم من صلاته ثم شك هل كان نوى الاقتداء ؟ فلا شيء عليه ، وصلاته ماضية على الصحة هذا هو المذهب ، وذكر القاضى حسين في تعليقه أن فيه الخلاف السابق فيمن شك بعد فراغه من الصلاة ، هل ترك ركنا من صلاته أم لا ، وهذا ضعيف والله أعلم .

أما اذا نوى الاقتداء بمأموم أو نوى الاقتداء باثنين منفردين أو بأحدهما لا بعينه فصلاته باطلة لما ذكره المصنف ، ولو صلى رجلان كل واحد منهما نوى أنه مأموم فصلاتهما باطلة . وان نوى كل واحد منهما أنه امام صحت فصلاتهما لما ذكره المصنف ولو شك كل واحد منهما في أثناء الصلاة أو بعد فراغهما في أنه امام أم مأموم ، فصلاتهما باطلتان بالاتفاق ذكره البندنجى والقاضى حسين وصاحب البيان وغيرهم لاحتمال أن كل واحد نوى الاقتداء بالآخر ، ولو شك أحدهما أنه امام أو مأموم ، وعلم الآخر أنه امام أو منفرد

فصلاة الأول باطلة ، وصلاة الثاني صحيحة ، وإن ظن الثاني أنه مقتد بالأول
فصلاته باطلة أيضا ، والله أعلم •

ولو اقتدى بمأموم وظنه اماما بأن رأى رجلين يصليان وقد خالفا سنة
الوقوف فوقف المأموم عن يسار الامام فطريقان (المشهور) منهما الجزم
ببطلان صلاته ، وبهذا قطع البندنجي وصاحب البيان وآخرون (والثاني)
قاله القاضي حسين يخرج على الوجهين فيما لو تابع من لم ينو الاقتداء به
لأنه وقف أفعاله على أفعاله • قال : وهو مشكل لأن من صلى خلف محدث
لم يعلم حدثه صحت صلاته ، وإن كان قد وقف فعله على فعله (قلت) الأصح
هنا أنه يلزمه الاعداد لأنه مفترط بخلاف من صلى خلف المحدث •

(فرع) قد ذكرنا أنه لا يصح الاقتداء بالمأموم ، وهذا مجمع عليه
نقل الأصحاب فيه الاجماع وحكى صاحب البيان عن أصحابنا أنهم نقلوا
الاجماع على أنه لا يصح قال أصحابنا : وأما ما ثبت في الصحيحين أن النبي
صلى الله عليه وسلم « صلى في مرضه وكان أبو بكر يقتدى بصلاة النبي صلى
الله عليه وسلم والناس يقتدون بصلاة أبي بكر ، فمعناه الجميع كانوا مقتدين
بالنبي صلى الله عليه وسلم ولكن أبا بكر يسمعهم التكبير ، وقد جاء هذا
اللفظ مصرحا به في روايتين في صحيح مسلم قال : وأبو بكر يسمعهم التكبير •

(فرع) في اشتراط نية الاقتداء في صلاة الجمعة وجهان حكاهما
الرافعي (الصحيح) المشهور الاشتراط كغيرها (والثاني) لا يشترط لأنها
لا تصح الا في جماعة فلم يحتج الى نيتها •

(فرع) لا يجب على المأموم تعيين الامام في نيته ، بل يكفي نية
الاقتداء بالامام الحاضر ، أو امام هذه الجماعة ، فلو عين وأخطأ نظر — ان
لم يشر الى الامام بأن نوى الاقتداء بزيد وهو يظن الامام زيدا فبان عمرا —
لم تصح صلاته لأنه اقتدى بغائب ، وهو كمن عين الميت في صلاة الجنابة
وأخطأ لا تصح صلاته ، وكمن نوى العتق عن كفارة ظهاره فكان الذي عليه
كفارة قتل لا تجزئه • وإن نوى الاقتداء بزيد هذا الامام فكان عمرا ففى
صحة اقتدائه به وجهان لتعارض اشارته وتسميته والأصح صحة الاقتداء ،
وظهيره لو قال بعتك هذه الفرس فكان بغلا وفيه خلاف مشهور والله أعلم •

(فرع) ينبغي للإمام أن ينوى الامامة فإن لم ينوها صحت صلاته وصلاة المأمومين . وفي وجه غريب حكاه الرافعي عن حكاية أبي الحسن العبادي عن أبي حفص البابشامي والقفال أنهما قالا : يجب على الإمام نية الامامة وأشعر كلام العبادي بأنهما يشترطانها في صحة الاقتداء ، والصواب أن نية الامامة لا تجب ولا تشترط لصحة الاقتداء وبه قطع جماهير أصحابنا ، وسواء اقتدى به رجال أم نساء ، لكن يحصل فضيلة الجماعة للمؤمنين ، وفي حصولها للإمام ثلاثة أوجه (أصحابها) وأشهرها لا تحصل ، وبه قطع الشيخ أبو محمد الجويني والفوراني وآخرون ، لأن الأعمال بالنيات (والثاني) تحصل لأنها حاصلة لمتابعيه فوجب أن تحصل له (والثالث) قاله القاضي حسين إن علمهم ولم ينو الامامة لم تحصل ، وإن كان منفردا ثم اقتدوا به ولم يعلم اقتداءهم حصل له ثواب الجماعة قال الرافعي : ومن فوائد الخلاف أنه إذا لم ينو الامامة في صلاة الجمعة هل تصح جمعته ؟ فالأصح أنها لا تصح ولو نوى الامامة وعين المقتدى فبان خلافه لم يضر ، لأن غلظه لا يزيد على ترك النية ولأنه لا يربط صلاته بصلاته والله أعلم .

(فرع) في مذاهب العلماء في نية الامامة . ذكرنا أن المشهور من مذهبنا أنه لا يشترط لصحة الجماعة ، وبه قال مالك وآخرون ، وقال الأوزاعي والثوري واسحق : تجب ، وعن أحمد روايتان كالمذهبين ، وقال أبو حنيفة وصاحباؤه : إن صلى برجل لم تجب وإن صلى بامرأة أو ساء وجبت .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وتسقط الجماعة بالعر ، وهو أشياء منها المطر والوحل والريح الشديدة في الليلة المظلمة ، والدليل عليه ما روى ابن عمر رضي الله عنهما قال : « كنا إذا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر وكانت ليلة مظلمة أو مطيرة نادى مناديه أن صلوا في رحالكم ») .

(الشرح) حديث ابن عمر رواه البخاري ومسلم ، ونلفظ رواية البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « كان يأمر مؤذنا يؤذن ثم يقول على أثره : ألا صلوا في الرحال في الليلة الباردة أو المطيرة في السفر » وفي رواية لمسلم « يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول : ألا صلوا في

الرجال « قال الأزهرى وغيره : الرجال المنازل سواء كانت من مدر أو شعر ووبر أو غير ذلك ، وتقدم فى باب الأذان أن هذا الكلام يقال فى أثناء الأذان أم بعده ، والوحل ، بفتح الحاء على اللغة المشهورة قال الجوهرى : ويقال باسكانها فى لغة رديئة .

(اما حكم المسألة) فقال أصحابنا : تسقط الجماعة بالأعذار سواء قلنا : انها سنة أم فرض كفاية أم فرض عين ، لأننا وإن قلنا انها سنة فهي سنة متأكدة ويكره تركها كما سبق بيانه ، فإذا تركها لعذر زالت الكراهة وليس معناه أنه اذا ترك الجماعة لعذر تحصل له فضيلتها ، بل لا تحصل له فضيلتها بلا شك ، وإنما معناه سقط الاثم والكراهة . واتفق أصحابنا على أن المطر وحده عذر ، سواء كان ليلا أو نهارا . وفى الوحل وجهان (الصحيح) الذى قطع به المصنف والجمهور أنه عذر وحده ، سواء كان بالليل أو النهار (والثانى) ليس بعذر ، حكاه جماعة من الخراسانيين .

(فرع) البرد الشديد عذر فى الليل والنهار ، وشدة الحر عذر فى الظهر ، والثلج عذر أن بل الثوب ، والريح الباردة عذر فى الليل دون النهار . قال الرافعى : ويقول بعض الأصحاب : الريح الباردة فى الليلة المظلمة . قال : وليس ذلك على سبيل اشتراط الظلمة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ومنها أن يحضر الطعام ونفسه تتوقه (١) أو يدافع الأخبتين لما روت عائشة رضى الله عنها قالت : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا صلاة بحضرة الطعام ولا هو يدافعه الأخبتان ») .

(الشرح) حديث عائشة رواه مسلم بهذا اللفظ ، والأخبثان البوز والغائط . ويقال حضرة فلان - بفتح الحاء وضمها وكسرهما - ثلاث لغات مشهورات ، وهذان الأمران عذران يسقط كل واحد منهما الجماعة بالاتفاق ، وكذا ما كان فى معناهما ، قال أصحابنا : يكره أن يصلى فى هذه الأحوال ، وقد سبقت المسألة فى آخر باب ما يفسد الصلاة مبسوطا ، وحضور الشراب

(١) فى بعض النسخ (ونفسه تتوق اليه) وهو الصواب للزوم مادة توق (ط) .

الذى يتوق اليه من ماء وغيره كحضور الطعام ، ومدافعة الريح كمدافعة البول والغائط .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ومنها ان يخاف ضررا في نفسه او ماله او يكون به مرض يشق معه القصد والدليل عليه ما روى [عن] ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من سمع النداء فلم يأت به فلا صلاة له الا من عذر ، قالوا : يا رسول الله وما العذر ؟ قال : خوف أو مرض » ومنها ان يكون قيما لمرضى يخاف ضياعه ، لان حفظ الأدمى افضل من حفظ الجماعة ، ومنها ان يكون له قريب مريض يخاف موته لانه يتالم بذلك أكثر مما يتالم بذهاب المال) .

(الشرح) حديث ابن عباس رواه أبو داود وغيره وفي اسناده رجل ضعيف مدلس ، ولم يضعفه أبو داود ، قال أصحابنا : ومن الأعذار في ترك الجماعة أن يكون به مرض يشق معه القصد وان كان يمكن لأن عليه ضررا في ذلك وحرجا وقد قال الله تعالى : (وما جعل عليكم في الدين من حرج) فان كان مرض يسير لا يشق معه القصد كوجع ضرس ، وصداع يسير ، وحمى خفيفة ، فليس بعذر وضبطوه بأن تلحقه مشقة كمشقة المشى في المطر ، ومنها أن يكون ممرضا لمرضى يخاف ضياعه ، فان كان له غيره يتعهد له لكنه يتعلق قلبه به فوجهان ، حكاهما جماعة منهم صاحب البيان (أصحابهما) أنه عذر لأن مشقة تركه أعظم من مشقة المطر ، ولأنه يذهب خشوعه .

(والثاني) ليس بعذر لأنه لا يخاف عليه ، وسواء كان هذا المريض قريبا أو صديقا ، وكذلك ان كان غريبا لا معرفة له به وخاف ضياعه ، ومنها أن يكون له قريب أو صديق يخاف موته ، ودليله ما ذكره المصنف ، ومنها أن يخاف على نفسه أو ماله أو على من يلزمه الذب عنه من سلطان أو غيره ممن يظلمه أو يخاف من غريم له يجسه أو يلزمه وهو معسر . فيعذر بذلك ، ولا عبرة بالخوف ممن يطالبه بحق هو ظالم في منعه ، بل عليه توفية الحق والحضور ، قال أصحابنا : ويدخل في الخوف على المال ما اذا كان خبزه في التنور ، وقدره على النار وليس هناك من يتعهدهما ، وكذا لو كان له عبد فأبق ، أو دابة فشردت أو زوجة نشزت أو نحو ذلك ، ويرجو تحصيله بالتأخر له .

قال الشافعي والأصحاب : ومن الأعذار أن يكون عليه قصاص ولو ظفر به المستحق لقتله ويرجو أنه لو غيب وجهه أياما لذهب جزع المستحق ، وعفا عنه مجانا أو على مال فله التخلف بذلك ، وفي معناه حد القذف ، قال الشافعي والشيخ أبو حامد والبندنجي وسائر الأصحاب : فإن لم يرج العفو لو تغيب لم يجز التغيب ولم يكن عذرا . واتفقوا على أنه لا يعذر من عليه حد شرب أو سرقة أو حد زنا بلغ الامام وكذا كل ما لا يسقط بالتوبة ، واستشكل امام الحرمين جواز التغيب لمن عليه قصاص ، وأجاب عنه بأن العفو مندوب اليه ، وهذا التغيب طريق الى العفو ، ومنها أن يكون عاريا لا لباس له فيعذر في التخلف ، سواء وجد ساتر العورة أم لا ، لأن عليه مشقة في تبدله بالمشى بغير ثوب يليق به ، ومنها أن يريد سفرا وترتحل الرفقة ، ومنها أن يكون ناشد ضالة يرجوها ان ترك الجماعة ، أو يعجد من غصب ماله وأراد استرداده ، ومنها أن يكون أكل ثوما أو بصلا وكراثا ونحوها ، ولم يمكنه ازالة الرائحة بغسل ومعالجة . فإن أمكنته أو كان مطبوخا لا ريح له فلا عذر . ومنها غلبة النوم والنعاس ان انتظر الجماعة فهو عذر ، قال صاحب الحاوي : والزلزلة عذر .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويستحب لمن قصد الجماعة ان يمشى اليها وعليه السكينة والوقار ؛ وقال أبو اسحاق : ان خاف فوت التكبيرة الأولى اسرع ؛ لما روى أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : « اشتد الى الصلاة » وقال : « بادروا حد الصلاة »)
يعنى التكبيرة الأولى ، والأول اصح لما روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « اذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها وانتم تسعون ، ولكن اتوها وانتم تمشون ، وعليكم السكينة ، فما ادركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا ») .

(الشرح) حديث أبي هريرة رواه البخارى ومسلم ، وروى في الصحيحين : « وما فاتكم فاتموا » وفي رواية « فاقضوا » وروايات « فاتموا » أكثر قال أصحابنا : السنة لقاصد الجماعة أن يمشى اليها بسكينة ووقار سواء خاف فوت تكبيرة الاحرام وغيرها أم لا ، وفيه هذا الوجه لأبي اسحاق وهو ضعيف جدا ، منابذ السنة الصحيحة ، والسنة أن لا يعث في مشيه الى الصلاة ولا يتكلم بمستهجن ولا يتعاطى ما يكره في الصلاة لقوله صلى الله

عليه وحلم « فان أحدكم في صلاة ما دام يعمد الى الصلاة » رواه مسلم في بعض طرق هذا الحديث السابق .

[اما الاحكام فانه (١)] يستحب المحافظة على ادراك تكبيرة الاحرام مع الامام بأن يتقدم الى المسجد قبل وقت الاقامة ، وجاء في فضيلة ادراكها أشياء كثيرة عن السلف منها هذا المذكور عن ابن مسعود ؛ وأشياء عن غيره ؛ ويحتج له بقوله صلى الله عليه وسلم « انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا » رواه البخارى ومسلم ومن رواية أنس وأبى هريرة ، وموضع الدلالة أن الفاء عند أهل العربية للتعقيب ، فالحديث صريح في الأمر بتعقيب تكبيرته بتكبيرة الامام ، واختلف أصحابنا فيما يدرك به فضيلة تكبيرة الاحرام على خمسة أوجه (أصحابها) بأن يحضر تكبيرة الامام ويشغل عقبها بعقد صلاته من غير وسوسة ظاهرة ، فان أخر لم يدركها (والثاني) يدركها ما لم يشرع الامام في الفاتحة فقط (والثالث) بأن يدرك الركوع في الركعة الأولى (والرابع) بأن يدرك شيئاً من القيام (والخامس) ان شغله أمر دنيوى لم يدرك بالركوع وان منعه عذر أو سبب للصلاة كالطهارة أدرك به . قال الغزالي في البسيط في الوجه الثالث والرابع : هما فيمن لم يحضر احرام الامام ، فأما من حضر فقد فاته فضيلة التكبيرة ، وان أدرك الركعة والله أعلم .

(فرع) قد ذكرنا أن مذهبنا أن السنة لقاصد الجماعة أن يمشى بسكينة سواء خاف فوت تكبيرة الاحرام أم لا ، وحكاه ابن المنذر عن زيد ابن ثابت وأنس وأحمد وأبى ثور واختاره ابن المنذر وحكاه العبدى عن أكثر العلماء ، وعن ابن مسعود وابن عمر والأسود بن يزيد وعبد الرحمن بن يزيد وهما تابعيان واسحاق بن راهويه أنهم قالوا : اذا خاف فوت تكبيرة الاحرام أسرع . دليلنا الحديث السابق .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(فان حضر والامام لم يحضر - فان كان للمسجد امام راتب قريب - فالمستحب ان ينفذ اليه ليحضر ، لان في تفويت الجماعة عليه أفتيانا عليه ، وافسادا للقلوب . وان خشى فوات اول الوقت لم ينتظر ، لان النبى صلى الله

(١) في الأصول (فرع) .

عليه وسلم « ذهب ليصلح بين بنى عمرو بن عوف فقدم الناس ابا بكر رضى الله عنه ، وحضر النبي صلى الله عليه وسلم وهم في الصلاة فلم ينكر عليهم » .

(الشرح) حديث قصة بنى عمرو بن عوف رواه البخارى ومسلم من رواية سهل بن سعد الساعدي ، قال الشافعى والأصحاب : اذا حضرت الجماعة ولم يحضر امام فان لم يكن للمسجد امام راتب قدموا واحدا وصلى بهم ، وان كان له امام راتب ، فان كان قريبا بعثوا اليه من سيعلم خبره ليحضر أو يأذن لمن يصلى بهم ، وان كان بعيدا أو لم يوجد في موضعه - فان عرفوا من حسن خلقه أن لا يتأذى بتقدم غيره ، ولا يحصل بسببه فتنة - استحب أن يتقدم أحدهم ويصلى بهم ، للحديث المذكور ، ولحفظ أول الوقت ، والأولى أن يتقدم أولاهم بالامامة وأحبهم الى الامام ، وان خافوا أذاه أو فتنة انتظروه . فان طال الانتظار وخافوا فوات الوقت كله صلوا جماعة ، هكذا ذكر هذه الجملة الشافعى والأصحاب .

(فرع) قال الشافعى والأصحاب : وان حضر الامام وبعض المأمومين صلى بهم الامام ولا ينتظر اجتماع الباقيين ، لأن الصلاة في أول الوقت مع جماعة قليلة أفضل من فعلها آخر الوقت في جماعة كثيرة .

(فرع) لو جرت عادة الامام بتأخير الصلاة عن أول الوقت وفعلها في أثنائه أو آخره فهل الأفضل أن ينتظره ليصلى معه ؟ أم يصلى في أول الوقت منفردا ؟ فيه خلاف سبق ايضاحه في باب التيمم في مسألة تعجيل التيمم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان دخل في صلاة نافلة ثم اقيمت الجماعة فان لم يخش فوات الجماعة اتم النافلة ثم دخل في الجماعة ، وان خشى فوات الجماعة قطع النافلة لان الجماعة افضل) .

(الشرح) هذه المسألة مشهورة عند الأصحاب على التفصيل الذى ذكره المصنف ومراده بقوله : خشى فوات الجماعة أن تقوت كلها بأن يسلم من صلاته ، هكذا صرح به الشيخ أبو حامد ، والشيخ نصر وآخرون والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان دخل في فرض الوقت ثم أقيمت الجماعة فالأفضل أن يقطع ويدخل في الجماعة ؛ فان نوى الدخول في الجماعة من غير أن يقطع صلاته ففيه قولان ؛ قال في الاملاء : لا يجوز ، وتبطل صلاته لأن تحريمته سبقت تحريمه الإمام فلم يجز ، كما لو حضر معه في أول الصلاة فكبر قبله ، وقال في القديم والجديد : يجوز وهو الأصح لأنه لما جاز أن يصلي بعض صلاته منفردا ، ثم يصلي اماما بأن يجيء من ياتم به ، جاز أن يصلي بعض صلاته منفردا ، ثم يصير ماموما ، ومن أصحابنا من قال : ان كان قد ركع في حال الانفراد لم يجز قولوا واحدا ، لأنه يتغير ترتيب صلاته بالمتابعة ، والصحيح انه لا فرق لأن الشافعي لم يفرق ؛ ويجوز أن يتغير ترتيب صلاته بالمتابعة كالسبوق بركعة) .

(الشرح) قال أصحابنا : اذا دخل في فرض الوقت منفردا ثم أراد الدخول في جماعة استحب أن يتمها ركعتين ويسلم منها فتكون نافلة ؛ ثم يدخل في الجماعة فان لم يفعل استحب أن يقطعها ثم يستأنفها في الجماعة ؛ هكذا نص عليه الشافعي في المختصر ؛ واتفق الأصحاب عليه في الطريقتين ، وينكر على المصنف كونه قال : يقطع الصلاة ولم يقل يسلم من ركعتين كما قال الشافعي والأصحاب ، ويتأول كلامه على أنه أراد اذا خشي فوت الجماعة لو تم ركعتين ، فانه حينئذ يستحب قطعها فلو لم يقطعها ولم يسلم بل نوى الدخول في الجماعة واستمر في الصلاة فقد نص الشافعي في مختصر المزني على أنه يكره ، واتفق الأصحاب على كراهته كما نص عليه ، وفي صحتها طريقتان :

(أحدهما) القطع بطلانها ، حكاه الفوراني وغيره عن أبي بكر الفارسي ، وهو مذهب مالك وأبي حنيفة .

(والثاني) وهو الصواب المشهور الذي أطبق عليه الأصحاب وفيه قولان مشهوران أحدهما باتفاق الأصحاب : يصح ، وهو نصه في معظم كتبه الجديدة . والثاني : لا يصح ، نص عليه في الاملاء من كتبه الجديدة ، ودليلها ما ذكره المصنف ، ويستدل للصحة أيضا بحديث سهل بن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم ذهب ليصلح بين بني عمرو بن عوف فحضرت الصلاة قبل مجيء النبي صلى الله عليه وسلم فقدموا أبا بكر ليصلي ، ثم جاء النبي

صلى الله عليه وسلم وهم في الصلاة فتقدم فصلى بهم واقتدى به أبو بكر والجماعة ، فصار أبو بكر مقتديا في أثناء صلاته •

واختلف أصحابنا في موضع القولين على أربع طرق مشهورة (أحدها) القولان فيمن دخل في الجماعة بعد ركوعه منفردا فان دخل قبل ركوعه صحت قولاً واحداً (والثاني) القولان فيمن دخل فيها قبل ركوعه فان دخل فيها بعده بطلت قولاً واحداً (والثالث) القولان اذا اتفقا في الركعة كأولى أو ثانية ، فان اختلفا وكان الامام في ركعة والمأموم في أخرى متقدمة أو متأخرة بطلت قولاً واحداً •

(والرابع) وهو الصحيح أن القولين في الأحوال كلها لوجود علتها في كل الأحوال ، والمذهب صحتها بكل حال ، وسواء اقتدى بامام أحرم بعده أم بامام كان محرماً قبل احرام هذا المقتدى •

قال أصحابنا : ولو نوى الاقتداء في صلاة رباعية بمن يصلى ركعتين فسلم الامام بعد فراغه فقام المقتدى واقتدى في ركعتيه الباقيتين بآخر فقيه القولان ، ومثله هذا الذي يعتاده كثير من الناس يدرك الامام في صلاة التراويح فيحرم خلفه بالعشاء ، فاذا سلم الامام قام المقتدى لانتماء صلاته ثم يحرم الامام بركعتين آخرين في التراويح فيقتدى به فيهما ، ففى صحة القولان أصحهما الصحة •

وهكذا لو اقتدى في كل ركعة فقيه الخلاف بالترتيب وأولى بالبطلان ، فاذا قلنا بالصحة • فاختلفا في الركعة لزم المأموم متابعة الامام فيقعده في موضع قعوده ويقوم في موضع قيامه ، فان تمت صلاة الامام أولاً قام المأموم بعد سلامه لتتمه صلاته لأنه مسبوق ، وان تمت صلاة المأموم أولاً لم يجز له متابعة الامام في الزيادة ، بل ان شاء فارقه عند تمامها وتشهد وسلم ، وتصح صلاته بلا خلاف ؛ لأنه فارقه بعذر يتعلق بالصلاة وان شاء انتظره في التشهد وطول الدعاء حتى يلحقه الامام ثم يسلم عقبه • ولو سها المأموم قبل الاقتداء لم يتحمل عنه الامام ، بل اذا سلم الامام سجد هو لسهوه ان كانت تمت صلاته والا سجد عند تمامها ، وان سها بعد الاقتداء حمل عنه الامام ، وان سها

الامام قبل الاقضاء أو بعده لحق المأموم سهوه ويسجد معه ويعيده في آخر صلاته على الأظهر كالمسبوق والله أعلم .

(فرع) ذكر المصنف هنا أن القول القديم صحة صلاة هذا المقتدى ، كما نص عليه في الجديد وتابعه على هذا صاحبا المعتمد والبيان تقليدا له ، والذي نقله أصحابنا عن القديم بطلان صلاته ، ومن نقل ذلك صريحا الشيخ أبو حامد وصاحب الحاوي والقاضي أبو الطيب والمحاملي في التجريد والفوراني والمتولي وآخرون . وهذا هو الصواب لأن نصه في القديم قال قائل : يدخل مع الامام ويعتد بما مضى ، ولنا نقول بهذا .

(فرع) هذا الذي ذكره الشافعي هنا من قوله : يسلم من ركعتين وتكون نافلة هو الصحيح في المذهب ، وقد تقدم في صفة الصلاة في فصل النية مسائل من هذا القبيل فيها خلاف . وهي مختلفة في الترجيح كما سبق هناك . وفي هذا النص واتفاق الأصحاب عليه دليل على اتفاقهم على جواز الخروج من فريضة دخل فيها في أول وقتها للعذر ، وأما اذا خرج منها بلا عذر فانه يحرم عليه ذلك على المذهب الصحيح المشهور الذي نص عليه الشافعي وقطع به الجمهور ، وقد سبق بيان المسألة مستقصى في باب التيمم في مسألة رؤية الماء في أثناء الصلاة . وقال المتولي : اذا قلنا : ان قلب فرضه ثقلا لا ينقلب بل تبطل صلاته حرم عليه هنا أن يسلم من ركعتين ليدخل في الجماعة ، لأن فيه ابطال فرض ، وهذا الذي قاله المتولي غلط ظاهر مخالف لنص الشافعي ، والأصحاب جميعهم على استحباب ذلك ، ووجهه ما ذكرناه أنه يجوز قطع الفرض لعذر وتحصيل الجماعة عذر مهم ، لأنه اذا جاز قطعه لعذر دنيوى وحظ نفسه فجوازه لمصلحة الصلاة ولسبب تكميلها أولى ، ثم تعليله بأنه ابطال فرض تعليل فاسد ، لأن ابطال الفرض حاصل سواء قلنا ينقلب ثقلا أم تبطل ، والله أعلم .

(فرع) قد ذكرنا أن نص الشافعي والأصحاب أنه يستحب أن يسلم من ركعتين ثم يدخل الجماعة ، وهذا فيما اذا كان قد بقى من صلاته أكثر من ركعتين ، فان كان الباقي دون ذلك استحب أن يتمها ثم يعيدها مع الجماعة . ومن صرح بهذا الرافعي .

(فرع) هذا الذى سبق هو فيما اذا دخل فى فرض الوقت ثم أراد جماعة ، فأما اذا دخل فى فائتة ثم أراد الدخول فى جماعة فان كانت الجماعة تصلى تلك الفائتة فالجماعة مسنونة لها . فهى كفرض الوقت فيما ذكرناه ، وان كانت الجماعة غير تلك الفائتة لم يجب التسليم من ركعتين ولا قطعها لتحصيل تلك الفائتة جماعة ، لأن الجماعة لا تشرع حينئذ كما سبق بيانه فى أول الباب . ومن صرح بذلك صاحب التتمة قال : لأن الجماعة ليست من مصلحة هذه الصلاة ولا يجوز قطع فريضة لمراعاة مصلحة فريضة أخرى ، وهذا بخلاف ما لو شرع فى فائتة فى يوم غيم ، ثم انكشف وخاف فوت الحاضرة فانه يسلم من ركعتين ويشغل بالحاضرة . قال المتولى : ولو شرع فى فريضة فى آخر وقتها منفردا وأمكنه اتمامها فى الوقت منفردا وحضر قوم يصلونها جماعة وعلم أنه لو سلم من ركعتين ودخل معهم وقع بعضها خارج الوقت أو شك فى ذلك حرم عليه السلام من ركعتين ، لأن مراعاة الوقت فرض ، والجماعة سنة ، فلا يجوز له ترك الفرض لمراعاة سنة والله أعلم .

(فرع) قال صاحب البيان : اذا افتتح جماعة ثم نقلها الى جماعة أخرى بأن أحرم خلف جنب أو محدث لم يعلم حاله ، ثم علم الامام فخرج فتظهر ، ثم رجع فأحرم بالصلاة فالحق المأموم صلاته بصلاته ثانيا أو جاء آخر فالحق المأموم صلاته بصلاته بعد علمه بحدث الأول ، قال أصحابنا : يجوز ذلك قولاً واحداً ، وتكون صلاة المأموم انعقدت جماعة ثم صارت بعد ذلك جماعة ، وهذا لا خلاف فيه ، بخلاف من أحرم منفردا ، وكذلك اذا أحدث الامام واستخلف وجوزنا الاستخلاف فان المأمومين نقلوا صلاتهم من جماعة الى جماعة . هذا كلام صاحب البيان ، وذكر الشيخ أبو حامد فى التعليق والمحاملى وآخرون نحوه .

(فرع) قال الشيخ أبو حامد والماوردى والقاضى أبو الطيب والمحاملى وغيرهم قلب الفرض الى غيره أربعة أنواع :

(أحدهما) أن يحرم بالطهر ظانا دخول الوقت فيتبين عدمه فيقع نافلة هكذا جزموا به وهو المذهب ؛ وفيه خلاف سبق فى أول صفة الصلاة .

(الثاني) يحرم بفريضة ثم ينوى قلبها فريضة أخرى أو مندورة فتبطل صلاته على المذهب ، وقيل في انقلابها نفلا قولان سبقا .

(الثالث) يحرم بفريضة ثم ينوى قلبها نافلة فتبطل على المذهب وهو المنصوص وحكى هؤلاء المذكورون وغيرهم وجها أنه يقع نفلا .

(الرابع) مسألة الكتاب وهي أن يحرم بفرض منفردا ثم يريد دخول جماعة فيقتصر على ركعتين نص الشافعي والجمهور على وقوعها نافلة ، وطرد جماعة فيها الخلاف ، والمذهب وقوعها نافلة ، والفرق أنه هنا معذور لتحصيل الجماعة .

قال الماوردي : نقل الصلاة الى صلاة أقسام (أحدها) نقل فرض الى فرض فلا يحصل واحد منهما (الثاني) نقل نقل راتب الى نقل راتب كوتر الى سنة الفجر فلا يحصل واحد منهما (الثالث) نقل نقل الى فرض فلا يحصل واحد منهما (الرابع) نقل فرض الى نقل فهذا نوعان نقل حكم كمن أحرم بالظهر قبل الزوال جاهلا فتقع نفلا ، والثاني : نقل نية بأن ينوى قلبه نفلا عامدا فيبطل فرضه ، والصحيح المنصوص أنه لا ينقلب نفلا والله أعلم .

(فرغ) لو دخل في جماعة ثم حضرت جماعة أخرى فنوى قطع الاقتداء بالامام الأول ثم نوى متابعة الثاني فبطلان صلاته بقطع الاقتداء بالخلاف المشهور ، وسنوضحه قريبا ان شاء الله تعالى ، والمذهب أنها لا تبطل سواء كان لعذر أو لغيره ، فعلى هذا في صحة الاقتداء الثاني القولان في المسألة التي نحن فيها ذكره المتولي وغيره وهو ظاهر ، والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان حضر وقد أقيمت الصلاة لم يشتغل عنها بنافلة لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة ») .

(الشرح) هذا الحديث رواه مسلم من رواية أبي هريرة ، وينكر على المصنف قوله : روى بصيغة تريض مع أنه صحيح . قال الشافعي والأصحاب : اذا أقيمت الصلاة كره لكل من أراد الفريضة افتتاح نافلة .

سواء كانت سنة راتبة لتلك الصلاة أو تحية مسجد أو غيرها لعموم هذا الحديث . وسواء فرغ المؤذن من اقامة الصلاة أم كان في أثنائها ، وسواء علم أنه يفرغ من النافلة ويدرك احرام الامام أم لا . لعموم الحديث ، هذا مذهبنا ، وبه قال عمر بن الخطاب وابنه وأبو هريرة وسعيد بن جبير وابن سيرين وعروة بن الزبير وأحمد وإسحاق وأبو ثور وحكى ابن المنذر عن ابن مسعود أنه صلى ركعتي الفجر والامام في المكتوبة .

وقالت طائفة : اذا وجده في الفجر ولم يكن صلى سنتها يخرج الى خارج المسجد فيصلبها ثم يدخل فيصلب معه الفريضة ، حكاه ابن المنذر عن مسروق ومكحول والحسن ومجاهد وحماة بن أبي سليمان ، وقال مالك مثله ان لم يخف فوت الركعة فان خافه صلى مع الامام .

وقال الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وأبو حنيفة : ان طمع أن يدرك صلاة الامام صلاحها في جانب المسجد والا فليحرم معه .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان أدركه في القيام وخشى أن تفوته القراءة ترك دعاء الاستفتاح واشتغل بالقراءة لأنها فرض فلا يشتغل عنه بالنفل ، فان قرا بعض الفاتحة فركع الامام ففيه وجهان (أحدهما) يركع ويترك القراءة ، لان متابعة الامام أكد ، ولهذا لو أدركه راكعا سقط عنه فرض القراءة (والثاني) يلزمه أن يتم الفاتحة لانه لزمه بعض القراءة فلزمه اتمامها) .

(الشرح) قال أصحابنا : اذا حضر مسبوق فوجد الامام في القراءة وخاف ركوعه قبل فراغه من الفاتحة فينبغي أن لا يقول دعاء الافتتاح والتعوذ ، بل يبادر الى الفاتحة لما ذكره المصنف ، وان غلب على ظنه أنه اذا قال الدعاء والتعوذ أدرك تمام الفاتحة استحسب الاتيان بهما فلو ركع الامام وهو في أثناء الفاتحة فثلاثة أوجه (أحدها) يتم الفاتحة (والثاني) يركع ويسقط عنه قراءتها ، ودليلهما ما ذكره المصنف ، قال البندنجي : هذا الثاني هو نصه في الاملاء ، قال : وهو المذهب (والثالث) وهو الأصح ، وهو قول الشيخ أبي زيد المروزي وصححه القفال والمعتبر ⁽¹⁾ أنه ان لم يقل شيئا من

دعاء الافتتاح والتعوذ ركع وسقط عنه بقية الفاتحة ، وان قال شيئاً من ذلك لزمه أن يقرأ من الفاتحة بقدره لتقصيره بالتشاغل فان قلنا : عليه اتمام الفاتحة فتخلف ليقراً كان متخلفاً بعذر فيسعى خلف الامام على نظم صلاة نفسه فيتم القراءة ثم يركع ثم يعتدل ثم يسجد حتى يلحق الامام ويعذر في التخلف بثلاثة أركان مقصودة وتحسب له ركعته ، فان زاد على ثلاثة ففيه خلاف سنذكره ان شاء الله تعالى في فصل متابعة الامام .

فان خالف ولم يتم الفاتحة بل ركع عمداً علماً بطلت صلاته لتركه القراءة عامداً ، وان قلنا : يركع ركع مع الامام وسقطت عنه القراءة وحسبت له الركعة . فلو اشتغل بتمام الفاتحة كان متخلفاً بلا عذر ، فان سبقه الامام بالركوع وقرأ هذا المسبوق الفاتحة ثم لحقه في الاعتدال لم يكن مدركا للركعة لأنه لم يتابعه في معظمها ، صرح به امام الحرمين والأصحاب وهل تبطل صلاته - اذا قلنا بالماضي ان التخلف بركن واحد لا يبطل الصلاة ؟ فيه وجهان حكاهما امام الحرمين وآخرون (أحصهما) لا تبطل كما في غير المسبوق (والثاني) تبطل لأنه ترك متابعة الامام فيما فاتت به ركعة فكان كالتخلف بركعة .

فان قلنا : تبطل وجب استئنافها وحرم الاستمرار فيها مع العلم ببطلانها ، وان قلنا : لا تبطل قال الامام : ينبغي أن لا يركع لأن الركوع غير محسوب له ، ولكن يتابع الامام في الهوى الى السجود ويصير كأنه أدركه الآن والركعة غير محسوبة له ، ثم صورة المسألة اذا لم يدرك مع الامام ما يمكنه فيه اتمام الفاتحة ، فأما اذا أتى بدعاء الافتتاح وتعوذ ثم سبح أو سكت طويلاً فانه مقصر بلا خلاف ، ولا تسقط عنه الفاتحة صرح به الامام .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان أدركه وهو رافع كبر للاحرام وهو قائم ثم يكبر للركوع ويركع ، فان كبر تكبيرة [واحدة] (١) نوى بها الاحرام وتكبيرة الركوع لم تجزئه عن الفرض لأنه اشرك في النية بين الفرض والنفل ، وهل تنفقد [له] صلاة نفل ؟ فيه وجهان (أحدهما) تنفقد ، كما لو أخرج خمسة دراهم ونوى بها الزكاة

(١) ما بين المعنيتين ليس في شوق (ط) .

وصدقة التطوع (والثاني) لا تنعقد لانه اشرك في النية بين تكبيرة هي شرط ، وتكبيرة ليست بشرط) .

(الشرح) اذا أدرك الامام راكعا كبيرا للاحرام قائما ثم يكبر للركوع ويهوى اليه ، فان وقع بعض تكبيرة الاحرام في غير القيام لم تنعقد صلاته فرضا بلا خلاف ، ولا تنعقد نفلا أيضا على الصحيح ، وفيه وجه سبق بيانه في أول صفة الصلاة وسبق هناك ، أن الأشهر من مذهب مالك أن المسبوق اذا أدرك الامام راكعا ووقعت تكبيرة احرامه في حد الركوع انعقدت صلاته فرضا ، دليلنا القياس على غير المسبوق ، واذا كبر للاحرام فليس له أن يشتغل بالفاتحة بل يهوى للركوع مكبرا له ، وكذا لو أدركه قائما فكبر فركع الامام بمجرد تكبيره . فلو اقتصر في الحالين على تكبيرة واحدة وأتى بها بكمالها في حال القيام فله أربعة أحوال (أحدها) أن ينوى تكبيرة الاحرام فقط فتصح صلاته فريضة (الثاني) أن ينوى تكبيرة الركوع فلا تنعقد صلاته (الثالث) ينويهما جميعا فلا تنعقد فرضا بلا خلاف ، وفي انعقادها نفلا ثلاثة أوجه ، الصحيح باتفاق الأصحاب : لا تنعقد . والثاني : تنعقد . والثالث حكاه القاضي أبو الطيب : ان كانت التي أحرم بها نافلة انعقدت نافلة . وان كانت فريضة فلا (الحال الرابع) أن لا ينوى واحدة منهما ، بل يطلق التكبير ، فالصحيح المنصوص في الأم وقطع به الجمهور لا تنعقد . والثاني : تنعقد فرضا لقربة الافتتاح ، ومال اليه امام الحرمين . وأما قياس المصنف على من أخرج دراهم ونوى بها الزكاة وصدقة التطوع . فمراده أنه يقع صدقة تطوع بلا خلاف ، ولكنه قياس ضعيف أو باطل ، وليس بينهما جامع وعلة معتبرة ، ولو كان فالفرق أن الدراهم لم تجزه عن الزكاة ، فبقيت تبرعا ، وهذا معناه صدقة التطوع . وأما تكبيرة الاحرام فهي ركن لصلاة الفرض ولصلاة النفل ، ولم تتمحض هذه التكبيرة للاحرام ولم تنعقد فرضا ، وكذا النفل اذ لا فرق بينهما في اعتبار تكبيرة الاحرام والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان أدرك معه مقدار الركوع الجائز فقد أدرك الركعة ، وان لم يدرك ذلك لم يدرك الركعة لما روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من أدرك الركوع من الركعة الأخيرة يوم الجمعة فليضف اليها أخرى ، ومن لم يدرك الركوع فليتم الظهر اربعا ») .

(الشرح) هذا الحديث بهذا اللفظ غريب ، ورواه الدارقطني بإسناد ضعيف ولفظه « من أدرك من الجمعة ركعة فليصل إليها أخرى ، فإن أدركهم جلوسا صلى الظهر أربعاً » قال الشافعي والأصحاب : إذا أدرك مسجوق الامام راكعاً وكبير وهو قائم ثم ركع - فإن وصل المأموم الى حد الركوع المجزئ - وهو أن تبلغ راحته ركبتيه قبل أن يرفع الامام عن حد الركوع المجزئ ، فقد أدرك الركعة وحسبت له . قال صاحب البيان : ويشترط أن يطمئن المأموم في الركوع قبل ارتفاع الامام عن حد الركوع المجزئ .

وأطلق جمهور الأصحاب المسألة ولم يتعرضوا للمأنيته ، ولا بد من اشتراطها كما ذكره صاحب البيان ، قال الرافعي : قال أصحابنا : ولا يضر ارتفاع الامام عن أكمل الركوع إذا لم يرتفع عن القدر المجزئ .

وهذا الذي ذكرناه من ادراك الركعة بادراك الركوع هو الصواب الذي نص عليه الشافعي ، وقاله جماهير الأصحاب وجماهير العلماء ، وتظاهرت به الأحاديث وأطبق عليه الناس ، وفيه وجه ضعيف مزيف أنه لا يدرك الركعة بذلك ، حكاه صاحب التتمة عن امام الأئمة محمد بن اسحق بن خزيمة من أكبر أصحابنا الفقهاء المحدثين ، وحكاه الرافعي عنه . وعن أبي بكر الصبغى من أصحابنا وهو بكسر الصاد المهملة واسكان الباء الموحدة وبالعين المعجمة ، قال صاحب التتمة : هذا ليس بصحيح لأن أهل الأعصار اتفقوا على الادراك به فخلافاً من بعدهم لا يعتمد به ، فإذا قلنا بالمذهب وهو أنه يدركها فشك هل بلغ حد الركوع المجزئ واطمأن قبل ارتفاع الامام عنه أم بعده ؟ فطريقان (أحدهما) وهو المذهب وبه قطع الجمهور في الطريقتين ، ونص عليه الشافعي في الأم : لا يكون مدركا للركعة لأن الأصل عدم الادراك ولأن الحكم بالاعتداد بالركعة بادراك الركوع رخصة فلا يصار اليه الا بيقين (والثاني) فيه وجهان حكاه امام الحرمين وجعلهما الغزالي قولين ، والصواب وجهان (أحدهما) هذا (والثاني) يكون مدركا لأن الأصل عدم ارتفاع الامام والله أعلم .

وهذا الذي ذكرناه من ادراك المأموم للركعة بادراك ركوع الامام هو فيما اذا كان الركوع محسوباً للامام ، فإن لم يكن محسوباً له بأن كان الامام

محدثا ، أو قد سها وقام الى الخامسة فأدركه المسبوق في ركوعها ، أو نسي تسبيح الركوع واعتدل ، ثم عاد اليه ظانا جوازه فأدركه فيه لم يكن مدركا للركعة على المذهب الصحيح الذي قطع به الجمهور ، لأن القيام والقراءة انما يسقطان عن المسبوق ، لأن الامام يحملهما عنه ، وهذا الامام غير حامل فان الركوع في الصورة المذكورة غير محسوب له ، وفيه وجه أنه يكون مدركا وهو ضعيف ، وسنوضحه ان شاء الله تعالى في باب صفة الأئمة في مسألة الصلاة خلف المحدث .

(فرع) اذا أدرك المسبوق الامام بعد فوات الحد المجزئ من الركوع فلا خلاف أنه لا يكون مدركا للركعة ، لكن يجب عليه متابعة الامام فيما أدرك ، وان لم يحسب له فان أدركه في التشهد الأخير لزمه أن يجلس معه وهل يسن له التشهد معه ؟ فيه وجهان مشهوران حكاهما الخراسانيون والشيخ أبو حامد وابن الصباغ وصاحب البيان وآخرون من العراقيين (الصحيح) المنصوص أنه يسن متابعة الامام (والثاني) لا يسن لأنه ليس موضعه في حقه . قال أصحابنا : ولا يجب التشهد على هذا المسبوق بلا خلاف بخلاف القعود فيه ، فانه وجب عليه بلا خلاف ، لأن متابعة الامام انما تجب في الأفعال ، وكذا في الأقوال المحسوبة للامام ، ولا يجب في الأقوال التي لا تحسب له ، لأنه لا يحل تركها بصورة المتابعة بخلاف الأفعال ، ومتى أدركه في ركوع أو بعده لا يأتي بدعاء الافتتاح لا في الحال ولا فيما بعده حتى لو أدركه في آخر التشهد فأحرم وجلس فسلم الامام عقب جلوسه فقام الى تدارك ما عليه لم يأت بدعاء الافتتاح لفوات محله وان سلم قبل جلوسه أتى به ، وقد سبقت المسألة موضحة في أوائل صفة الصلاة .

(فرع) ذكرنا [أنه] اذا لم يدرك المسبوق الركوع لا تحسب له الركعة عندنا وبه قال جمهور العلماء ، وقال زفر : تحسب ان أدركه في الاعتدال .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان كان الامام قد ركع ونسي تسبيح للركوع فرجع الى الركوع ليسبح فأدركه المأموم في هذا الركوع فقد قال أبو علي الطبري : يحتمل أن يكون مدركا للركعة كما لو قام الى خامسة فأدركه مأموم فيها . والمنصوص في الأم أنه لا يكون

مدركا ، لأن ذلك غير محسوب للامام ، ويخالف الخامسة لأن هناك قد اتى بها المأموم وههنا لم يات بما فاتته مع الامام) .

(الشرح) قال الشافعى والأصحاب رحمهم الله : اذا نسى الامام تسبيح الركوع فاعتدل ثم تذكره لم يجز له أن يعود الى الركوع ليسبح لأن التسبيح سنة فلا يجوز أن يرجع من الاعتدال الواجب اليه فان عاد اليه عالما بتحريره بطلت صلاته ، ولا يصح اقتداء أحد به ، وان عاد اليه جاهلا بتحريره لم تبطل صلاته لأنه معذور ولكن هذا الرجوع لغو غير محسوب من صلاته ، فان اقتدى به مسبوق والحالة هذه وهو فى الركوع الذى هو لغو والمسبوق جاهل بالحال صح اقتداؤه ، وهل تحسب له هذه الركعة بادراك هذا الركوع ؟ فيه وجهان (الصحيح) باتفاق الأصحاب وهو المنصوص فى الأم أنها لا تحسب لأن الركوع لغو فى حق الامام وكذا فى حق المأموم ، ولأن الامام ليس فى الركوع ، وانما هو فى الاعتدال حكما والمدرک فى الاعتدال لا تحسب له الركعة (والثانى) تحسب .

واحتجوا له بالقياس على من أدرك الامام فى خامسة قام اليها جاعلا وأدرك معه القيام وقرأ الفاتحة . فان هذه الركعة تحسب للمسبوق وان كانت غير محسوبة للامام ، وهذا الوجه غلط وقياسه على الخامسة باطل ، لأنه ليس ظهير مسألتنا ، لأنه فى الخامسة أدركها بكمالها ولم يحمل الامام عنه شيئا وفى مسألتنا لم يدرك القيام والقراءة ولا الركوع المحسوب للامام ، فلا يصح القياس ، وانما نظيره أن يدركه فى ركوع الخامسة وحينئذ لا يحسب له الركعة على المذهب الصحيح ، وبه قطع الجمهور فى الطريقتين ، وحكى امام الحرمين عن الشيخ أبى على السنجى - بكسر السين المهملة واسكان النون وبالجميم - وجها ضعيفا جدا أنه يكون مدركا للركعة ، وذكر وجها بعيدا مزيفا أنه اذا أدرك مع الامام جميع الخامسة وهما جاهلان بأنها الخامسة وقرأ الفاتحة لا يكون مدركا للركعة ، ولكن صلاته منعقدة وهو خلاف المذهب بل الصواب المشهور أنه مدرک للركعة والحالة هذه ، ولو أدرك معه جميع ثلاثة من الجمعة قام اليها ساهيا ، فان قلنا فى غير الجمعة لا تحسب له الركعة لم تحسب هنا ركعة من الجمعة ولا من الظهر . وان قلنا : تحسب ، فهنا وجهان بناء على القولين فيما لو بان امام الجمعة محدثا ، واختار ابن

الحداد هنا أنه لا تحسب له الركعة ، أما إذا كان الامام محدثا فحكم ادراك المسبوق له في ركوعه حكم ادراكه في ركوع الخامسة ، فالصحيح أنه لا تحسب له الركعة .

أما إذا كان الامام متظهرا فأدركه مسبوق في الركوع فاقتدى به ثم أحدث الامام في السجود فإن المسبوق يكون مدركا لتلك الركعة بلا خلاف ، لأنه أدرك ركوعا محسوبا للامام . ذكره البغوي وغيره وهو ظاهر ، أما إذا قام الامام الى خامسة جاهلا فاقتدى به مسبوق عالما بأنها خامسة فالصحيح المشهور الذي قطع به الأصحاب في معظم الطرق أنه لا تنعقد صلاته لأنه دخل في ركعة يعلم أنها لغو .

وحكى البغوي عن القفال أن صلاته تنعقد جماعة لأن الامام في صلاة ، ولكن لا يتابعه في الأفعال ، بل بمجرد احرامه يقعد ينتظر الامام لأن التشهد محسوب للامام ، قال البغوي : وعلى هذا لو نسي الامام سجدة من الركعة الأولى فاقتدى به مسبوق في قيام الثانية مع علمه بحاله ففي انعقادها هذا الخلاف ، الصحيح لا تنعقد والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان أدركه ساجدا كبر للاحرام ثم يسجد من غير تكبير ، ومن أصحابنا من قال : يكبر كما يكبر للركوع ، والمذهب الأول لأنه لم يدرك محل التكبير من السجود ، ويخالف ما إذا أدركه راكعا فإن هذا موضع ركوعه ، ألا ترى أنه يجزئه عن فرضه فصار كالمنفرد) .

(الشرح) قال أصحابنا : إذا أدركه ساجدا أو في التشهد كبر للاحرام قائما ويجب أن يكمل حروف تكبيرة الاحرام قائما كما سبق بيانه قريبا في صفة الصلاة . فاذا كبر للاحرام لزمه أن ينتقل الى الركن الذي فيه الامام ، وهل يكبر للانتقال ؟ فيه الوجهان اللذان ذكرهما المصنف ، أصحهما باتفاق الأصحاب : لا يكبر لما ذكره المصنف ، ثم يكبر بعد ذلك إذا انتقل مع الامام من السجود أو غيره موافقة للامام وان لم يكن محسوبا لهذا المسبوق ، وإذا قام المسبوق بعد سلام الامام الى تدارك ما عليه — فإن كان الجلوس الذي قام منه موضع جلوس هذا المسبوق بأن أدركه في الثالثة رابعة ، أو ثانية المغرب — قام مكبرا . وان لم يكن موضع جلوسه بأن أدركه في الأخيرة او

ثانية رباعية ففيه ثلاثة أوجه (الصحيح) المشهور المنصوص أنه يقوم بلا تكبير لأنه ليس موضع تكبير له وقد كبر في ارتفاعه عن السجود مع الامام وهو الانتقال في حقه وليس هو الآن متابع للامام فلا يكبر (والثاني) يكبر لأنه انتقال وهذا الوجه حكاه امام الحرمين والغزالي عن الشيخ أبي حامد ، والذي في تعليق أبي حامد أنه لا يكبر فلعلهم روه عنه في غير تعليق (والثالث) ذكره القاضي أبو الطيب وجزم به أنه يقوم من أدرك التشهد الأخير فلا يكبر ، ويقوم من أدرك معه ركعة بتكبير ، لأن القيام من ركعة له تكبير ، وهذا ضعيف والله أعلم .

وإذا لم يكن موضع جلوس المسبوق لم يجز له المكث بعد سلام الامام فان مكث بطلت صلاته ، لأنه زاد قياما ، وان كان موضع جلوسه جاز المكث ولا تبطل صلاته . لأن تطويل التشهد الأول جائز ، وان كان الأولى تخفيفه والسنة للمسبوق أن يقوم بعد تسليمته الامام لأن الثانية محسوبة من الصلاة ، هكذا صرح به القاضي حسين والمتولي والبعوي وآخرون . ويجوز أن يقوم بعد تمام الأولى فان قام قبل تمامها بطلت صلاته ان تعمد القيام ولم ينو المفارقة . وقد سبق بيان هذه المسألة مبسوطة في فصل صفة الصلاة في فصل السلام والله أعلم .

(فرع) لو أدرك المسبوق الامام في السجدة الأولى من ركعة فسجدها معه ثم أحدث الامام وانصرف ، فهل يسجد المسبوق السجدة الثانية ؟ فيه وجهان حكاها القاضي أبو الطيب في تعليقه في آخر باب سجود السهو . (أحدهما) يلزمه أن يسجد لأنه التزم ذلك بمتابعة الامام ، وبهذا قال أبو علي ابن أبي هريرة (وأصحهما) وبه قال جمهور أصحابنا : لا يسجد لأن هذه السجدة غير محسوبة له . وانما كان يأتي بها متابعة للامام . وقد زالت المتابعة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان أدركه في آخر الصلاة كبر للاحرام وقعد وحصلت له فضيلة الجماعة) .

(الشرح) قد قدمنا قريبا أنه اذا أدركه في التشهد الأخير كبر للاحرام قائما وقعد وتشهد معه ، ولا يكبر للعود على الصحيح ، والتشهد سنة

وليس بواجب على هذا المسبوق بلا خلاف كما سبق بيانه قريبا ، وقد قدمنا هناك وجها أنه لا يسن وليس بشيء • ولا يقرأ دعاء الافتتاح في الحال ولا بعد القيام ، وسبق دليل الجميع ، وتحصل له فضيلة الجماعة لكن دون فضيلة من أدركها من أولها ، هذا هو المذهب الصحيح ، وبه قطع المصنف والجمهور من أصحابنا العراقيين والخراسانيين ، وجزم الغزالي بأنه لا يكون مدركا للجماعة الا اذا أدرك ركوع الركعة الأخيرة والمشهور الأول ، لأنه لا خلاف بأن صلاته تنعقد ولو لم تحصل له الجماعة لكان ينبغي أن لا تنعقد ، فان قيل : لم يدرك قادرا يحسب له قلنا : هذا غلط بل تكبيرة الاحرام أدركها معه وهي محسوبة له • والله أعلم •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان أدرك معه الركعة الأخيرة كان ذلك أول صلاته لما روى عن علي رضي الله عنه انه قال : « ما أدركت فهو أول صلاتك » وعن ابن عمر انه قال : يكبر فاذا سلم الامام قام الى ما بقى من صلاته ، فان كان ذلك في صلاة فيها قنوت فقتت مع الإمام أعاد القنوت في آخر صلاته ، لأن ما فعله مع الإمام فعله للمتابعة فاذا بلغ الى موضعه أعاده (١) • كما اذا تشهد مع الإمام ثم قام الى ما بقى فانه يعيد التشهد) •

(الشرح) • مذهبا أن ما أدركه المسبوق فهو أول صلاته ، وما يتداركه (٢) بعد سلام الإمام آخر صلاته فيعيد فيه القنوت • قال الشافعي : (فان أدرك أول ركعتين من رباعية ثم قام للتدارك يقرأ السورة في الأخيرين) وقيل : هذا تفريع على قوله : (تسن السورة في جميع الركعات ولا تختص بالأوليين) أما اذا خصصنا فلا يقرأ السورة ، والأصح أنه تفريع على القولين جميعا لثلاث تخلو صلاته من السورة ، وقد تقدمت هذه المسألة في صفة الصلاة ، وتقدم هناك أيضا أنه لو أدرك ركعتين من العشاء لا يسن الجهر فيما يتداركه على المذهب لأنه آخر صلاته ، وقيل في الجهر قولان لثلاث تخلو صلاته من جهر وأوضحت المسألة هناك ، ولو أدرك ركعة من المغرب قام بعد سلام الإمام ويصلي ركعة ثم يتشهد ، ثم ثالثة ويتشهد •

(١) في نسخ المذهب (أعاد) بغير ضمير وبدل : كما اذا (كما لو) (ط) •

(٢) ما أدركه ما كان في صلب الإمام وما تداركه ما يصليه منفردا (ط) •

(فرع) قد ذكرنا أن مذهبنا أن ما أدركه المبوق أول صلاته ، وما يتداركه آخرها ، وبه قال سعيد بن المسيب والحسن البصري وعطاء وعمر بن عبد العزيز ومكحول والزهرى والأوزاعى وسعيد بن عبد العزيز واسحاق ، حكاه عنهم ابن المنذر قال : وبه أقول . قال : وروى عن عمر وعلى وأبى الدرداء ولا يثبت عنهم وهو رواية عن مالك وبه قال داود .

وقال أبو حنيفة ومالك والثورى وأحمد : ما أدركه آخر صلاته وما يتداركه أول صلاته . وحكاه ابن المنذر عن ابن عمر ومجاهد وابن سيرين ، واحتج لهم بقوله صلى الله عليه وسلم « ما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا » رواه البخارى ومسلم واحتج أصحابنا بقوله صلى الله عليه وسلم « ما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا » رواه البخارى ومسلم من طرق كثيرة .

قال البيهقى : الذين رووا فاتموا أكثر وأحفظ وألزم لأبى هريرة الذى هو راوى الحديث ، فهم أولى . قال الشيخ أبو حامد والماوردي : واتسم الشيء لا يكون الا بعد تقدم أوله وبقية آخره ، وروى البيهقى مثل مذهبنا عن عمر بن الخطاب وعلى وأبى الدرداء وابن المسيب وحسن وعطاء وابن سيرين وأبى قلابة رضى الله عنهم . قال أصحابنا : ولأنه لو أدرك ركعة من المغرب فقام للتدارك صلى ركعة ثم يجلس ويتشهد ، ثم يقوم الى الثالثة وهذا متفق عليه عندنا وعند الحنفية . ومن نقل الاتفاق عليه الشيخ أبو حامد والبغوى ، وهو دليل ظاهر لنا لأنه لو كان الذى فاته أول صلاته لم يجلس عقب ركعة .

قال أصحابنا : فأما رواية فاقضوا فجوابها من وجهين (أحدهما) أن رواية فاتموا أكثر وأحفظ (والثانى) أن القضاء محمول على الفعل لا القضاء المعروف فى الاصطلاح ، لأن هذا اصطلاح متأخرى الفقهاء ، والعرب تطلق القضاء بمعنى الفعل . قال الله تعالى (فإذا قضيتُم مناسككم — فإذا قضيت الصلاة) قال الشيخ أبو حامد : والمراد وما فاتكم من صلاتكم أنتم لا من صلاة الامام والذى فات المأموم من صلاة نفسه انما هو آخرها ، والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان حضر وقد فرغ الإمام من الصلاة - فان كان المسجد له إمام راتب - كره أن يستأنف فيه جماعة لأنه ربما اعتقد أنه قصد الكياد والافساد ، وان كان المسجد في سوق أو مهر الناس لم يكره أن يستأنف الجماعة لأنه لا يحتمل الأمر فيه على الكياد ، وان حضر ولم يجد إلا من صلى استحجب لبعض من حضر أن يصلى معه لتحصل له الجماعة والدليل عليه ما روى أبو سعيد الخدرى أن رجلا جاء وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « من يتصدق على هذا ؟ فقام رجل فصلى معه » .

(الشرح) هذا الحديث رواه أبو داود والترمذى ، وقال : حديث حسن ، وروينا في سنن البيهقى أن هذا الرجل الذى قام فصلى معه هو أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، وقوله صلى الله عليه وسلم « من يتصدق على هذا ؟ » فيه تسمية مثل هذا صدقة ، وهو موافق لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : « كل معروف صدقة » رواه البخارى من رواية جابر ، ومسلم من رواية حذيفة ، وفيه استحباب إعادة الصلاة في جماعة لمن صلاها في جماعة . وان كانت الثانية أقل من الأولى وأنه تستحب الشفاعة الى من يصلى مع الحاضر ، وأن المسجد المطروق لا يكره فيه جماعة بعد جماعة ، وأن الجماعة تحصل بإمام ومأموم .

(اما حكم المسألة) فقال أصحابنا : ان كان للمسجد إمام راتب وليس هو مطروقا كره لغيره إقامة الجماعة فيه ابتداء قبل فوات مجيء إمامه ، ولو صلى الإمام كره أيضا إقامة جماعة أخرى فيه بغير إذنه ، هذا هو الصحيح المشهور وبه قطع الجمهور وحكى الرافعى وجها أنه لا يكره ، ذكره في باب الأذان وهو شاذ ضعيف ، وان كان المسجد مطروقا أو غير مطروق ، وليس له إمام راتب لم تكره إقامة الجماعة الثانية فيه لما ذكره المصنف ، أما اذا حضر واحد بعد صلاة الجماعة فيستحب لبعض الحاضرين الذين صلوا أن يصلى معه لتحصل له الجماعة ، ويستحب أن يشفع له من له عذر في عدم الصلاة معه الى غيره ليصلى معه للحديث ، والله أعلم .

(فرع) في مذاهب العلماء في إقامة الجماعة في مسجد أقيمت فيه جماعة قبلها أما اذا لم يكن له إمام راتب فلا كراهة في الجماعة الثانية والثالثة

وأكثر بالاجماع ، وأما اذا كان له امام راتب وليس المسجد مطروقا فمذهبنا كراهة الجماعة الثانية بغير اذنه ، وبه قال عثمان البتي والأوزاعي ومالك والليث والثوري وأبو حنيفة ، وقال أحمد واسحاق وداود وابن المنذر : لا يكره .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ومن صلى منفردا ثم أدرك جماعة يصلون استحب له أن يصلى معهم ، وحكى أبو اسحاق عن بعض اصحابنا انه قال : ان كان صبحا أو عصرا لم يستحب لانه منتهى عن الصلاة بعدهما ، والمذهب الأول لما روى يزيد بن الأسود العامري « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الغداة في مسجد الخيف فرأى في آخر القوم رجلين لم يصليا معه فقال : ما منعكما أن تصليا معنا ؟ قالوا : يا رسول الله قد صلينا في رحالتنا ، قال : فلا تفعلوا ، اذا صليتما في رحالكما ثم أتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فانها لكما نافلة » فان صلى في جماعة ثم أدرك جماعة أخرى ففيه وجهان (أحدهما) يعيد للخبر (والثاني) لا يعيد لانه قد حاز فضيلة الجماعة ، واذا صلى ثم أعاد مع الجماعة فالفرض هو الأول في قوله الجديد للخبر ، ولانه أسقط الفرض بالأولة فوجب أن تكون الثانية نفلا . وقال في القديم : يحتسب الله أيتهما شاء وليس بشيء) .

(الشرح) حديث يزيد رواه أبو داود والترمذي وقال : حديث حسن صحيح وقوله (صلاة الغداة) دليل على أنه لا بأس بتسمية الصبح غداة وقد كثر ذلك من استعمال الصحابة في الصحيحين وغيرهما وقد أوضحت ذلك ونهت عليه في مواضع من شرح صحيح مسلم ، وقد سبق في المذهب في باب مواقيت الصلاة بيان المسألة واضحا ، والرحال : المنازل من مدر أو وبر وشعر وغير ذلك .

(اما حكم المسألة) فاذا صلى الانسان الفريضة منفردا ثم أدرك جماعة يصلونها في الوقت استحب له أن يعيدها معهم . وفي وجه شاذ يعيد الظهر والعشاء فقط ولا يعيد الصبح والعصر لأن الثانية نافلة ، والنافلة بعدهما مكروهة ، ولا المغرب لأنه لو أعادها لصارت شفعاً . هكذا عللوه ، وينبغي أن تعلل بأنها يفوت وقتها تقريبا على الجديد . وهذا الوجه غلط وان كان مشهورا عند الخراسانيين . وحكى وجه ثالث : يعيد الظهر والعصر والمغرب — وهو ضعيف أيضا — أما اذا صلى جماعة ثم أدرك جماعة أخرى ففيه أربعة أوجه (الصحيح) منها عند جماهير الأصحاب يستحب اعادتها للحديث

المذكور ، والحديث السابق في المسألة قبلها « من يتصدق على هذا ؟ » وغير ذلك من الأحاديث الصحيحة . (والثاني) لا يستحب لحصول الجماعة . قالوا : فعلى هذا تكره إعادة الصبح والعصر لما ذكرناه . ولا يكره غيرهما (والثالث) يستحب إعادة ما سوى الصبح والعصر (والرابع) ان كان في الجماعة الثانية زيادة فضيلة لكون الامام أعلم أو أروع أو الجمع أكثر أو المكان أشرف استحب الاعادة والا فلا ، والمذهب استحباب الاعادة مطلقا ، وممن صرح بتصحيحه الشيخ أبو حامد ، ونقل أنه ظاهر نصه في الجديد والقديم وصححه أيضا ألقاضى أبو الطيب والبندنجى والماوردى والمحاملى وابن الصباغ والبلغوى وخلائق كثيرون لا يحصون ، ونقله الرافعى عن الجمهور .

وإذا استحبنا الاعادة لمن صلى منفردا أو في جماعة فأعاد ففى فرضه قولان ووجهان (الصحيح) من القولين وهو الجديد فرضه الأول لسقوط الخطاب بها ، ولقوله صلى الله عليه وسلم « فانها لكم نافلة » يعنى الثانية ، وفى صحيح مسلم عن أبى ذر عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال فى الأئمة الذين يؤخرون الصلاة قال : « صلوا الصلاة لوقتها واجعلوا صلاتكم معهم نافلة » رواه مسلم من طرق ، والقول الثانى وهو القديم أن فرضه احداهما لا بعينها ، ويحتسب الله بما شاء منهما وغير بعض أصحابنا عن هذا القول بأن الفرض أكملهما ، وأحد الوجهين كلاهما فرض ، حكاه الخراسانيون وهو مذهب الأوزاعى ، ووجهه أن كلا منهما مأمور بها والأولى مسقط للخرج لا مانعة من وقوع الثانية فرضا ، وهذا كما قال أصحابنا فى صلاة الجنائز اذا صلتها طائفة سقط الحرج عن الباقي . فلو صلت طائفة أخرى وقعت الثانية فرضا أيضا وتكون الأولى مسقط للخرج عن الباقي لا مانعة من وقوع فعلها فرضا . وهكذا الحكم فى جميع فروض الكفايات ، وقد سبق بيان هذا فى مقدمة هذا الشرح .

(والوجه الثانى) الفرض أكملهما ، وأما كيفية النية فى المرة الثانية فان قلنا بغير الجديد نوى بالثانية الفريضة أيضا . وان قلنا بالجديد فوجهان (أصحابهما) عند الأصحاب ، وبه قال الأكثرون : ينوى بها الفرض أيضا ،

قالوا : ولا يمتنع أن ينوى الفرض وان كانت نفلا هكذا صححه الأكثرون ،
ونقل الرافعى تصحيحه عن الأكثرين .

(والثانى) ينوى الظهر أو العصر مثلا ، ولا يتعرض للفرض ، وهذا هو
الذى اختاره امام الحرمين ، وهو المختار الذى تقتضيه القواعد والأدلة ،
فعلى هذا ان كانت الصلاة مغربا فوجهان حكاها الخراسانيون (الصحيح)
منهما أنه يعيدها كالمرة الأولى (والثانى) يستحب اذا سلم الامام أن يقوم
بلا سلام فيأتى بركة أخرى ثم يسلم لتصير هذه الصلاة مع التى قبلها وترا .
كما اذا صلى المغرب وترا ، وهذا الوجه غلط صريح ، ولولا خوف الاغترار
به لما حكيتة ، والله أعلم .

(فرع) فى مذاهب العلماء فى ذلك

قد ذكرنا أن الصحيح عند أصحابنا استحباب إعادة جميع الصلوات فى
جماعة سواء صلى الأولى جماعة أم منفردا وهو قول سعيد بن المسيب وابن
جبير والزهرى ، ومثله عن على بن أبى طالب ، وحذيفة وأنس رضى الله عنهم ،
ولكنهم قالوا فى المغرب : يضيف إليها أخرى ، وبه قال أحمد ، وعندنا
لا يضيف ، وقال ابن مسعود ومالك والأوزاعى والثورى : يعيد الجميع الا
المغرب لثلاث تصير شفعاء ، وقال الحسن البصرى : يعيد الجميع الا الصبح
والعصر . وقال أبو حنيفة : يعيد الظهر والعشاء فقط ، وقال النخعى : يعيدها
كلها الا الصبح والمغرب ، وهذه المذاهب ضعيفة لمخالفتها الأحاديث . ودليلنا
عموم الأحاديث الصحيحة السابقة ، والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(يستحب للامام ان يأمر من خلفه بتسوية الصفوف لما روى أنس قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اعتدلوا فى صفوفكم وتراصوا فانى أراكم
من وراء ظهري » ، قال أنس : فلقد رأيت احدا يلصق منكبه بمنكب صاحبه
وقدومه بقدمه) .

(الشرح) حديث أنس صحيح رواه البخارى ومسلم فى صحيحيهما
بلفظه للبخارى ومعناه لمسلم مختصرا ، وقوله صلى الله عليه وسلم :

« وترأصوا » هو بتشديد الصاد ، قال الخطابي وغيره : معناه تضاموا وتدانوا ليتصل ما بينكم قال أصحابنا : يسن للامام أن يأمر المأمومين بتسوية الصفوف عند ارادة الاحرام بها ، ويستحب اذا كان المسجد كبيرا أن يأمر الامام رجلا يأمرهم بتسويتها ، ويطوف عليهم أو ينادى فيهم ويستحب لكل واحد من الحاضرين أن يأمر بذلك من رأى منه خلا في تسوية الصف ، فانه من الأمر بالمعروف والتعاون على البر والتقوى والمراد بتسوية الصفوف اتمام الأول فالأول وسد الفرج ، ويحاذى القائمين فيها بحيث لا يتقدم صدر أحد ولا شيء منه على من هو بجنبه ، ولا يشرع في الصف الثانى حتى يتم الأول . ولا يقف في صف حتى يتم ما قبله .

(فرع) في جملة من الأحاديث الصحيحة في الصفوف « عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سوا صفوفكم فان تسوية الصف من تمام الصلاة » رواه البخارى ومسلم ، وفي رواية للبخارى « فان تسوية الصفوف من اقامة الصلاة » معناه من اقامة الصلاة التى أمر الله تعالى بها في قوله تعالى (وأقيموا الصلاة) وعن أبى مسعود البدرى قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح مناكبنا في الصلاة ويقول استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم » رواه مسلم وعن النعمان بن بشير قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ، « لتسون (١) صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم » رواه البخارى ومسلم وفي رواية لمسلم : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسوى صفوفنا حتى كأنما يسوى بها القداح ، حتى رأى أنا قد غفلنا عنه ، ثم خرج يوما حتى كاد يكبر فرأى رجلا باديا صدره من الصف فقال : عباد الله لتسون صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم » .

وعن البراء بن عازب قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخلل الصف من ناحية الى ناحية يمسح صدورنا ومناكبنا ويقول : لا تختلفوا فتختلف قلوبكم ، وكان يقول : ان الله وملائكته يصلون على الصف الأول » رواه أبو داود باسناد حسن . وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه

(١) هذه في البخارى نسخة الحموى والكشميهنى أما النسخة البيرونية (لتسون) بتشديد الواو المضمومة والنون الثقيلة التوكيدية (ط) .

وسلم قال : « أقيموا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ، ولينوا بأيدي اخوانكم ولا تذروا فرجات للشيطان ، ومن وصل صفا وصله الله ومن قطع صفا قطعه الله » رواه أبو داود باسناد صحيح ، وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « رصوا صفوفكم وقاربوا بينها ، وحاذوا بين المناكب بالأعتاق فوالذي نفسى بيده انى لأرى الشيطان يدخل من خلل الصف كأنه الحذف » حديث صحيح رواه أبو داود باسناد صحيح على شرط مسلم الحذف بخاء مهملة وذال معجمة مفتوحين ثم فاء وهى غنم سود صغار تكون باليمن ، وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أتموا الصف الأول فما كان من نقص فليكن فى الصف المؤخر » رواه أبو داود باسناد حسن ، وفى الباب أحاديث كثيرة صحيحة غير هذه ، وفى هذه كفاية .

وأما فضيلة الصف الأول وميامن الصفوف فستأتى فيه الأحاديث الصحيحة ان شاء الله تعالى حيث ذكرها المصنف فى باب موقف الامام والمأموم .

(فرع) مذهبننا ومذهب الجمهور من أهل الحجاز وغيرهم جواز الكلام بعد اقامة الصلاة قبل الاحرام لكن الأولى تركه الا لحاجة وكرهه أبو حنيفة وغيره من الكوفيين ودليلنا هذه الأحاديث الصحيحة السابقة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويستحب أن يخفف فى القراءة والأذكار لما روى أبو هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال « اذا صلى أحدكم للناس فليخفف فان فيهم السقيم والضعيف والكبير » واذا صلى لنفسه فليطول ما شاء ، فان صلى بقوم يعلم انهم يؤثرون التطويل لم يكره التطويل ، لان المنع لأجلهم وقد رضوا) .

(الشرح) هذا الحديث رواه البخارى ومسلم ورواه أيضا عن جماعة من الصحابة غير أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم . وفى بعض رواياتهم « وذا الحاجة » . قال الشافعى والأصحاب : يستحب للامام أن يخفف القراءة والأذكار بحيث لا يترك من الأبعاض والهيئات شيئا ، ولا يقتصر على الأقل ولا يستوفى الأكمل المستحب للمنفرد من طوال المفصل

وأوسطه ، وأذكار الركوع والسجود . قال صاحب التتمة وآخرون : التطويل مكروه ، وقد أشار اليه المصنف بقوله : ان آثروا التطويل لم يكرهه ، وقد نص عليه الشافعي في الأم قال في الأم في باب ما على الامام من التخفيف قال : « وأحب للامام أن يخفف الصلاة ويكملها . فان عجل عما أحببت من الاكمال أو زاد على ما أحببت من الاكمال كرهت ذلك له ، ولا اعادة عليه ، ولا على من خلفه اذا جاء بأقل مما عليه » .

قال أصحابنا : فان صلى بقوم محصورين يعلم من حالهم أنهم يؤثرون التطويل لم يكره التطويل ، قال أبو اسحاق المروزي والشيخ أبو حامد وغيرهما : انه يستحب التطويل حينئذ وعليه تحمل الأحاديث الصحيحة في تطويل النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الأوقات ، فان جهل حالهم أو كان فيهم من يؤثر التطويل وفيهم من لا يؤثره لم يطول ، اتفق عليه أصحابنا ويؤيده الأحاديث الصحيحة منها حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اني لأقوم في الصلاة أريد أن أطول فيها فأسمع بكاء الصبي فأتجاوز في صلاتي كراهة أن أشق على أمه » رواه البخاري ومسلم . وان كانوا يؤثرون التطويل ولكن المسجد مطروق بحيث يدخل في الصلاة من حضر بعد دخول الامام فيها لم يطول . وفي فتاوى الشيخ أبي عمرو بن الصلاح أن الجماعة لو كانوا يؤثرون التطويل الا واحدا أو اثنين ونحوهما فان كان لا يؤثره لمرض ونحوه - فان كان ذلك مرة ونحوها - خفف ، وان كثر حضوره طول مراعاة لحق الراضين ولا يفوت حقهم لهذا الفرد الملازم . وهذا الذي قاله تفصيل حسن متعين .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(واذا أحس بداخل وهو راكع ففيه قولان (أحدهما) يكره ان ينتظر لأن فيه تشريكا بين الله عز وجل وبين الخلق في العبادة ، وقد قال الله تعالى (ولا يشرك بعبادة ربه احدا (١)) . (والثاني) يستحب ان ينتظر وهو الأصح لأنه انتظار ليدرك به الفبر ركعة فلم يكره كالانتظار في صلاة الخوف ، وتعليل الاول يبطل باعادة الصلاة لمن فاتته الجماعة ويرفع الصوت بالتكبير ليسمع من وراءه فان فيه تشريكا ثم يستحب . وان أحس به وهو قائم لم ينتظره لأن

(١) الآية ١١٠ من سورة الكهف .

الإدراك يحصل له بالركوع ، فإن أدركه وهو يتشهد ففيه وجهان (أحدهما)
انه لا يستحب لما فيه من التشريك (والثاني) يستحب لانه يدرك به الجماعة) .

(الشرح) اذا دخل الامام في الصلاة ثم طول لا انتظار مصل فله أحوال
(أحدها) أن يحس وهو راكم من يريد الاقتداء فهل ينتظره ؟ فيه قولان
أصحهما عند المصنف والقاضي أبي الطيب والأكثرين : يستحب انتظاره
(والثاني) يكره وقال كثيرون من الأصحاب : لا يستحب الانتظار ، وانما
القولان في أنه يكره أم لا ؟ وهذه طريقة الشيخ أبي حامد وطائفة . قال
القاضي أبو الطيب هذه الطريقة غلط لأن الشافعي نص على الاستحباب في
الجديد . وقال آخرون : لا يكره وانما القولان في استحبابه وعدمه ، وقيل :
ان عرف عين الداخل لم ينتظره والا انتظره ، وقيل : ان كان ملازما للجماعة
انتظره والا فلا ، وقيل : ان لم يشق على المأمومين انتظر والا فقولان .
وقيل : لا ينتظر قطعا .

واذا اختصرت هذا الخلاف وجعلته أقوالا كان خمسة (أحدها) يستحب
الانتظار (والثاني) يكره (والثالث) لا يستحب ولا يكره (والرابع) يكره
انتظار معين دون غيره (والخامس) ان كان ملازما انتظره والا فلا ، والصحيح
استحباب الانتظار مطلقا بشروط : أن يكون المسبوق داخل المسجد حين
الانتظار ، وألا يفحش طول الانتظار ، وأن يقصد به التقرب الى الله تعالى
لا التودد الى الداخل وتمييزه ؛ وهذا معنى قولهم لا يميز بين داخل وداخل
فان قلنا : لا ينتظر فانتظر لم تبطل صلاته على المذهب ، وبه قطع الجمهور ،
وحكى جماعة الخراسانيين في بطلانها قولاً ضعيفاً غريباً كالاتظار الزائد في
صلاة الخوف .

(الحال الثاني) أن يحس به وهو في آخر التشهد الأخير ؛ قال أصحابنا :
انه حكم الركوع ففيه الخلاف ؛ ثم منهم من قال : فيه الخلاف ، ومنهم من
قال : فيه قولان ؛ ومنهم من قال : فيه وجهان ، وهو طريقة المصنف والبعوى
والصحيح استحباب الانتظار بالشروط السابقة لأنه يحصل به ادراك الجماعة
كما يحصل بالركوع ادراك الركعة .

(الحال الثالث) أن يحس به في غير الركوع والتشهد كالقيام والسجود

والاعتدال والتشهد الأول ، ففيه طرق (أصحها) وبه قطع المصنف والأكثر
لا ينتظره لعدم الحاجة اليه لأن الانتظار ممكن في الركوع والتشهد ، ولا
يفوت بغيرهما مقصود (والثاني) في الانتظار الخلاف كالركوع ، حكاه أمام
الحرمين وآخرون (والثالث) لا ينتظر في غير القيام ، وفي القيام الخلاف ،
فإن قلنا : ينتظر فشرطه ما سبق ، والا ففى بطلان الصلاة الخلاف السابق ،
فهذا ملخص حكم المذهب في المسألة ، وهى طويلة مشعبة ، والمختصر منها
أن الصحيح استحباب الانتظار في الركوع والتشهد الأخير وكرهته في
غيرهما ، وأنه إذا قلنا : يكره فطول لا تبطل .

(فرع) لو دخل في الصلاة لجماعة فطول ليلحقه قوم آخرون تكثر
بهم الجماعة ، أو ليلحقه رجل مشهور عادته الحضور ، أو نحو ذلك ، فهو
مكروه باتفاق أصحابنا ، ومن نقل اتفاق الأصحاب عليه الشيخ أبو حامد ،
وصاحب البيان قالوا : وسواء كان المسجد في سوق أو محلة ، وعادة الناس
يأتونه بعد الإقامة فوجا فوجا أم لا ، وسواء كان الرجل المنتظر مشهورا
بدينه أو علمه أو دنياه ، وكله مكروه بالاتفاق لعموم قوله صلى الله عليه
وسلم « إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف » وقوله صلى الله عليه وسلم :
« أفتان أنت يا معاذ ؟ » وغير ذلك من الأحاديث الصحيحة ، ولأنهم مقصرون
بالتأخير ، ولأن فيه اضرارا بالمؤمنين ولأنه إذا لم ينتظرهم ختم ذلك على
المسارعة الى الصلاة والتبكير .

أما إذا لم يدخل في الصلاة وقد جاء وقت الدخول فيها وحضر بعض
المؤمنين ويرجو زيادة فيستحب أن يعجلها ولا ينتظرهم ، وإن حضر
المؤمنون دون الإمام فقد سبق بيانه في أوائل هذا الباب ، وسبق أيضا
الخلاف فيما إذا علم أن عادة الإمام التأخير ، هل الأفضل انتظاره لتحصيل
الجماعة ؟ أم تعجيل الصلاة منفردا وسبقت هذه المسألة وظائرها الكثيرة
مبسوطة في باب التيمم .

(فرع) في شرح ألفاظ المصنف . قوله : أحسن هي اللغة الفصيحة
المشهورة ولا يقال : حسن إلا في لغة ضعيفة غريبة . وعبد الله بن أبي أوفى
كنيته أبو إبراهيم وقيل أبو محمد وقيل أبو معاوية الأسلمى واسم أبي أوفى

علقة بن خالد بن الحرب وعبد الله وأبوه صحابيان شهد عبد الله بيعة
الرضوان نزل الكوفة وتوفي بها سنة ست وثمانين وهو آخر من مات من
الصحابة بالكوفة . وأما حديث ابن أبي أوفى الذى ذكره المصنف فسنذكره
فى الفرع بعده ان شاء الله تعالى .

(فرع) فى مذاهب العلماء فى انتظار الامام - وهو رابع - الداخلى

قد ذكرنا أن الأصح عندنا استحبابه وحكاه ابن المنذر عن الشعبي
والنخعى وأبى مجلز وعبد الرحمن بن أبى ليلى وهم تابعيون . وعن أحمد
واسحاق وأبى ثور ينتظره ما لم يشق على أصحابه . وعن أبى حنيفة ومالك
والأوزاعى وأبى يوسف والمزنى وداود : لا ينتظره واستحسنه ابن المنذر ،
واحتج لهؤلاء بعموم الأحاديث الصحيحة فى الأمر بالتخفيف وبأن فيه تشريكا
فى العبادة وبالقياس على الانتظار فى غير الركوع .

واحتج أصحابنا بأنه ثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم الانتظار فى صلاة
الخوف للحاجة والحاجة موجودة . وبحديث أبى سعيد الخدرى الذى سبق
قريبا « أن رجلا حضر بعد فراغ الصلاة فقال النبى صلى الله عليه وسلم : من
يتصدق على هذا ؟ فصلى معه رجل » وهو حديث صحيح كما سبق . وفيه
دليل لاستحباب الصلاة لاتمام صلاة المسلم فهذان الحديثان هما المعتمد .
وأما الحديث الذى احتج به المصنف والأصحاب عن ابن أبى أوفى أن النبى
صلى الله عليه وسلم « كان يقوم فى الركعة من صلاة الظهر حتى لا يسمع
وقع قدم » فرواه أحمد بن حنبل وأبو داود عن رجل لم يسم عن ابن أبى
أوفى عن النبى صلى الله عليه وسلم وقد سمي بعض الرواة هذا الرجل طرفة
الحضرمى والحديث ضعيف والمعتمد ما قدمناه والقياس على رفع الامام صوته
بالتكبير لمصلحة المأموم .

والجواب عن احتجاجهم بأحاديث التخفيف من وجهين (أحدهما) أنا
لا نحالفها لأن الانتظار الذى نستحبه هو الذى لا يفحش ولا يشق عليهم
كما سبق (والثانى) أنها محمولة على ما اذا لم تكن حاجة بدليل انتظاره
صلى الله عليه وسلم فى صلاة الخوف وأما الجواب عن دعواهم التشريك فلا

نسلم التشريك ، وانما هو تطويل الصلاة التي هي لله تعالى بفصد مصلحه صلاة آخر ، وقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته المأثورة مثله وأسمع أصحابه التكبير والتأمين واجمعت الأمة على استحباب رفع الامام أو المؤذن صوته بالتكبيرات للإعلام بانتقال الامام . والجواب عن قياسهم على غير الركوع أنه لا فائدة فيه بخلاف الركوع كما سبق والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وينبغي للمأموم أن يتبع الإمام ولا يتقدمه في شيء من الأفعال ، لما روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « انما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه ، فاذا كبر فكبروا ، واذا ركع فاركعوا واذا قال : سمع الله لمن حمده فقولوا : اللهم ربنا لك الحمد ، واذا سجد فاسجدوا » ولا ترفعوا قبله [] فان كبر قبله أو كبر معه للأحرام لم تنعقد صلاته ، لأنه علق صلاته بصلاته قبل أن تنعقد فلم تصح ، وان سبقه بركن بأن ركع قبله أو سجد قبله لم يجز ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم « أما يخشى أحدكم اذا رفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله رأسه رأس حمار أو يجعل صورته صورة حمار » ويلزمه ان يعود الى متابعتة لأن ذلك فرض فان لم يفعل حتى لحقه فيه لم تبطل صلاته لأن ذلك مفارقة قليلة ، وان ركع قبل الإمام فلما أراد الإمام أن يركع رفع فلما أراد الإمام أن يرفع سجد فان كان عالما بتحريمه بطلت صلاته ، لأن ذلك مفارقة كثيرة وان كان جاهلا بتحريمه لم تبطل صلاته ، ولا يعتد له بهذه الركعة ، لأنه لم يتابع الإمام في معظمها ، وان ركع قبله فلما ركع الإمام رفع ووقف حتى رفع الإمام واجتمع معه في القيام لم تبطل صلاته لأنه تقدم بركن واحد ، وذلك قدر يسير ، وان سجد الإمام سجدتين وهو قائم ففيه وجهان (أحدهما) تبطل صلاته لأنه تأخر عنه بسجدتين وجلسة بينهما ، وقال أبو اسحاق : لا تبطل ، لأنه تأخر بركن واحد وهو السجود) .

(الشرح) الحديثان المذكوران رواهما البخاري ومسلم من رواية أبي هريرة باللفظ الذي ذكرته هنا ، وفيه بعض مخالفة في الحروف للفظه في المذهب وقوله (واجتمع معه) هذه اللفظة قد أنكرها الحريري في كتابه درة الفواص وقال : لا يقال اجتمع فلان مع فلان وانما يقال اجتمع فلان وفلان ، وجوزها غيره .

(اما احكام الفصل) فقد اختصرها المصنف وحذف معظم مقاصدها وأنا أذكرها ان شاء الله تعالى مستوفاة الأحكام مختصرة الألفاظ والدلائل . قال

أصحابنا رحمهم الله : يجب على المأموم متابعة الامام ، ويحرم عليه أن يتقدمه بشيء من الأفعال للحديث المذكور ، وقد نص الشافعى على تحريم سبقه بركن ، ونقل الشيخ أبو حامد نصه وقرره ، وكذلك غيره من الأصحاب . قالوا : والمتابعة أن يجرى على أثر الامام بحيث يكون ابتداءه لكل فعل متأخرا عن ابتداء المأموم ، ومقدما على فراغه منه ، وكذلك يتابعه فى الأقوال فيتأخر ابتداءه عن أول ابتداء الامام الا فى التأمين فانه يستحب مقارنته كما أوضحناه فى موضعه . فلو خالفه فى المتابعة فله أحوال (أحدها) أن يقارنه فان قارنه فى تكبيرة الاحرام ، أو شك فى مقارنته أو ظن أنه تأخر فإن مقارنته لم تنعقد صلاته باتفاق أصحابنا مع نصوص الشافعى وبه قال مالك وأبو يوسف وأحمد وداود . وقال الثورى وأبو حنيفة وزفر ومحمد : تنعقد كما لو قارنه فى الركوع .

دليلنا الحديث المذكور ، ويخالف الركوع لأن الامام هناك داخل فى الصلاة بخلاف مسألتنا . قال أصحابنا : ويشترط تأخر جميع تكبيرة المأموم عن جميع تكبيرة الامام ، وان قارنه فى السلام فوجهان مشهوران للخراسانيين (أصحهما) يكره ولا تبطل صلاته (والثانى) تبطل . وان قارنه فيما سوى ذلك لم تبطل صلاته بالاتفاق ولكن يكره . قال الرافعى : وتقوت به فضيلة الجماعة .

(الحال الثانى) أن يتخلف عن الامام ، فان تخلف بغير عذر ظرت - فان تخلف بركن واحد - لم تبطل صلاته على الصحيح المشهور ، وفيه وجه للخراسانيين أنها تبطل . وان تخلف بركنين بطلت بالاتفاق لمنافاته للمتابعة قال أصحابنا : ومن التخلف بلا عذر أن يركع الامام فيشتغل المأموم باتمام قراءة السورة قالوا : وكذا لو اشتغل باطالة تسبيح الركوع والسجود وأما بيان صورة التخلف بركن فيحتاج الى معرفة الركن الطويل والقصير ، فالقصير الاعتدال عن الركوع ، وكذا الجلوس بين السجدين على أصح الوجهين والطويل ما عداهما . قال أصحابنا : والطويل مقصود فى نفسه . وفى القصير وجهان للخراسانيين (أصحهما) وبه قال الأكثرون ومال امام الحرمين الى الجزم به أنه مقصود فى نفسه . (والثانى) لا بل تابع لغيره وبه قطع البغوى . فاذا ركع الامام فركع المأموم وأدركه فى ركوعه فليس متخلفا

بركن فلا تبطل صلاته قطعاً . فلو اعتدل الامام والمأموم بعد في القيام ففي بطلان صلاته وجهان (أحدهما) لا تبطل . واختلف في مأخذهما . ف قيل مبنيان على أن الاعتدال ركن مقصود أم لا ؟ ان قلنا مقصود بطلت ، لأن الامام فارق ركننا واشتغل بركن آخر مقصود والا فلا تبطل كما لو أدركه في الركوع . وقيل مبنيان على أن التخلف بركن يبطل أم لا ؟ ان قلنا يبطل فقد تخلف بركن الركوع تاماً فتبطل صلاته . وان قلنا لا فما دام في الاعتدال لم يكمل الركن الثاني فلا تبطل . فلو هوى الى السجود ولم يبلغه والمأموم بعد في القيام . فان قلنا بالمأخذ الأول لم تبطل لأنه لم يشرع في ركن مقصود . وان قلنا بالثاني بطلت لأن ركن الاعتدال قد تم . هكذا رتب المسألة امام الحرمين والغزالي وغيرهما .

قال الرافعي وقياسه أن يقال : اذا ارتفع عن حد الركوع والمأموم بعد في القيام فقد حصل التخلف بركن ، وان لم يعتدل الامام فتبطل الصلاة ان قلنا التخلف بركن مبطل . أما اذا انتهى الامام الى السجود والمأموم بعد في القيام فتبطل صلاته بلا خلاف لما ذكره المصنف . ثم ان اكتفينا بابتداء الهوى من الاعتدال وابتداء الارتفاع عن حد الركوع فالتخلف بركنين هو أن يتم للامام ركنان والمأموم بعد فيما قبلهما . والتخلف بركن أن يتم الامام الركن الذي سبق اليه والمأموم . بعد فيما قبله . وإن لم نكتف بذلك فالتخلف شرط آخر وهو أن يلبس بعد تمامهما أو تمامه ركن آخر ومقتضى كلام البغوي ترجيح البطلان فيما اذا تخلف بركن كامل مقصود بأن استمر في الركوع حتى اعتدل الامام وسجد . هذا كله في التخلف بلا عذر . أما الأعذار فأأنواع . منها الخوف . وسيأتي في باب صلاة الخوف ان شاء الله تعالى .

ومنها أن يكون المأموم بطيء القراءة لضعف لسانه ونحوه لا لوسوسة والامام سريعا فيركع قبل أن يتم المأموم الفاتحة فوجهان حكاهما جماعة من الخراسانيين منهم الرافعي . أحدهما : يتابعه ويسقط عن المأموم باقيها فعلى هذا ان اشتغل باتمامها كان متخلفا بلا عذر . والصحيح الذي قطع به البغوي والأكثر لا يسقط باقيها بل يلزمه أن يتمها ويسعى خلف الامام على نظم صلاة نفسه ما لم يسبقه بأكثر من ثلاثة أركان مقصودة .

فان زاد على الثلاثة فوجهان (أحدهما) يجب أن يخرج نفسه عن المتابعة لتعذر الموافقة (وأصحهما) له الدوام على متابعته . وعلى هذا وجهان (أحدهما) يراعى نظم صلاته ويجرى على أثره . وبهذا أفتى القفال (وأصحهما) يوافقه فيما هو فيه . ثم يتدارك ما فاته بعد سلام الامام وهما كالقولين في مسألة الزحام المذكورة في باب الجمعة . ومنها أخذوا التقدير بثلاثة أركان مقصودة لأن القولين في مسألة الزحام انما هما اذا ركع الامام في الثانية ، وقبل ذلك لا يوافقه . وانما يكون التخلف قبله بالسجدين والقيام . ولم يعتبر الجلوس بين السجدين على قول من قال : انه غير مقصود . ولا يجعل التخلف بغير المقصود مؤثرا . وأما من لا يفرق بين المقصود وغيره أو يفرق ويجعل الجلوس مقصودا أو ركنا طويلا ؛ فالقياس على أصله ؛ التقدير بأربعة أركان أخذا من مسألة الزحام . ولو اشتغل المأموم بدعاء الاستفتاح فركع الامام قبل فراغه من الفاتحة أتمها كبطء القراءة ، هذا كله في المأموم الموافق . أما المسبوق اذا قرأ بعض الفاتحة فركع الامام فقد سبق في ركوعه واتمامه الفاتحة ثلاثة أوجه . ومنها الزحام ، وسيأتى في الجمعة ان شاء الله تعالى .

ومنها النسيان ، فلو ركع مع الامام ثم تذكر أنه نسي الفاتحة أو شك في قراءتها لم يجوز أن يعود لقراءتها لفوات محلها ووجوب متابعة الامام ، فاذا سلم الامام لزمه أن يأتي بركعة ، ولو تذكر ترك الفاتحة أو شك فيه وقد ركع الامام ولم يكن هو ركع لم تسقط القراءة بالنسيان ، وفي واجبه وجهان (أحدهما) يركع معه فاذا سلم الامام لزمه أن يأتي بركعة (وأصحهما) تجب قراءتها ، وبه أفتى القفال ، وعلى هذا تخلفه تخلف معذور على أصح الوجهين (والثاني) أنه غير معذور لتقصيره بالنسيان .

(الحال الثالث) أن يتقدم المأموم على الامام بركوع أو غيره من الأفعال فقد ذكرنا أنه يحرم التقدم . ثم ينظر . ان لم يسبق بركن كامل بأن ركع قبل الامام فلم يرفع حتى ركع الامام لم تبطل صلاته عمدا كان أو سهوا ، لأنه مخالفة يسيرة . هذا هو المذهب وبه قطع المصنف والجمهور . وحكى أبو على الطبري والقاضي أبو الطيب والرافعي وجها أنه ان تمسك بطلت صلاته . وهو شاذ ضعيف . واذا قلنا لا تبطل فهل يعود ؟ فيه ثلاثة أوجه .

الصحيح الذي قطع به جماهير العراقيين وجماعات من غيرهم : يستحب أن يعود الى القيام ويركع معه • ولا يلزم ذلك • ونقل القاضي أبو الطيب وغيره هذا عن نص الشافعي (والثاني) يلزمه العود الى القيام ، وبه قطع المصنف والشيخ أبو حامد هنا ونقله أبو حامد عن نص الشافعي في القديم • وقال في باب صفة الصلاة : يستحب له العود • ونقل عن نصه في الأم أنه قال عليه أن يعود فإن لم يفعل أجزأه • قال أبو حامد : وسواء تعمد السبق أم سها (الثالث) وبه قطع امام الحرمين والبعثي يحرم العود • فإن عاد عمدا بطلت صلاته • وعلى هذا الوجه لو كان تقدمه سهوا فوجهان (أحدهما) يتخير بين العود والدوام في الركوع حتى يركع الامام (والثاني) يجب العود فإن لم يعد بطلت صلاته وان سبق بركنين بطلت صلاته ان كان عامدا عالما بتحريمه • وان كان ساهيا أو جاهلا بتحريمه لم تبطل لكن لا يعيد تلك الركعة لأنه لم يتابع الامام في معظمها فيلزمه أن يأتي بركعة بعد سلام الامام • ولا تخفى صورة التقدم بركنين من قياس ما سبق في التخلف • ومثل المصنف وغيره من العراقيين ذلك بما اذا ركع قبل الامام فلما أراد الامام أن يركع رفع هو فلما أراد الامام أن يرفع سجد قال الرافعي وهذا يخالف ذلك القياس • قال : فيجوز أن يقدر مثله في التخلف • ويجوز أن يخص هذا بالتقديم لأن المخالفة فيه أفحش • وان سبق بركن مقصود بأن ركع قبل الامام ورفع والامام في القيام ثم وقف حتى رفع الامام واجتمعا في الاعتدال فوجهان (أحدهما) تبطل صلاته • قاله الصيدلاني وجماعة • قالوا : فان سبق بركن غير مقصود — فان اعتدل وسجد والامام بعد في الركوع أو سبق بالجلوس بين السجدين بأن رفع رأسه من السجدة الأولى وجلس وسجد الثانية والامام بعد في السجدة الأولى — فوجهان • والوجه الثاني من الأصل أن التقدم بركن لا يبطل كالتخلف به • وبهذا قطع المصنف وسائر العراقيين وجماعات من غيرهم وهو الصحيح المنصوص • هذا كله في التقدم في الأفعال •

وأما السبق بالأقوال فان كان بتكبيرة الاحرام فقد ذكرنا حكمه في أول الفصل • وان فرغ من الفاتحة أو التشهد قبل شروع الامام فيها فثلاثة أوجه • (الصحيح) لا يضر بل يجزيان لأنه لا يظهر فيه المخالفة (والثاني)

تبطل به الصلاة (والثالث) لا تبطل لكن لا تجزىء بل يجب قراءتهما مع قراءة الامام أو بعدها والله أعلم •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان سها الامام في صلاته - فان كان في قراءة - فتح عليه المأموم ، لما روى انس قال : « كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يلحن بعضهم بعضا في الصلاة ») وان كان في ذكر غيره جهر به المأموم ليسمعه [الامام] فيقوله ، وان سها في فعل سيج له ليعلمه فان لم يقع للامام أنه سها لم يعمل بقول المأموم ، لأن من شك في فعل نفسه لم يرجع فيه الى قول غيره ، كالحاكم اذا نسي حكما حكم به فشهد شاهدان عليه أنه حكم به وهو لا يذكره ، واما المأموم فينظر فيه - فان كان سهو الامام في ترك فرض مثل ان يقعد وفرضه ان يقوم ، او يقوم وفرضه ان يقعد - لم يتابعه لأنه انما يلزمه متابعتة في افعال الصلاة وما ياتى به ليس من افعال الصلاة وان كان سهوه في ترك سنة لزمه متابعتة لأن المتابعة فرض فلا يجوز أن يشتغل بسنة •

فان نسي الامام التسليمة الثانية او سجود السهو لم يتركه المأموم • لأنه ياتى به وقد سقط عنه فرض المتابعة ، فان نسيا جميعا التشهد الاول ونهضا للقيام وذكر الامام قبل أن يستتم القيام والمأموم قد استتم القيام ففيه وجهان (احدهما) لا يرجع لأنه حصل في فرض (والثاني) يرجع وهو الاصح لأن متابعة الامام أكد ، الا ترى أنه اذا رفع رأسه من الركوع او السجود قبل الامام لزمه العود الى متابعتة ، وان كان حصل في فرض) •

(الشرح) حديث أنس رواه الدارقطني والبيهقي باسناد ضعيف ، ورواه الحاكم من طرق بألفاظ ، وقال : هو حديث صحيح بشواهد •

(قوله) فتح عليه هو - بتخفيف التاء أى ، لقنه وفتح القراءة عليه (وقوله) لزمه العود الى متابعتة • هذا تفريع منه على طريقته وقد ذكرنا في المسألة قريبا ثلاثة أوجه •

(اما احكام الفصل) ففيه مسائل (احداها) اذا أرشح على الامام ووقفت عليه القراءة استحب للمأموم تلقينه لما سنذكره في فرع مذاهب العلماء ان شاء الله تعالى ، وكذا اذا كان يقرأ في موضع فسها وانتقل الى غيره يستحب تلقينه وكذا اذا سها عن ذكر فأمله أو قال غيره يستحب للمأموم أن يقوله جهرا ليسمعه فيقوله (الثانية) اذا سها الامام في فعل فتركه أو هم بتغييره يستحب

للمأموم أن يسبح ليعلمه الامام وقد سبق بيان دليل التسييح في هذا في باب ما يفسد الصلاة ، فان تذكر الامام عمل بذلك ، وان لم يقع في قلبه ما نبهه عليه المأموم لم يجز له أن يعمل بقول المأمومين . بل يجب عليه العمل بيقين نفسه في الزيادة والنقص . ولا يقلدهم وان كان عددهم كثيرا وكذا لا يقلد غيرهم ممن هو حاضر هناك وصرح بلفظه سواء كان المخبرون قليلين أو كثيرين ، هذا هو الصحيح وبه قطع المصنف والأكثر .

وذكر جماعة فيما اذا كان المخبرون كثيرين كثرة ظاهرة بحيث يعد اجتماعهم على الخطأ وجهين (أحدهما) لا يرجع الى قولهم (والثاني) يرجع ، ومن حكاها المتولى والبغوى وصاحب البيان ، قال في البيان : قال أكثر الأصحاب : لا يرجع اليهم ، وقال أبو على الطبرى : يرجع وصرح المتولى الرجوع لحديث ذى اليمين السابق في باب السهو فان ظاهره رجوع النبي صلى الله عليه وسلم الى قول المأمومين الكثيرين ، وأجاب جمهور الأصحاب عن هذا بأنه صلى الله عليه وسلم لم يرجع الى قولهم ، بل رجع الى يقين نفسه . حين ذكره فتذكر ، ولو جاز الرجوع الى قول غير الانسان لصدقه . وترك اليقين لرجوع ذى اليمين الى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال « لم تقصر الصلاة ولم أنس ، فقال ذو اليمين : بل نسيت » والله أعلم .

(الثالثة) اذا ترك الامام فعلا فان كان فرضا بأن قعد في موضع القيام أو عكسه ولم يرجع لم يجز للمأموم متابعتة في تركه ، لما ذكره المصنف سواء تركه عمدا أو سهوا ، لأنه ان تركه عمدا فقد بطلت صلاته ، وان تركه سهوا ففعله غير محسوب بل يفارقه ويتم منفردا . وان ترك سنة فان كان في اشتغال المأموم بها تخلف فاحش كسجود التلاوة والتشهد الأول لم يجز للمأموم الاتيان بها . فان فعلها بطلت صلاته وله فراقه ليأتى بها . وان ترك الامام سجود السهو أو التسليمة الثانية أتى به المأموم لأنه يفعل بعد انقضاء القدوة . فان لم يكن في اشتغال المأموم بها تخلف فاحش بأن ترك الامام جلسة الاستراحة أتى بها المأموم ، قال أصحابنا : لأن المخالفة فيها يسيرة ، قالوا : ولهذا لو أراد قدرها في غير موضعها لم تبطل صلاته ، وقالوا : لا بأس بتخلفه للقنوت اذا تركه الامام ولحقه على قرب بأن لحقه في السجدة الأولى

(الرابعة) اذا قعد الامام للتشهد الأول وانتصب المأموم قائماً سهواً أو نهضاً للقيام ساهيين فانتصب المأموم ، وعاد الامام الى الجلوس قبل انتصابه فقى المأموم وجهان مشهوران أطلقهما المصنف والغزالي وطائفة فقالوا (أحدهما) يرجع (والثاني) لا يرجع ، وقال الشيخ أبو حامد وآخرون من العراقيين (أصحهما) يجب الرجوع الى متابعة الامام (والثاني) لا يجب ، وقطع البغوى بوجوب الرجوع . وقال امام الحرمين (أحدهما) يجوز الرجوع (والثاني) لا يجوز قال : ولم يوجب أحد الرجوع . وكأنه لم ير نقل العراقيين في الوجوب ، ويحمل كلام المصنف على أن مراده أن الوجهين في الوجوب ، وفي كلامه اشارة اليه وكلام الغزالي على أنهما في الجواز لأنه نقل من كلام الامام وحاصل الخلاف ثلاثة أوجه (أصحهما) يجب الرجوع (والثاني) يحرم (والثالث) يجوز ولا يجب . ودليل الأصح أن متابعة الامام أكد ، ثم يحصل معها التشهد ، ولا يفوت القيام الذي هو فيه بخلاف عكسه . وأما قول الأخير أن من تلبس بفرض لا يرجع الى سنة ولا نسلم رجوعه الى سنة بل الى متابعة الامام الواجبة ، وقد سبقت هذه الأوجه مع فروعها في باب سجود السهو والله أعلم .

(فرع) في مذاهب العلماء في تلقين الامام : قد ذكرنا أن مذهبنا استحبابه ، وحكاه ابن المنذر عن عثمان بن عفان ، وعلى بن أبي طالب وابن عمر وعطاء والحسن وابن سيرين وابن معقل (بالقاف) ونافع بن جبير وأبي أسماء الرحبي ومالك والشافعي وأحمد واسحق قال : كرهه ابن مسعود وشريح والشعبي والثوري ومحمد بن الحسن . قال ابن المنذر : بالتلقين أقول ، وقد يحتج لمن كرهه بحديث أبي اسحق السبيعي عن الحارث الأعور عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا على لا تفتح على الامام في الصلاة » ودليلنا على استحبابه حديث المسور - بضم الميم وفتح السين وتشديد الواو - بن يزيد المالكي الصحابي رضى الله عنه قال « شهدت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلوات فترك شيئاً لم يقرأه فقال له رجل : يا رسول الله انه كذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا أذكرتها ؟ » رواه أبو داود بإسناد جيد ولم يضعفه ، ومذهبه أن ما لم يضعفه فهو حسن عنده .

وعن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة فقرأ فيها فلبس عليه فلما انصرف قال لأبى أصليت معنا ؟ قال : نعم ، قال ، فما منعك ؟ » رواه أبو داود بإسناد صحيح كامل الصحة ، وهو حديث صحيح ، وأما حديث النهى الذى احتج به الكارهون فضعيف جدا لا يجوز الاحتجاج به ، لأن الحارث الأعور ضعيف باتفاق المحدثين معروف بالكذب ، ولأن أبا داود قال فى هذا الحديث : لم يسمع أبو اسحاق من الحارث الا أربعة أحاديث ليس هذا منها .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان احدث الامام واستخلف فيه قولان قال فى القديم : لا يجوز لان المستخلف كان لا يجهر ولا يقرأ السورة ولا يسجد للسهو ، فصار يجهر ويقرأ السورة ويسجد للسهو ، وذلك لا يجوز فى صلاة واحدة ، وقال فى الأم : يجوز لما روت عائشة رضى الله عنها قالت « لما مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم مرضه الذى توفى فيه قال : مروا أبا بكر فليصل بالناس فقلت : يا رسول الله انه رجل أسيف ومتى يقيم مقامك يبك ، فلا يستطيع ، فمر عمر فليصل بالناس . فقال : مروا أبا بكر فليصل بالناس ، فقلت : يا رسول الله ان أبا بكر رجل أسيف . ومتى يقيم مقامك يبك فلا يستطيع فمر عليا فليصل بالناس : قال : انكن لانتن صواحيبات يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس ، فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة فخرج فلما رآه أبو بكر ذهب ليستأخر ، فاوما اليه بيده فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس الى جنبه فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالناس وأبو بكر يسمعهم التكبير » .

فان استخلف من لم يكن معه فى الصلاة — فان كان فى الركعة الأولى او الثالثة جاز على قوله فى الأم . وان كان فى الركعة الثانية أو الرابعة لم يجز لأنه لا يوافق ترتيب الأول فيشوش ؛ وان سلم الامام وبقي على بعض المأمومين بعض الصلاة فقدموا من يتم بهم ففيه وجهان (احدهما) يجوز كما يجوز فى الصلاة (والثانى) لا يجوز لأن الجماعة الأولى قد تمت فلا حاجة الى الاستخلاف) .

(الشرح) حديث عائشة فى استخلاف النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضى الله عنه ، وخروجه وتأخر أبى بكر ، وصلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالناس رواه البخارى ومسلم .

(قولها) أبو بكر رجل أسيف أى حزين قوله صلى الله عليه وسلم

(لأتن صواحب يوسف) أى فى تظاهرن على ما يردن والحاحن فيه ، كظاهر امرأة العزيز ونسوتها على صرف يوسف (ص) عن رأيه فى الاعتصام، فحماء الله الكريم منهن . والمشهور فى أكثر روايات الحديث صواحب وفى المذهب صواحبات والأول أخرى على اللغة (وقوله) فى المذهب فمر عليا فليصل بالناس ، ليس لعل ذكر فى هذا الموضع فى الصحيحين وغيرهما من كتب الحديث المشهورة ، ووقع فى المذهب ييك ولا يستطيع فى الموضعين . وفى الصحيح زيادة فلا يستطيع أن يصلى بالناس وفى بعض روايات الصحيح : لا يسمع الناس ، وفى بعضها : لا يقدر على القراءة .

قوله : فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة هى — بكسر الخاء — أى نشاطا وقوة ، وقول المصنف (فيشوش) هذه اللفظة معدودة عند جماهير أهل اللغة فى لحن العوام ، قالوا : وصوابه فيهوس ومعناه يخلط ، وغلط أهل المعرفة الليث والجوهري فى تجويزهما التشويش ، قال ابن الجواليقي فى كتابه لحن العوام : أجمع أهل اللغة على أن التشويش لا أصل له فى العربية ، وأنه من كلام المولدين وخطأوا الليث فيه .

(اما احكام الفصل) فقال أصحابنا : اذا خرج الامام عن الصلاة بحدث تعمده أو سبقه أو نسيه أو بسبب آخر ، أو بلا سبب ففى جواز الاستخلاف قولان مشهوران (الصحيح) الجديد : جوازه للحديث الصحيح (والقديم) والاملاء منعه ، وقد ثبت فى الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « استخلف أبا بكر رضى الله عنه مرتين ، مرة فى مرضه ، ومرة حين ذهب النبى صلى الله عليه وسلم ليصلح بين بنى عمرو بن عوف وصلى أبو بكر بالناس فحضر النبى صلى الله عليه وسلم وهو فى أثناء الصلاة فاستأخر أبو بكر واستخلف النبى صلى الله عليه وسلم » ومن أصحابنا من قطع بالجواز ، وقال : انما القولان فى الاستخلاف فى الجمعة خاصة . وهذا أقوى فى الدليل ، ولكن المشهور فى المذهب طرد القولين فى جميع الصلوات فرضها وثقلها . قال أصحابنا : فان منعنا الاستخلاف أتم المأمومون صلاتهم فرادى، وان جوزناه فيشترط كون الخليفة صالحا لامامة هؤلاء المصلين ، فلو استخلف لأمامة الرجال امرأة فهو لغو ولا تبطل صلاتهم الا أن يقتدوا بها ،

وكذا لو استخلف أميا أو أخرس أو أرت ، وقلنا بالصحيح : انه لا تصح امامتهم •

قال امام الحرمين : ويشترط الاستخلاف على قرب ، فلو فعلوا في الانفراد ركنا امتنع الاستخلاف بعده ، وأما صفة الخليفة - فان استخلف مأموما يصلى تلك الصلاة أو مثلها في عدد الركعات صح بالاتفاق • وسواء كان مسبوqa أم غيره وسواء استخلفه في الركعة الأولى أو غيرها ، لأنه ملتزم لترتيب الامام باقتدائه فلا يؤدي الى المخالفة ، فان استخلف أجنبيا فثلاثة أوجه (الصحيح) الذي قطع به المصنف والجمهور أنه ان استخلف في الركعة الأولى أو الثالثة من رباعية جاز لأنه لا يخالفهم في الترتيب ، وان استخلفه في الثانية أو الأخيرة لم يجز لأنه مأمو ر بالقيام غير ملتزم لترتيب الامام ، وهم مأمورون بالعود على ترتيب الامام فيقع الاختلاف •

(والوجه الثاني) وهو قول الشيخ أبي حامد : ان استخلفه في الأولى جاز • وان استخلفه في غيرها لم يجز لأنه اذا استخلفه في الثالثة خالفه في الهيئات فيجهر وكان ترتيب غير ملتزم لترتيب الامام •

(والوجه الثالث) وبه قطع جماعة منهم امام الحرمين أنه لا يجوز استخلاف غير مأمو م مطلقا ، قال امام الحرمين : فلو قدم الامام أجنبيا لم يكن خليفة ، بل هو عاقد لنفسه صلاة ، فان اقتدى به المأمومون فهو اقتداء منفردين في أثناء الصلاة ، وقد سبق الخلاف فيه في هذا الباب ، لأن قدوتهم انقطعت بخروج الامام ، والمذهب الأول • قال أصحابنا : واذا استخلف مأموما مسبوqa لزمه مراعاة ترتيب الامام فيقع موضع قعوده ، ويقوم موضع قيامه ، كما كان يفعل لو لم يخرج الامام من الصلاة فلو اقتدى المسبوق في ثانية الصبح ثم أحدث الامام فيها فاستخلفه فيها قنت وقعد عقبها وتشهد ، ثم يقنت في الثانية لنفسه ، ولو كان الامام قد سها قبل اقتدائه أو بعده سجد في آخر صلاة الامام ، وأعاد في آخر صلاة نفسه على أصح القولين كما سبق • واذا تمت صلاة الامام قام لتدارك ما عليه ، والمأمومون بالخيار ان شاءوا فارقوه وسلموا وتصح صلاتهم بلا خلاف للضرورة ، وان شاءوا صبروا جلوسا ليسلموا معه • هذا كله اذا عرف المسبوق نظم صلاة الامام

وما بقي منها ، فإن لم يعرف فقولان حكاهما صاحب التلخيص وآخرون وهما مشهوران ، لكن قال الشيخ أبو علي السنجي وغيره : ليس هما منصوبين للشافعي ، بل خرجهما ابن سريج ، وقيل هما وجهان أقيسهما : لا يجوز ، وقال الشيخ أبو علي (أصحهما) الجواز ، ونقل ابن المنذر عن الشافعي الجواز ولم يذكر غيره .

قال أصحابنا : فعلى هذا يراقب الخليفة المأمومين إذا أتم الركعة ، فإن هموا بالقيام قام والا قعد ، قال البغوي : ولا يمنع قبول غيره وإشارته ^(١) من استخلافه كما لو أخبره الامام أن الباقي من الصلاة كذا . فإنه يجوز اعتماده للخليفة بالاتفاق .

قال أصحابنا : وسهو الخليفة قبل حدث الامام يحمله الامام فلا يسجد له أحد وسهوه بعد الاستخلاف يقتضي سجوده وسجودهم ، وسهو القوم قبل حدث الامام وبعد الاستخلاف محمول وبينهما غير محمول ، بل يسجد الساهي بعد سلام الخليفة . ولو أحرم بالظهر خلف مصلى الصبح فأحدث الامام واستخلفه قنت في الثانية لأنه محل قنوت الامام فلا يقنت في آخر صلاته ، ولو أحرم بالصبح خلف [مصلى] الظهر فأحدث الامام وحده لم يقنت في آخر صلاته ، هكذا نقلهما البغوي ، ثم قال : ويحتمل أن يقال يقنت في المسألة الأخيرة دون الأولى ، وفي اشتراط نية القدوة بالخليفة في الجمعة وغيرها وجهان حكاهما البغوي وآخرون (أصحهما) وأشهرهما لا يشترط ؛ لأن الخليفة قائم مقام الأول ؛ وقد سبقت نية الاقتداء (والثاني) يشترط لأنهم بحدث الأول صاروا منفردين ، ولهذا لحقهم سهو أنفسهم بين الحدث والاستخلاف . قال أصحابنا : وإذا لم يستخلف الامام قدم القوم واحدا بالاشارة ، ولو تقدم واحد بنفسه جاز ، وتقديم القوم أولى من استخلاف الامام لأنهم المصلون . قال امام الحرمين : ولو قدم الامام واحدا والقوم آخر فأظهر الاحتمالين أن تقديم القوم أولى ، قال البغوي وغيره : ويجوز استخلاف اثنين وثلاثة وأربعة وأكثر يصلى كل واحد منهم بطائفة في غير

(١) لعله : وإشارة من استخلفه .

الجمعة ، ولكن الأولى الاقتصار على واحد . وحكى ابن المنذر جوازه عن الشافعى ومنعه عن أبى حنيفة .

قال البغوى وغيره : واذا تقدم خليفة فمن شاء تابعه ومن شاء أتم منفردا . قال البغوى وغيره : فلو تقدم الخليفة فسبقه حدث ونحوه جاز لثالث أن يتقدم ، فان سبقه حدث ونحوه فلرابع وأكثر ، وعلى جميعهم ترتيب صلاة الامام الأصلى ويشترط فيهم ما شرط فى الخليفة الأول ، ولو توضع الامام وعاد واقتدى بخليفة ثم أحدث الخليفة فتقدم الامام الأول جاز . هذا مختصر ما يتعلق بالاستخلاف فى غير الجمعة . أما الاستخلاف فى الجمعة فقد ذكره المصنف فى بابها ، وهناك يشرح ان شاء الله تعالى .

(فرع) اذا سلم الامام وفى المأمومين مسبقون فقاموا لاتمام صلاتهم فقدموا من يتمها بهم واقتدوا به ففى جوازه وجهان حكاهما المصنف والبندينجى والشيخ أبو حامد والمحاملى والجرجاني وآخرون من العراقيين ، أصحهما الجواز . قال الشيخ أبو حامد والمحاملى فى التجريد : وهو قول أبى اسحاق قياسا على الاستخلاف ، قالوا : والوجهان مفرعان على جواز الاستخلاف ، فان منعناه لم يجر هذا وجها واحدا ، وما ذكرته من تصحيح الجواز فاعتمده ، ولا تغتر بما فى الانتصار لأبى سعيد بن عسرون من تصحيح المنع ، وكأنه اغتر بقول الشيخ أبى حامد فى تعليقه : لعل الأصح المنع . والله أعلم . فلو كان هذا فى الجمعة لم يجر للمسبوقين الاقتداء فيما بقى عليهم وجها واحدا ، لأنه لا تجوز الجمعة بعد الجمعة بخلاف غيرها .

(فرع) فى مذاهب العلماء فى الاستخلاف

قد ذكرنا أن الصحيح فى مذهبنا جوازه . قال البغوى : وهو قول أكثر العلماء وحكاه ابن المنذر عن عمر بن الخطاب وعلى ، وعلقمة وعطاء والحسن البصرى والنخعى والثورى ومالك وأصحاب الرأى وأحمد ، ولم يصرح ابن المنذر بحكاية منع الاستخلاف عن أحد .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان نوى المأموم مفارقة الامام وأتم لنفسه - فان كان لعذر لم تبطل صلاته » لأن معاذاً رضى الله عنه أطل القراءة فانفرد عنه اعرابى وذكر ذلك

للنبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكر عليه) وان كان لغبر عذر ففيه قولان (احدهما) تبطل لأنهما صلاتان مختلفتان في الحكم فلا يجوز أن ينتقل من احدهما الى الأخرى كالظهر والعصر (والثاني) يجوز وهو الأصح ، لأن الجماعة فضيلة فكان له تركها كما لو صلى بعض صلاة النفل قائماً ثم قعد) .

(الشرح) هذا الحديث رواه البخارى ومسلم من رواية جابر ، ثم في روايات البخارى ومسلم وغيرهما أن هذه القصة كانت في صلاة العشاء . وفي رواية لأبى داود والنسائي كانت في المغرب . وفي رواية الصحيحين وغيرهما أن معاذاً افتتح سورة البقرة ، وفي رواية للإمام أحمد من رواية بريدة أنه في صلاة العشاء فقرأ (اقتربت الساعة ^(١)) فيجمع بين الروايات بأن يحمل على أنها قضيتان لشخصين ، فقد اختلف في اسم هذا الرجل كما سنوضحه ان شاء الله تعالى ، ولعل ذلك كان في ليلة واحدة ، فان معاذاً لا يفعله بعد النهى ويبعد أنه نسي النهى .

وأشار البيهقي الى ترجيح رواية العشاء ورد الرواية الأخرى فقال : روايات العشاء أصح ، وهو كما قال ، لكن الجمع بين الروايات أولى ، وجمع بعض العلماء بين رواية القراءة بالبقرة والقراءة باقتربت بأنه قرأ هذه في ركعة وهذه في ركعة . وأما قول المصنف فانفرد عنه أعرابى فليس بمقبول ، بل الصواب انصرف عنه أنصارى صاحب ناضج ونخل . هكذا جاء مينا في الصحيحين ، واختلف في اسمه ففي رواية لأبى داود اسمه حزم بن أبى كعب ، وقيل اسمه حازم ، وقيل سليم ، والأصح أنه حرام — بالراء — بن ملحان خال أنس بن مالك ولم يذكر الخطيب البغدادي في المهمات غيره .

واتفق الشافعى والأصحاب على الاستدلال بهذا الحديث في هذه المسألة ، وهى مفارقة الامام والبناء على ما صلى معه . لكن احتج به الشافعى في الأم والشيخ أبو حامد وآخرون على المفارقة بغير عذر ، قالوا : وتطويل القراءة ليس بعذر ، واحتج المصنف وآخرون على المفارقة بعذر وجعلوا طول القراءة عذراً ، وعلى التقديرين في الاستدلال به اشكال لأنه ليس فيه تصريح بأنه فارقه وبنى على صلاته بل ثبت في صحيح مسلم في رواية أنه استأنف الصلاة ،

(١) الآية الأولى من سورة القمر .

ولفظ روايته قال « افتتح معاذ بسورة البقرة فانحرف رجل فسلم ثم صلى وحده وانصرف » وهذا لفظه بحروفه ، وفيه تصريح بأنه لم يبين بل قطع الصلاة ثم استأنفها فلا يحصل منه دلالة للمفارقة والبناء .

وقد أشار البيهقي الى الجواب عن هذا الاشكال فقال : لا أدري هل حفظت هذه الزيادة التي في مسلم لكثرة من روى هذا الحديث عن سفيان دون هذه الزيادة وانما انفرد بها محمد بن عباد عن سفيان . وهذا الجواب فيه نظر لأنه قد تقرر وعلم أن المذهب الصحيح الذي عليه الجمهور من أصحاب الحديث والفقه والأصول قبول زيادة الثقة ، لكن يعتضد قول البيهقي بما قررناه في علوم الحديث أن أكثر المحدثين يجعلون مثل هذه الزيادة شاذاً ضعيفاً مردوداً ، فالشاذ عندهم أن يروى ما لا يرويه سائر الثقات ، سواء خالفهم أم لا . ومذهب الشافعي وطائفة من علماء الحجاز أن الشاذ ما يخالف الثقات . أما ما لا يخالفه فليس بشاذ ، بل يحتاج به . وهذا هو الصحيح وقول المحققين .

فعلى قول أكثر المحدثين هذه اللفظة شاذة لا يحتاج بها ، كما أشار اليه البيهقي ويؤيده أن في رواية الامام أحمد بن حنبل في مسنده في هذا الحديث من رواية أنس « أن هذا الرجل دخل المسجد مع القوم فلما رأى معاذاً طول تجوز في صلاته ولحق بنخله يسقيه ، فلما قضى معاذ الصلاة قيل له ذلك ، قال : انه لمناق تعجل عن الصلاة من أجل سقى نخله » .

وأما قول المصنف (لأنهما صلاتان مختلفتان في الحكم) فاحتراز ممن نوى القصر ثم الاتمام فانه تصح صلاته لأنهما صلاتان ليستا مختلفتين في الحكم ، وإن كانتا مختلفتين في العدد .

(اما حكم المسألة) فقال أصحابنا : اذا أخرج المأموم نفسه عن متابعة الامام نظر - ان فارقه ولم ينو المفارقة وقطع القدوة - بطلت صلاته بالاجماع ، ومن نقل الاجماع فيه الشيخ أبو حامد ، وإن نوى مفارقتها وأتم صلاته منفرداً بانياً على ما صلى مع الامام فالمذهب وهو نصه في الجديد صحت صلاته مع الكراهة وفيه قول ثان أنها لا تبطل مطلقاً حكاة

الخراسانيون ، وقول ثالث قديم : تبطل ان لم يكن له عذر والا فلا قال امام الحرمين : والأعذار كثيرة وأقرب معتبر أن كل ما جوز ترك الجماعة ابتداء جوز المفارقة وألحقوا به ما اذا ترك الامام سنة مقصودة كالتشهد الأول والقنوت ، وأما اذا لم يصبر على طول القراءة لضعف أو شغل فهل هو عذر ؟ فيه وجهان (أحصهما) أنه عذر ، وبه قطع المصنف لأنه حمل حديث معاذ عليه (والثاني) لا وبه قطع الشيخ أبو حامد . هذا كله اذا قطع المأموم القدوة والامام بعد في صلاة صحيحة في غير صلاة الخوف .

فأما اذا بطلت صلاة الامام بحدث ونحوه أو قام الى خامسة أو أتى بمناف غير ذلك فانه يفارقه ولا يضر المأموم هذه المفارقة بلا خلاف ، أما اذا فارقوا الامام في صلاة الخوف ففيه تفصيل مذكور في باب ، ولو نوى الصبح خلف مصلى الظهر وتمت صلاة المأموم فان شاء انتظر في التشهد حتى يفرغ الامام ويسلم معه . وهذا أفضل ، وان شاء نوى مفارقه وسلم ، وتبطل صلاته هنا بالمفارقة بلا خلاف لتعذر المتابعة ، وكذا فيما أشبهها من الصور ، ولا فرق في جميع ذلك بين أن ينوى المفارقة في صلاة فرض أو نفل . ومذهب مالك وأبي حنيفة بطلان صلاة المفارق . وعن أحمد روايتان كالقولين .

باب صفة الأئمة

قال المصنف رحمه الله تعالى

(اذا بلغ الصبي حدا يقبل وهو من اهل الصلاة صحت امامته ، لما روى من عمرو بن سلمة رضى الله عنه قال : « ائمت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا غلام ابن سبع سنين » وفي الجمعة قولان . قال في الأم : لا تجوز امامته لأن صلاته نافلة . وقال في الاملاء : تجوز لأنه يجوز أن يكون اماما في غير الجمعة ، فجاز أن يكون اماما في الجمعة كالبالغ) .

(الشرح) هذا الحديث رواه جابر ، ثم في رواية البخارى في صحيحه ، وعمرو هذا بفتح العين ، وأبو سلمة بكسر اللام ، وسلمة صحابي وأما عمرو فاختلف في سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم ورؤيته اياه ، والأشهر أنه لم يسمعه ولم يره ، لكن كانت الركبان تمر بهم فيحفظ عنهم ما سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم فكان أحفظ قومه لذلك ، فقدموه ليصلى بهم ،

وكنيته أبو بريد - بضم الباء الموحدة وبراء - وقيل أبو يزيد - بفتح -
المثناة وبالزاي - وهو من بنى جرم - بفتح الجيم - .

وقول المصنف : اذا بلغ حدا يعقل أحسن من قول من يقول : اذا بلغ
سبع سنين لأن المراد أنه اذا كان مميزا صحت صلاته وامامته ، والتمييز
يختلف وقته باختلاف الصبيان فمنهم من يحصل له من سبع سنين ، ومنهم
من يحصل له قبلها ومنهم من لا يميز وان بلغ سبعا وعشرا وأكثر .

وأما ضبط أكثر المحدثين وقت صحة سماع الصبي وتمييزه بخمس سنين
فقد ذكره المحققون ، وقالوا : الصواب يعتبر كل صبي بنفسه فقد يميز لدون
خمس ، وقد يتجاوز الخمس ولا يميز . وقوله « وهو من أهل الصلاة »
احتراز من الصبي الكافر ، والذي لا يحسن الصلاة .

(اما حكم المسألة) فكل صبي صحت صلاته صحت امامته في غير الجمعة
بلا خلاف عندنا ، وفي الجمعة قولان ذكر المصنف دليلهما (أصحهما) الصحة ،
وهكذا صححه المحققون ولا يغتر بتصحيح ابن أبي عسرون خلافه ، وصورة
المسألة أن يتم العدد بغيره ، ويجرى القولان في عبد ومسافر صليا الظهر ،
ثم أما في الجمعة لأن صلاتهما الثانية نافلة كالصبي .

ووجه البطلان فيهما وفي الصبي أن الكمال مشروط في المأمومين في
الجمعة ففى الامام أولى ، والصحيح الصحة في الجميع لأن صلاته صحيحة ،
ومذهبنا أنه لا يشترط اتفاق نية الامام والمأموم ، وقد ضبط أصحابنا
الخراسانيون وبعض العراقيين الكلام في امام الجمعة ضبطا حسنا ، ولخصه
الرافعى فقال : لامام الجمعة أحوال (أحدها) أن يكون عبدا أو مسافرا ،
فان تم العدد به لم تصح والا صحت على المذهب ، وقيل في صحتها وجهان
وقال البنديجى وغيره قولان (أصحهما) الصحة . هذا اذا صليا الجمعة
ابتداء فان كان صليا ظهر يومها ثم أما في الجمعة فهما متفلان بها ، ففى
صحتها خلفهما ما سنذكره ان شاء الله تعالى في المتفلن .

(الثانى) أن يكون صبيا أو متفلنا ، فان تم به العدد لم تصح ، وان تم
دونه فقولان (أصحهما) عند الأكثرين الصحة ، وهو نصه في الاملاء ،

ونص في الأم على أنها لا تصح قال : واتفقوا على أن الجواز في المتنفل أظهر منه في الصبي لأنه من أهل الفرض ولا نقص فيه .

(الثالث) أن يصلوا الجمعة خلف من يصلي صباحا أو عصرا فكالمتنفل .
وقيل : تصح قطعاً لأنه يصلى فرضاً ، وإن صلوا خلف من يصلى الظهر تامة وهى فرضه بأن يكون له في تركه الجمعة عذر فهو كمصلى العصر ، فيكون في صحتها الطريقتان ، المذهب الصحة ورجح المصنف بعد هذا البطان - وهو ضعيف - وإن صلوا خلف مسافر نوى الظهر مقصورة فإن قلنا الجمعة ظهر مقصورة صح قطعاً ، وإن قلنا : صلاة مستقلة فكمن نوى الظهر تامة فتصح على المذهب .

(فرع) في مذاهب العلماء في صحة امامة الصبي للبالغين قد ذكرنا أن مذهبنا صحتها ، وحكاها ابن المنذر عن الحسن البصري واسحق بن راهويه وأبى ثور قال : وكرهها عطاء والشعبي ومجاهد ومالك والثوري وأصحاب الرأي ، وهو مروى عن ابن عباس . وقال الأوزاعي : لا يؤم في مكتوبة إلا أن لا يكون فيهم من يحفظ شيئاً من القرآن غيره ، فيؤمهم المراهق ، وقال الزهري : أن اضطروا إليه أمهم ، قال ابن المنذر : وبالجواز أقول وقال العبدري : قال مالك وأبو حنيفة : تصح امامة الصبي في النفل دون الفرض ، وقال داود : لا تصح في فرض ولا نفل وقال أحمد : لا تصح في الفرض ، وفي النفل روايتان ، وقال القاضي أبو الطيب : قال أبو حنيفة ومالك والثوري والأوزاعي وأحمد واسحق : لا يجوز أن يكون اماماً في مكتوبة ، ويجوز في النفل . قال : وربما قال بعض الحنفية لا تنعقد صلاته .

واحتج بحديث على رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يبلغ وعن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق » رواه أبو داود والنسائي بإسناد صحيح ورواه أيضاً من رواية عائشة رضى الله عنها ، وعن ابن عباس من قوله « لا يؤم غلام حتى يحتلم » ولأنه غير مكلف فأشبه المجنون .

واحتج أصحابنا بحديث عمرو بن سلمة الذي احتج به المصنف وبقوله صلى الله عليه وسلم « يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله » رواه مسلم ،

وسنوضحه في موضعه قريبا ان شاء الله تعالى . ولأن من جازت امامته في النفل جازت في الفرض كالبالغ ، والجواب عن حديث « رفع القلم » أن المراد رفع التكليف والایجاب لا تقي صحة الصلاة ، والدليل عليه حديث ابن عباس في الصحيحين « أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم » وحديث أنس في الصحيحين « أنه صلى هو واليتيم خلف النبي صلى الله عليه وسلم » وحديث عمرو بن سلمة المذكور هنا وغيرها من الأحاديث الصحيحة ، وأما المروى عن ابن عباس فإن صح فمعارض بالمروى عن عائشة من صحة امامة الصبيان . وإذا اختلفت الصحابة لم يحتج ببعضهم ويخالف المجنون فإنه لا تصح طهارته ولا يعقل الصلاة والله أعلم .

(فرع) ذكرنا أن الصحيح عندنا صحة صلاة الجمعة خلف المسافر ، ونقل الشيخ أبو حامد في كتاب الجمعة اجماع المسلمين عليه ، ونقل العبدري عن زفر وأحمد أنها لا تصح ، ومذهبنا : المشهور صحتها وراء العبد . وبه قال أبو حنيفة والجمهور . وقال مالك : لا تصح ، وهي رواية عن أحمد .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا تصح امامة الكافر لأنه ليس من أهل الصلاة] فلا يجوز أن يعلق صلاته على صلاته [، فإن تقدم وصلى يقوم لم يكن ذلك اسلاما منه لأنه من فروع الإيمان فلا يصير بفعله مسلما ، كما لو صام رمضان أو زكى المال ، وأما من صلى خلفه فإن علم بحاله لم تصح صلاته لأنه علق صلاته بصلاة باطلة ، وإن لم يعلم ثم علم نظرت فإن كان كافرا متظاهرا بكفره لزمه الإعادة ، لأنه مفرط في صلاته خلفه ، لأن على كفره اماره من الغيار ، وإن كان مستترا بكفره ففيه وجهان (أحدهما) لا تصح لأنه ليس من أهل الصلاة فلا تصح خلفه ، كما لو كان متظاهرا بكفره (والثاني) تصح لأنه غير مفرط في الإتمام به) .

(الشرح) الأماره — بفتح الهمزة — ويقال الأمار بلا هاء ، وهي العلامة على الشيء والغيار — بكسر الغين — ولا تصح الصلاة خلف أحد من الكفار على اختلاف أنواعهم ، وكذا المبتدع الذي يكفر ببدعته فإن صلى خلفه جاهلا بكفره فإن كان متظاهرا بكفره كيهودي ونصراني ومجوسى ووثنى وغيرهم لزمه إعادة الصلاة بلا خلاف عندنا . وقال المزنى : لا يلزمه ، فإن كان مستترا به كمرتد ودهرى وزنديق ومكفر ببدعة يخفيها وغيرهم

فوجهان مشهوران ، ذكر المصنف دليلهما (الصحيح) منهما عند الجمهور وقول عامة أصحابنا المتقدمين : وجوب الاعادة وصحح البغوي والرافعي وطائفة قليلون أنه لا اعادة ، والمذهب الوجوب . ومن صححه الشيخ أبو حامد والماوردي والقاضي أبو الطيب والبندنجي والمحاملي وصاحب العدة والشيخ نصر وخلائق . قال أبو حامد : والمنصوص لزوم الاعادة وهو المذهب ، وقال الماوردي : مذهب الشافعي وعامة أصحابه وجوب الاعادة . قال : وغلط من لم يوجب الاعادة واذا صلى الكافر الأصلي اماما أو مأموما أو منفردا أو في مسجد أو غيره لم يصير بذلك مسلما ، سواء كان في دار الحرب أو دار الاسلام ، نص عليه الشافعي في الأم والمختصر ، وصرح به الجمهور .

وقال القاضي أبو الطيب : ان صلى في دار الحرب كان اسلاما ، وتابعه على ذلك المصنف والشيخ أبو اسحق ، وقال المحاملي : يحكم باسلامه في الظاهر ، ولكن لا يلزمه حكم الاسلام . وقال صاحب التتمة : اذا صلى حربى أو مرتد في دار الحرب قال الشافعي : يحكم باسلامه بشرط أن لا يعلم أن هناك مسلما يقصد الاستهزاء ومغايطته بالصلاة ، وذكر صاحب الشامل أن المذهب أنه لا يحكم باسلامه ثم حكى قول أبي الطيب [ثم قال : وهذا لم أره لغيره واتفق المتأخرون الذين حكوا قول القاضي أبي الطيب] على أنه ضعيف ، وأن المذهب أنه لا يحكم باسلامه كما نص عليه الشافعي والمتقدمون ، وهذا النص الذي حكاه صاحب التتمة غريب ضعيف .

قال أصحابنا : وصورة المسألة اذا صلى ولم يسمع منه الشهادتان فان سمعنا منه في التشهد أو غيره فوجهان مشهوران (الصحيح) وبه قطع الأكثرون أنه يحكم باسلامه (والثاني) لا يحكم حتى يأتى بالشهادتين باستدعاء غيره ، أو بأن يقول : أريد الاسلام ثم يأتى بهما ويجرى الوجهان فيما لو أتى بالشهادتين في الأذان أو غيره لا بعد استدعاء ولا حاكيا ، والصحيح الحكم باسلامه وقد سبقت المسألة مبسطة في باب الأذان ، ومن حكى الوجهين أبو على ابن أبي هريرة ، والشيخ أبو حامد والقاضي أبو الطيب والبندنجي والماوردي وابن الصباغ والمتولى والشيخ نصر والشاشي وخلائق غيرهم ، وكلهم ذكروهما في هذا الموضع ، وذكرهما جماعة أيضا في

باب الأذان • ومقصودى بهذا أن بعض كبار المتأخرين المصنفين نقلهما عن صاحب البيان مستغربا لهما وبالله التوفيق •

قال الشافعى فى الأم والمختصر والأصحاب رحمهم الله : وإذا صلى الكافر بالمسلمين عزر لافساده صلاتهم وتلاعبه واستهزائه ، وأما قول المصنف : لا يحكم بإسلامه كما لو صام رمضان وزكى المال ، فمراده الاستدلال على أبى حنيفة رحمه الله فانه قال : يحكم بإسلامه إذا صلى فى جماعة أو فى مسجد ، فألزمه أصحابنا الصوم والزكاة ، وحكى الخراسانيون وجهها لأصحابنا أنه إذا أقر بوجوب صوم أو صلاة أو زكاة حكم بإسلامه بلا شهادة ، وضابطه على هذا الوجه أن كل ما يصير المسلم كافرا بجحده يصير الكافر مسلما باقراره به ، والصحيح المشهور : لا يصير والله أعلم •

(فرع) فى مذاهب العلماء فى صلاة الكافر قد ذكرنا أن المشهور من مذهبنا أنه لا يحكم بإسلامه بمجرد الصلاة ، وبه قال الأوزاعى ومالك وأبو ثور وداود ، قال أبو حنيفة : ان صلى فى المسجد فى جماعة أو منفردا أو خارج المسجد فى جماعة أو حج وطاف ، أو تجرد للأحرام ولبى ووقف بعرفة صار مسلما • وقال أحمد : ان صلى منفردا أو خارج المسجد حكم بإسلامه •

واحتج لأبى حنيفة بقوله تعالى (إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله ^(١)) وبقوله صلى الله عليه وسلم « من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذى له ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم » رواه البخارى من رواية أنس وبحديث أبى سعيد أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إذا رأيتم الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له بالإيمان » رواه الترمذى وقال : حديث حسن ، وقال الحاكم : صحيح ، وبحديث أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « نهيت عن قتل المصلين » رواه أبو داود •

واحتج أصحابنا بحديث ابن عمر رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا

(١) الآية ١٨ من سورة التوبة •

رسول الله « رواه البخارى ومسلم ، والجواب عن الآية أن مجرد صلاة واحدة ليس عمارة ^(١) ، وعن الحديث الأول أنا لا نعلم أن هذه الصلاة صلاتنا ، وعن الثانى أن ظاهره وهو مجرد اعتياد المساجد غير مراد فلا بد فيه من اضمار فيحمل على غير الكافر ، وعن الثالث أنه حديث ضعيف . ولو صح لكان معناه من عرف بالصلاة الصحيحة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وتجاوز الصلاة خلف الفاسق لقوله صلى الله عليه وسلم « صلوا خلف من قال : لا اله الا الله وعلى من قال : لا اله الا الله » ولأن ابن عمر رضى الله عنهما صلى خلف الحجاج مع فسقه) .

(الشرح) هذا الحديث ضعيف رواه الدارقطنى والبيهقى من رواية ابن عمر باسناد ضعيف ، ورواه الدارقطنى من طرق كثيرة ثم قال : وليس منها شئ يثبت .

وأما صلاة ابن عمر خلف الحجاج بن يوسف فثابتة فى صحيح البخارى وغيره فى الصحيح أحاديث كثيرة تدل على صحة الصلاة وراء الفاسق والأئمة الجائرين قال أصحابنا : الصلاة وراء الفاسق صحيحة ليست محرمة ، لكنها مكروهة وكذا تكره وراء المبتدع الذى لا يكفر ببدعته ، وتصح ، فإن كفر ببدعته فقد قدمنا أنه لا تصح الصلاة وراءه كسائر الكفار ، ونص الشافعى فى المختصر على كراهة الصلاة خلف الفاسق والمبتدع ، فإن فعلها صحت ، وقال مالك : لا تصح وراء فاسق بغير تأويل كشارب الخمر والزانى ، وذهب جمهور العلماء الى صحتها .

(فرع) قد ذكرنا أن من يكفر ببدعته لا تصح الصلاة وراءه ، ومن لا يكفر تصح ، فمن يكفر من يجسم تجسيما صريحا ، ومن ينكر العلم بالجزئيات ، وأما من يقول بخلق القرآن فهو مبتدع . واختلف أصحابنا فى تكفيره فأطلق أبو على الطبرى فى الافصاح والشيخ أبو حامد الاسفرائنى ومتابعوه القول بأنه كافر . قال أبو حامد ومتابعوه : المعتزلة كفار ، والخوارج ليسوا بكفار ، ونقل المتولى تكفير من يقول بخلق القرآن عن الشافعى .

(١) من العمر أى ليس حياة من عمره لها قدر معتبر (ط) .

وقال القفال وكثيرون من الأصحاب : يجوز الاقتداء بمن يقول بخلق القرآن وغيره من أهل البدع ، قال صاحب العدة : هذا هو المذهب (قلت) وهذا هو الصواب فقد قال الشافعي رحمه الله : أقبل شهادة أهل الأهواء إلا الخطائية لأنهم يرون الشهادة بالزور لموافقيهم ولم يزل السلف والخلف يرون الصلاة وراء المعتزلة ونحوهم ومناكحتهم وموارثتهم واجراء سائر الأحكام عليهم .

وقد تأول الامام الحافظ الفقيه أبو بكر البيهقي وغيره من أصحابنا المحققين ما نقل عن الشافعي وغيره من العلماء من تكفير القائل بخلق القرآن ، على أن المراد كهران النعمة لا بكفران الخروج عن الملة ، وحملهم على هذا التأويل ما ذكرته من اجراء أحكام الاسلام عليهم .

قال ابن المنذر : أجاز الشافعي الصلاة خلف من أقامها ، يعني من أهل البدع وان كان غير محمود في دينه [أى] أن حاله أبلغ في مخالفة حد الدين . هذا لفظه ، قال ابن المنذر : ان كهر ببدعة لم تجز الصلاة وراءه والا فتجوز وغيره أولى .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا يجوز للرجل ان يصلى خلف المرأة لما روى جابر رضى الله عنه قال « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : لا تؤمن المرأة رجلا » فان صلى خلفها ولم يعلم ثم علم لزمه الاعادة لأن عليها اماراة تدل على أنها امرأة ، فلم يعذر في صلاته خلفها ، ولا تجوز صلاة الرجل خلف الخنثى المشكل لجواز أن يكون امرأة ، ولا صلاة الخنثى خلف الخنثى لجواز أن يكون المأموم رجلا والامام امرأة) .

(الشرح) حديث جابر رواه ابن ماجه والبيهقي باسناد ضعيف ، واتفق أصحابنا على أنه لا تجوز صلاة رجل بالغ ولا صبي خلف امرأة حكاه عنهم القاضى أبو الطيب والعبدري ، ولا خنثى خلف امرأة ولا خنثى . لما ذكره المصنف ، وتصح صلاة المرأة خلف الخنثى ، وسواء في منع امامة المرأة للرجال صلاة الفرض والتراويح وسائر النوافل ، هذا مذهبا ومذهب جماهير العلماء من السلف والخلف رحمهم الله ، وحكاه البيهقي عن الفقهاء السبعة فقهاء المدينة التابعين ، وهو مذهب مالك وأبى حنيفة وسفيان وأحمد وداود .

وقال أبو ثور والمزني وابن جرير : تصح صلاة الرجال وراءها ، حكاها عنهم القاضي أبو الطيب والعبدري ، وقال الشيخ أبو حامد : مذهب الفقهاء كافة أنه لا تصح صلاة الرجال وراءها إلا أبا ثور والله أعلم .

قال أصحابنا : فإن صلى خلف المرأة ولم يعلم أنها امرأة ثم علم لزمه الاعادة بلا خلاف لما ذكره المصنف ، وإن صلى رجل خلف خنثى أو خنثى خلف خنثى ولم يعلم أنه خنثى ثم علم لزمه الاعادة ، فإن لم يعلم حتى بان الخنثى الامام رجلا فهل تسقط الاعادة ؟ فيه قولان مشهوران عند الخراسانيين (أصحابهما) عندهم : لا تسقط الاعادة ، وهو مقتضى كلام العراقيين ، قالوا : ويجرى القولان فيما لو اقتدى خنثى بخنثى فبان المأموم امرأة ، وفيما لو اقتدى خنثى بامرأة فبان الخنثى امرأة ولو بان في أثناء الصلاة ذكورة الخنثى الامام أو أنوثة الخنثى المصلى خلف امرأة أو خنثى ففى بطلان صلاته وجواز اتمامها القولان ، كما بعد الفراغ .

وحكى الرافعي وجها شاذا أنه لو صلى رجل خلف من ظنه رجلا فبان خنثى لا اعادة عليه . والمشهور القطع بوجوب الاعادة ، ثم اذا صلت المرأة بالرجل أو الرجال فانما تبطل صلاة الرجال ، وأما صلاتها وصلاة من وراءها من النساء فصحيحة في جميع الصلوات الا اذا صلت بهم الجمعة فان فيها وجهين حكاهما القاضي أبو الطيب وغيره ، وسنوضحهما في مسألة القارىء خلف الأُمى (أصحابهما) لا تنعقد صلاتها (والثاني) تنعقد ظهرا وتجزئها ، وهو قول الشيخ أبي حامد ، وليس بشيء والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا تجوز الصلاة خلف المحدث لانه ليس من اهل الصلاة فان صلى خلفه غير الجمعة ولم يعلم ، ثم علم - فان كان ذلك في أثناء الصلاة - نوى مفارقتها واتم وان كان بعد الفراغ لم تلزمه الاعادة لانه ليس على حديثه اماراة ، فعذر في صلاته خلفه ، وان كان في الجمعة ، قال الشافعي رحمه الله في الأم : ان تم العدد به لم تصح الجمعة لانه فقد شرطها ، وان تم العدد دونه صحت لأن العدد قد وجد وحديثه لا يمنع صحة الجمعة ، كما لا يمنع في سائر الصلوات) .

(الشرح) أجمعت الأمة على تحريم الصلاة خلف المحدث لمن علم

حدثه ، والمراد محدث لم يؤذن له في الصلاة أما محدث أذن له فيها كالمتيمم
وسلس البول والمستحاضة اذا توضأت أو من لا يجد ماء ولا ترابا فتي الصلاة
وراءهم تفصيل وخلاف نذكره فيها ان شاء الله تعالى فان صلى خلف المحدث
بجناية أو بول وغيره والمأموم عالم بحدث الامام اثم بذلك وصلاته باطلة
بالاجماع ، وان كان جاهلا بحدث الامام فان كان في غير الجمعة انعقدت
صلاته فان علم في أثناء الصلاة حدث الامام لزمه مفارقتها وانهم صلاته منفردا
بانيا على ما صلى معه ، فان استمر على المتابعة لحظة أو لم ينو المفارقة بطلت
صلاته بالاتفاق لأنه صلى بعض صلاته خلف محدث مع علمه بحدثه . ومن
صرح بطلان صلاته اذا لم ينو المفارقة ولم يتابعه في الأفعال الشيخ أبو حامد
والقاضي أبو الطيب في تعليقهما والمحاملي وخلائق من كبار الأصحاب وان لم
يعلم حتى سلم منها أجزأته لما ذكره المصنف وسواء كان الامام عالما بحدث
نفسه أم لا ، لأنه لا تفریط من المأموم في الحالين هذا هو المذهب ، وبه قطع
الجمهور .

قال الشافعي رحمه الله في كتاب البويطي قبل كتاب الجنائز بأسطر : ان
كان الامام عالما بحدثه لم تصح صلاة المأمومين وان كان ساهيا صحت .
ونقل صاحب التلخيص فيما اذا تعمد الامام قولين في وجوب الاعادة ، وقال :
هما منصوغان للشافعي ، قال القفال في شرح التلخيص : قال أصحابنا غلط
في هذه المسألة ولا يختلف مذهب الشافعي أن الاعادة لا تجب وان تعمد
الامام وانما حكى الشافعي مذهب مالك أنه ان تعمد لزم المأموم الاعادة ،
وفي بعض نسخ شرح التلخيص : قال القفال : قال الأكثرون من أصحابنا :
لا تجب الاعادة وان تعمد ، وقال بعض أصحابنا : فيها قولان وقال الشيخ
أبو علي السنجي في شرح التلخيص : أنكر أصحابنا على صاحب التلخيص
وقالوا : المعروف للشافعي أنه لا اعادة . وان تعمد الامام .

(قلت) الصواب اثبات قولين ، وقد نص على وجوب الاعادة في البويطي
ورأيت النص في نسخة معتمدة منه ، ونقله أيضا صاحب التلخيص ، وهو
ثقة وامام ، فوجب قبوله ، ووجهه الشيخ أبو علي بأن الامام العائد للصلاة
محدثا متلاعبا ، وليست أفعاله صلاة في نفس الأمر ، ولا في اعتقاده ، فلا
تصح الصلاة وراءه كالكافر وغيره ممن لا يعتقد صلاته صلاة .

(وأما قولهم) ان الحدث يخفى (فيجواب) عنه بأنه وان خفى فتعمد الامام الصلاة محدثا نادر ، والنادر لا يسقط الاعادة ، وكيف كان فالمذهب الصحيح المشهور أنه لا اعادة اذا تعمد الامام ، أما اذا بان امام الجمعة محدثا فان تم العدد به فهي باطلة ، وان تم دونه فطريقان (أحدهما) أنها صحيحة وهو المنصوص في الأم وغيره وبه قطع المصنف والأكثرون (والثاني) في صحتها قولان ذكرهما صاحب التلخيص (المنصوص) أنها صحيحة .

(والثاني) خرج من مسألة الانقضاء عن الامام في الجمعة أنه تجب الاعادة وهذا الطريق مشهور في كتب الخراسانيين ، وذكره جماعة من العراقيين منهم القاضي أبو الطيب في تعليقه ، لكنه حكاه وجهين .

قال الشيخ أبو على في شرح التلخيص : هذا القول خرج أصحابنا عن أبي العباس من مسألة من نسي تسبيح الركوع فرجع اليه ليسبح فأدركه مأموم فيه فانه لا تحسب له تلك الركعة على المذهب ، كما سبق في الباب الماضي .

وأما قول المصنف في التنبيه : من صلى خلف المحدث جاهلا به لا اعادة عليه في غير الجمعة وتجب في الجمعة (فمحمول) على ما اذا تم العدد به ليكون موافقا لقولهم هنا ، ولنص الشافعي ، ولما قطع به الجمهور والله أعلم .

وهذا كله فيمن أدرك كمال الصلاة أو الركعة مع الامام المحدث ، أما من أدركه راکما وأدرك الركوع معه فلا تحسب له هذه الركعة على الصحيح المشهور وبه قطع الجمهور .

وحكى الشيخ أبو على في شرح التلخيص وامام الحرمين وآخرون من الخراسانيين وجها أنه تحسب له الركعة ، قالوا : وهو غلط لأن الامام انما يحمل عن المسبوق القيام والقراءة اذا كانا محسوبين له ، وليس هنا محسوبين له ، ومثل هذين الوجهين ما اذا أدرك المسبوق الامام في ركوع خامسة قام اليها ساهيا ، المذهب أنها لا تحسب له ، وقيل : تحسب ، وسبقت المسألة في باب صلاة الجماعة مبسوطا بزيادة فروع والله أعلم .

(فرع) قد ذكرنا أن الصلاة خلف المحدث والجنب صحيحة اذا جهل المأموم حدثه . وهل تكون صلاة جماعة أم انفراد ؟ فيه وجهان حكاهما صاحب التتمة وآخرون (أصحهما) وأشهرهما أنها صلاة جماعة ، وبه قطع الشيخ أبو حامد والأكثر ، ونص عليه الشافعي في الأم .

قال صاحب التتمة : هو ظاهر ما نقله المزني ، وقد صرح المصنف به هنا في آخر تعليقه ، قال الرافعي والأكثر : حدث الامام لا يمنع صحة الجماعة ، وثبوت حكمها في حق المأموم الجاهل حاله ، ولا يمنع نيل فضيلة الجماعة ولا غيره من أحكامها ودليل هذا الوجه أن المأموم يعتقد صلاته جماعة وهو ملتزم لأحكامها وقد بنينا الأمر على اعتقاده ، وصححنا صلاته اعتمادا على اعتقاده .

(والثاني) أنها صلاة فرادى لأن الجماعة لا تكون الا بامام مصل ، وهذا ليس مصليا . قال صاحب التتمة : ويبنى على الوجهين ثلاث مسائل (احداها) اذا أدركه مسبوق في الركوع . ان قلنا : صلاته جماعة حسبت له الركعة والا فلا (الثانية) لو كان في الجمعة وتم العدد دونه ، ان قلنا صلاتهم جماعة أجزأت والا فلا (الثالثة) اذا سها الامام المحدث ثم علموا حدثه قبل الفراغ وفارقوه أو سها بعضهم ولم يسه الامام ، فان قلنا صلاتهم جماعة سجدوا لسهو الامام لا لسهوهم والا سجدوا لسهوهم لا لسهوهم ، ولا يتوهم من هذا البناء ترجيح ادراك الركعة لمذكرك ركوع الامام المحدث ، فان ذلك ليس بلازم في البناء في اصطلاح الأصحاب بل أصل الخلاف في مسائل مبنيات على مأخذ ، ويختلف الترجيح فيها بحسب انضمام مرجحات الى بعضها دون بعض . كما قالوا : ان النذر هل يسلك به مسلك الواجب أم الجائز ؟ وان البراء هل هو اسقاط أم تمليك ؟ وان الحوالة بيع أم استيفاء ؟ وان العين المستعارة للرهن يكون مالها معيرا أم ضامنا ؟ وفرعوا على كل أصل من هذه مسائل يختلف الراجح منها . وسنوضحها في مواضعها ان شاء الله تعالى .

(فرع) قد ذكرنا أنه لو بان امام الجمعة محدثا وتم العدد بغيره فجمعة المأمومين صحيحة على الصحيح ، فعلى هذا ليس للامام اعادتها . لأنه قد صحت جمعة فلا تصح أخرى بعدها (فان قلنا) بالضعيف انها لا تصح

لزم الامام والقوم أن يعيدوا الجمعة . ولو بان الامام متطهرا والمأمومون كلهم محدثين وقلنا بالصحيح فصلاة الامام صحيحة . ذكره صاحب البيان ، قال : بخلاف ما لو كانوا عبيدا أو نساء ، لأن ذلك سهل الوقوف عليه ، وكذا قال صاحب التتمة : لو بان الامام وبعض القوم متطهرين وبعض القوم محدثين ولم يتم العدد الا بهم ، فان قلنا تكون الصلاة جماعة فلا إعادة على الامام والمتطهرين والا فعليهم الاعادة .

(فرع) لو علم المأموم حدث الامام ثم لم يفارقه ثم صلى وراءه ناسيا علمه بحدثه لزمه الاعادة بلا خلاف لتفريطه .

(فرع) لو كان على ثوب الامام أو بدنه نجاسة غير معفو عنها لم يعلم بها المأموم حتى فرغ من الصلاة ، قال البغوى والمتولى وغيرهما : هو كما لو بان محدثا ولم يفرقوا بين النجاسة الخفية وغيرها . وقال امام الحرمين : ان كانت نجاسة خفية فهو كمن بان محدثا ، وان كانت ظاهرة ففيه احتمال لأنه من جنس ما يخفى ، وأشار الى أنه ينبغي أن يكون على الوجهين فيما اذا بان كافرا مستترا بكفره ، وهذا أقوى وعليه يحمل كلام المصنف في التنبيه في قوله : ولا تجوز الصلاة خلف محدث ولا نجس ، ثم قال : فان صلى أحد هؤلاء خلف أحد هؤلاء ولم يعلم ثم علم أعاد الا من صلى خلف المحدث .

(فرع) لو بان الامام مجنونا وجبت الاعادة بلا خلاف على المأموم ، لأنه لا يخفى ، فلو كان له حالة جنون وحالة افاقة أو حالة اسلام وحالة ردة واقتدى به ولم يدر في أى حالة كان فلا إعادة عليه ، لكن يستحب ، نص عليه في الأم واتفقوا عليه ، ولو صلوا خلف من يجهلون اسلامه فلا إعادة ، نص عليه في الأم وكذا لو شكوا أمسلم هو أم كافر ؟ أجزأتهم صلاتهم ، لأن اقدمه على الصلاة بهم دليل ظاهر على اسلامه ولم يقع خلافه ، ولو صلى خلف من أسلم فقال بعد الفراغ : لم أكن أسلمت حقيقة ، أو قال : كنت أسلمت ثم ارتددت فلا إعادة أيضا لأن قوله مردود . صرح به الشيخ أبو حامد والقاضى أبو الطيب والأصحاب . ولو صلوا خلف من علموه كافرا ولم يعلموا اسلامه فبان بعد الفراغ أنه كان مسلما قبل الصلاة لزمهم الاعادة

بالاتفاق ، نص عليهم فى الأم • قال : لأنه لم يكن لهم أن يقتدوا به حتى يعلموا اسلامه •

(فرع) (فى مذاهب العلماء فى الصلاة خلف المحدث والجنب اذا جهل المأموم حديثه) قد ذكرنا أن مذهبنا صحة صلاة المأموم ، وحكاة ابن المنذر عن عمر بن الخطاب وعثمان وعلى وابن عمر والحسن البصرى وسعيد ابن جبير والنخعى والأوزاعى وأحمد وسليمان بن حرب وأبو ثور والمزنى • وحكى عن على أيضا وابن سيرين والشعبى وأبو حنيفة وأصحابه انه يلزمه الاعداء ، وهو قول حماد بن أبى سليمان شيخ أبى حنيفة •

وقال مالك : ان تعمد الامام الصلاة عالما بحديثه فهو فاسق فيلزم المأموم الاعداء على مذهبه ، وان كان ساهيا فلا •

وحكى الشيخ أبو حامد عن عطاء أنه ان كان الامام جنباً لزم المأموم الاعداء وان كان محدثاً أعاد ان علم بذلك فى الوقت ، فان لم يعلم الا بعد الوقت فلا اعادة واحتج لمن قال بالاعداء بحديث أبى جابر البياضى عن سعيد ابن المسيب عن النبى صلى الله عليه وسلم « أنه صلى بالناس وهو جنب وأعاد وأعادوا » •

وعن عمرو بن خالد عن حبيب بن أبى ثابت عن عاصم بن حمزة عن على ابن أبى طالب رضى الله عنه « أنه صلى بالقوم وهو جنب وأعاد ثم أمرهم فأعادوا » قالوا : وقياسا على ما اذا بان كافرا أو امرأة أو صلى وراءه عالما بحديثه ، ولأن صلاته مرتبطة به بدليل أنه اذا سها الامام فوجب على المأموم سجود السهو ، كما فوجبه على الامام •

واحتج أصحابنا والبيهقى بحديث أبى هريرة رضى الله عنه قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يصلون لكم فان أصابوا فلكم وان أخطأوا فلكم وعليهم » رواه البخارى ، وبحديث أبى بكره رضى الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل فى صلاة الفجر فأومأ بيده أن مكانكم ، ثم جاء ورأسه يقطر فصلى بهم فلما قضى الصلاة قال : انما أنا بشر ، وانى كنت جنباً » رواه أبو داود بهذا اللفظ باسناد صحيح •

فان قيل فقد ثبت في الصحيحين من رواية أبي هريرة في هذا الحديث « أن النبي صلى الله عليه وسلم حضر وقد أقيمت الصلاة وعدلت الصفوف حتى اذا قام في مصلاه قبل أن يكبر ذكر فانصرف ، وقال لنا مكانكم فلم نزل قياما حتى خرج إلينا وقد اغتسل يقطر رأسه ماء فكبّر وصلى بنا » .

فالجواب أنهما قضيتان لأنهما حديثان صحيحان فيجب العمل بهما اذا أمكن وقد أمكن بحملهما على قضيتين . وذكر أصحابنا والبيهقي أحاديث كثيرة في المسألة غير ما ذكرته أكثرها ضعيفة فحذفتها .

والجواب عن حديث أبي جابر البياضي أنه مرسل وضعيف باتفاق أهل الحديث ، وقد اتفقوا على تضعيف البياضي وقالوا : هو متروك ، وهذه اللفظة أبلغ ألفاظ الجرح .

وقال يحيى بن معين : هو كذاب ، وعن حديث ابن عمرو بن خالد أنه أيضا ضعيف باتفاقهم ، فقد أجمعوا على جرح ابن عمرو بن خالد ، قال البيهقي : هو متروك رماه الحفاظ بالكذب ، وروى البيهقي بإسناده عن وكيع قال : كان ابن عمرو بن خالد كذابا فلما عرفناه بالكذب تحول الى مكان آخر ، حدث عن حبيب بن أبي ثابت عن عاصم بن حمزة عن علي أنه صلى بهم وهو على غير طهارة فأعاد وأمرهم بالاعادة وفيه ضعف من جهة انقطاعه أيضا فقد روى البيهقي عن سفيان الثوري قال : لم يرو حبيب بن أبي ثابت عن عاصم بن حمزة شيئا قط .

وروى البيهقي بإسناده عن ابن المبارك قال : ليس في الحديث قوة لمن يقول : اذا صلى الامام محدثا يعيد أصحابه . والحديث بأن لا يعيدوا أثبت لمن أراد الانصاف بالحديث ، وأما أقيستهم فيجواب عنها بجوابين (أحدهما) أنها مخالفة للسنة فوجب ردها (والثاني) أنه مقصر في الصلاة وراء كافر وامرأة ، ومن علم حديثه بخلاف من جهل حديثه والله أعلم .

(فرع) اذا تعمد الصلاة محدثا كان آثما فاسقا ، ولا يكفر بذلك ان لم يستحله . هذا مذهبنا ومذهب الجمهور ، وقال أبو حنيفة : يكفر لتلاعبه واستهزائه بالدين ودليلنا القياس على الزنا في المسجد وسائر المعاصي ، وقد سبقت المسألة في باب صفة الأئمة .

(فرع) قال أصحابنا : اذا ذكر الامام في أثناء صلاته أنه جنب أو محدث أو المرأة المصلية بنسوة أنها منقطعة حيض لم تغتسل لزوما الخروج منها ، فان كان موضع طهارته قريبا أشار اليهم أن يمكثوا ومضى وتطهر وعاد وأحرم بالصلاة وتابعوه فيما بقى من صلاتهم ، ولا يستأنفونها ، وان كان بعيدا أتموها ولا ينتظرونه قال القاضي أبو الطيب : قال الشافعي : وهم بالخيار ان شاءوا . أتموها فرادى وأن شاءوا قدموا أحدهم يتمها بهم ، قال الشافعي : وأستحب أن يتموها فرادى ، قال القاضي : وانما قال ذلك للخروج من الخلاف في صحة الاستخلاف ، واذا أشار اليهم والموضع قريب استحب انتظاره كما ذكرنا ، ودليلنا الحديث السابق عن أبي بكر ، فان لم ينتظروه جاز ثم لهم الانفراد والاستخلاف اذا جوزناه ، وقال الشيخ أبو حامد في تعليقه : انما يستحب لهم انتظاره اذا لم يكن مضى من صلاته ركعة .

(فرع) لا تصح الصلاة وراء السكران لأنه محدث ، قال الشافعي : والأصحاب فان شرب الخمر وغسل فاه وما أصابه وصلى قبل أن يسكر صحت صلاته والاقتداء به ، فلو سكر في أثناءها بطلت صلاته ولزم المأموم مفارقتها ويبنى على صلاته ، فان لم يفارقه بطلت صلاته .

(فرع) قال الشافعي رحمه الله في البويطي : لو صلى بهم بغير احرام لم تصح صلاتهم ، عامدا كان الامام أو ساهيا ، هذا لفظه ولعله أراد بالاحرام تكبيرة الاحرام فلا تصح صلاتهم لأنه لا يخفى غالبا ، وأما اذا كبر وترك النية فينبغي أن تصح صلاتهم خلفه لأنها خفية ، فهي كالحدث ، بل أولى بالخفاء والله أعلم .

(فرع) أجمعت الأمة على أنه من صلى محدثا مع امكان الوضوء فصلاته باطلة وتجب اعادتها بالاجماع ، سواء أتعمد ذلك أم نسيه أم جهله .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويجوز للمتوضيء ان يصلى خلف المتيمم لأنه أتى عن طهارته ببديل ، فهو كمن (١) غسل الرجل اذا صلى خلف ماسح الخف ، وفي صلاة الطاهرة خلف

(١) في بعض النسخ (كفاسل الرجل) (ظ) .

المستحاضة وجهان (أحدهما) يجوز كالتوضيء خلف المتيمم (والثاني) لا يجوز لأنها لم تات بطهارة [عن] النجس ، ولأنها تقوم مقامها (١) فهو كالتوضيء خلف المحدث) .

(الشرح) قال أصحابنا : تجوز صلاة غاسل الرجل خلف ماسح الخف ، وصلاة المتوضيء خلف متيمم لا يلزمه القضاء ، بأن تيمم في السفر أو في الحضر لمرض وجراحة وتحوها ، وهذا بالاتفاق . فإن صلى خلف متيمم يلزمه القضاء كمتيمم في الحضر ومن لم يجد ماء ولا ترابا أو أمكنه تعلم الفاتحة فقصر وصلى لحزمة الوقت أو صلى مربوطا على خشبة أو محبوسا في موضع نجس أو عاريا ، وقلنا : تجب عليهم الاعادة أثم ولزمه الاعادة لأن صلاة امامه غير مجزئة ، فهو كالمحدث ولو صلى من لم يجد ماء ولا ترابا خلف مثله لزمه الاعادة على الصحيح ، وفيه وجه حكاه الخراسانيون .

أما صلاة الطاهرة خلف مستحاضة غير متحيرة ، وصلاة سليم خلف سلس البول أو المذى ومن به جرح سائل ، ففيها وجهان مشهوران (الصحيح) البصحة صححه امام الحرمين والغزالي في البسيط ، وقطع به في الوسيط وصححه البغوي وخلائق ولا يغتر بتصحيح صاحب الانتصار خلافة ، وقال امام الحرمين : الذي كان يقطع به شيخى (٢) ونقله في المذهب : الصحة وذكره بعض العراقيين وجها وهو ركيك لا أصل له ، واستدلوا للصحة مع ما ذكره المصنف بالقياس على من صلى خلف مستحضر بالأحجار أو بمن على ثوبه أو بدنه نجاسة يعفى عنها ، فإن اقتداه صحيح بالاتفاق .

(فرع) في مذاهب العلماء في المسألة . قد ذكرنا أن مذهبنا جواز صلاة المتوضيء خلف المتيمم الذي لا يقضى ، وبه قال جمهور العلماء ، وحكاه ابن المنذر عن ابن عباس وعمار بن ياسر ونفر من الصحابة رضي الله عنهم ، وسعيد بن المسيب وعطاء والحسن والزهرى وحماد بن أبى سليمان ومالك والثوري وأبى حنيفة وأبى يوسف وأحمد واسحق وأبى ثور ، قال : وكرهه على بن أبى طالب وربيعة ويحيى الأنصاري والنخعي ومحمد بن

(١) في نسخة المذهب المطبوعة هكذا وفي ش ر ق (ولا بما يقوم مقامها) فتأمل (ط) .

(٢) شيخ امام الحرمين هو والده الشيخ أبو محمد الجويني رحمه الله تعالى (ظ) .

الحسن ، وقال الأوزاعي : لا يؤمهم الا أن يكون أميرا أو يكونوا متيمين
مثله ، قال : وأجمعوا على أن المتوضىء يؤم المتيمين •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويجوز للقائم ان يصلي خلف القاعد لأن النبي صلى الله عليه وسلم
« صلى جالسا والناس خلفه قيام ») ويجوز للراكع والساجد ان يصلي خلف
الموميء الى الركوع والسجود لأنه ركن من أركان الصلاة فجاز للقادر عليه ان
ياتم بالعاجز عنه كالقيام) •

(الشرح) هذا الحديث في الصحيحين كما سنوضحه في فرع مذاهب
العلماء ان شاء الله تعالى ، وكانت هذه الصلاة صلاة الظهر يوم السبت أو
الأحد وتوفي صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين رواه البيهقي • وقول المصنف
ركن من أركان الصلاة احتراز من الشرط وهو المعجز عن طهارة الحدث أو
النجس ، لكن يرد عليه اقتداء القاريء بالأمي فانه لا يجوز على الأصح مع
أنه ركن عجز عنه ، فكان ينبغي أن يقول : ركن فعلى ليجتزئ عنه قال
الشافعي والأصحاب : يجوز للقادر على القيام الصلاة وراء القاعد العاجز ،
وللقاعد وراء المضطجع ، وللقادر على الركوع والسجود وراء الموميء بهما ،
ولا يجوز للقادر على كل شيء من ذلك موافقة العاجز في ترك القيام أو القعود
أو الركوع أو السجود ، ولا خلاف في شيء من هذا عندنا •

(فرع) قال الشافعي والأصحاب : يستحب للامام اذا لم يستطع
القيام استخلاف من يصلي بالجماعة قائما ، كما استخلف النبي صلى الله عليه
وسلم ولأن فيه خروجا من خلاف من منع الاقتداء بالقاعد ، لأن القائم أكمل
وأقرب الى اكمال هيئات الصلاة ، واعترض بعض الناس على الشافعي حيث
قال : يستحب له الاستخلاف مع أن النبي صلى الله عليه وسلم أم قاعدا
وأجاب الأصحاب بجوابين (أحدهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم فعل
الأمرين ، وكان الاستخلاف أكثر ، فدل على فضيلته • وأم قاعدا في بعض
الصلوات لبيان الجواز (الجواب الثاني) أن الصلاة خلفه قاعدا أفضل منها
خلف غيره قائما بدرجات بخلاف غيره •

(فرع) (في مذهب العلماء) قد ذكرنا أن مذهبنا جواز صلاة القائم
خلف القاعد العاجز وأنه لا تجوز صلاتهم وراءه قعودا ، وبهذا قال الثوري

وأبو حنيفة وأبو ثور والحميدى وبعض المالكية ، وقال الأوزاعى وأحمد
إواسحق وابن المنذر : تجوز صلاتهم وراءه قعودا ولا تجوز قياما ، وقال
مالك فى رواية ، وبعض أصحابه : لا تصح الصلاة وراءه قاعدا مطلقا .
واحتج لمن قال : لا تصح الصلاة مطلقا بحديث رواه الدارقطنى والبيهقى
وغيرهما عن جابر الجعفى عن الشعبى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال
« لا يؤمن أحد بعدى جالسا » .

واحتج الأوزاعى وأحمد بحديث أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم
قال « إنما جعل الامام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا ، وإذا ركع فاركعوا ، وإذا
صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون » رواه البخارى ومسلم ، وفى
الصحيحين عن عائشة وأبى هريرة مثله .

واحتج الشافعى والأصحاب بحديث عائشة رضى الله عنها أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم « أمر فى مرضه الذى توفى فيه أبا بكر رضى الله عنه أن
يصلى بالناس فلما دخل فى الصلاة وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من
نفسه خفة فقام يهادى بين رجلين ورجلاه يخطان فى الأرض فجاء فجلس عن
يسار أبى بكر . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالناس جالسا ،
وأبو بكر قائما يقتدى بأبو بكر بصلاة النبى صلى الله عليه وسلم ، ويقتدى
الناس بصلاة أبى بكر » رواه البخارى ومسلم ، هذا لفظ احدى روايات
مسلم ، وهى صريحة فى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان الامام لأنه جلس
عن يسار أبى بكر ، ولقوله : يصلى بالناس ولقوله : يقتدى به أبو بكر ،
وفى رواية لمسلم « وكان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى بالناس وأبو بكر
يسمعهم التكبير » وقوله : يسمعهم التكبير يعنى أنه يرفع صوته بالتكبير
إذا كبر النبى صلى الله عليه وسلم ، وإنما فعله لأن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان ضعيف الصوت حينئذ بسبب المرض .

وفى رواية البخارى ومسلم « أن النبى صلى الله عليه وسلم جلس الى
جنب أبى بكر فجعل أبو بكر يصلى وهو قائم بصلاة النبى صلى الله عليه
وسلم والناس يصلون بصلاة أبى بكر والنبى صلى الله عليه وسلم قاعد »
ورواه من طرق كثيرة كلها دالة على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

الامام وأبو بكر يقتدى به ويسمع الناس التكبير • وهكذا رواه معظم الرواة •

قال الشافعى والأصحاب وغيرهم من علماء المحدثين والفقهاء : هذه الروايات صريحة فى نسخ الحديث السابق أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « وإذا صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون » فان ذلك كان فى مرض قبل هذا بزمان ، حين آلى من نسائه ، وقد روى من روايات قليلة ذكرها البيهقى وغيره « أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى فى مرض وفاته خلف أبى بكر فجعل أبو بكر يصلى وهو قائم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم • والناس يصلون بصلاة أبى بكر والنبى صلى الله عليه وسلم قاعد » ورويناه من طرق كثيرة • وأجاب الشافعى والأصحاب عنها ان صحت فانها كانت مرتين مرة صلى النبى صلى الله عليه وسلم وراء أبى بكر ومرة أبو بكر وراءه ، ويحصل المقصود وهو أن صلاة القادر وراء القاعد لا تجوز الا قائما •

وأما الجواب عن حديث : « لا يؤمن أحد بعدى جالسا » فقال الدارقطنى والبيهقى وغيرهما من الأئمة : هو مرسل ضعيف ، وان جابرا الجعفى متفق على ضعفه ، ورد رواياته ، قالوا : ولا يرويه غير الجعفى عن الشعبي ، قال الشافعى رحمه الله : قد علم الذى احتج بهذا أنه ليس فيه حجة وأنه لا يثبت لأنه مرسل ، ولأنه عن رجل يرغب الناس عن الرواية عنه والله أعلم •

(فرع) (فى مذاهبهم فى صلاة الراكع والساجد خلف المومئى اليها) قد ذكرنا أن مذهبنا جوازها وبه قال زفر ، وقال أبو حنيفة ومالك وأبو يوسف ومحمد : لا تجوز •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وفى صلاة القارئ خلف الأمى ، وهو من لا يحسن الفاتحة ، أو خلف الأرت والألثغ قولان) (أحدهما) تجوز لأنه ركن من أركان الصلاة فجاز للقادر عليه ان ياتم بالمعجز عنه كالقيام (والثانى) لا تجوز لأنه يحتاج أن يحمل (١)

(١) فى بعض النسخ (أن يتحمل) (ط) •

قراءته وهو يعجز عن ذلك فلا يجوز أن ينتصب لتحمل كالامام الأعظم اذا عجز
عن تحمل أعباء الأمة) .

(الشرح) الأعباء - بفتح الهمزة وبالعين المهملة والباء الموحدة
وبالمد - جمع عبء - بكسر العين واسكان الباء بعدهما همزة - كحمل
وأحمال ، والعبء الثقل ، والأعباء الأثقال ، وقوله : عجز - بفتح الجيم -
يعجز - بكسرها - ويجوز عكسه لغتان الأولى أفصح ، وقوله : ركن
احتراز من الشرط ، وهو اذا لم يجد ماء ولا ترابا وصلى بحاله ، وكذا من
عليه نجاسة عجز عن ازالتها فلا يجوز الاقتداء بهما (وقوله) الأرت هو من
يدغم حرفا في حرف في غير موضع الادغام والألثغ من يسذل حرفا بحرف
كالراء بالغين والسين بالثاء وغير ذلك .

(اما حكم المسألة) فقال أصحابنا : الأُمى ما لا يحسن الفاتحة بكما لها
سواء كان لا يحفظها ، أو يحفظها كلها الا حرفا ، أو يخفف مشددا لرخاوة في
لسانه أو غير ذلك ، وسواء كان ذلك لخرس أو غيره فهذا الأُمى والأُرت
والألثغ ان كان تمكن من التعلم فصلاته في نفسه باطلة ، فلا يجوز الاقتداء به
بلا خلاف ، وان لم يتمكن بأن كان لسانه لا يطاوعه أو كان الوقت ضيقا ،
ولم يتمكن قبل ذلك فصلاته في نفسه صحيحة ، فان اقتدى به من هو في
مثل حاله صح اقتداؤه بالاتفاق لأنه مثله فصلاته صحيحة ، وان اقتدى به
قارىء لا يحفظ الفاتحة كلها أو يحفظ منها شيئا لا يحفظه الأُمى ، ففيه قولان
منصوصان ، وثالث مخرج (أصحابهما) وهو الجديد : لا يصح الاقتداء به
(والقديم) ان كانت صلاة جهرية لم تصح وان كانت سرية صحت .

(والثالث) المخرج خرج به أبو اسحاق المروزي ، وحكاه البندنجي عنه
وعن ابن سريج أنه يصح مطلقا ، ودليل الجميع يفهم مما ذكره المصنف .

واحتجوا للقديم بأن الامام يتحمل عن المأموم القراءة في الجهرية على
القديم هكذا ذكر الأقوال الثلاثة جمهور أصحابنا العراقيين والخراسانيين ،
منهم الشيخ أبو حامد وأصحابه ، وطاحب الحاوي والقاضي أبو الطيب ،
والمحاملي في كتابه ، وصاحب الشامل والشيخ نصر وخلائق من العراقيين ،
والقاضي حسين والمتولي وصاحب العدة وآخرون من الخراسانيين .

وقال امام الحرمين والغزالي : (الجديد) أنه لا يصح الاقتداء به ،
والقديم : يصح ، وهذا نقل فاسد عكس المذهب فالصواب ما سبق ، واتفق
المصنفون على أن الصحيح بطلان الاقتداء وهو مذهب مالك وأبي حنيفة
وأحمد وغيرهم واختار المزني وأبو ثور وابن المنذر صحته مطلقا وهو مذهب
عطاء وقتادة ، واحتج لهم بالقياس على العجز عن القيام كما ذكر المصنف ،
وفرق أصحابنا بأن العجز عن القيام ليس بنقص وجهل القراءة نقص فهو
كالكفر والأنوثة . ولأن القيام يعم البلوى بالمعجز عنه بخلاف القراءة
والله أعلم .

واعلم أن الأقوال الثلاثة جارية سواء علم المأموم أن الامام أمي أم جهل
ذلك هكذا صرح به الشيخ أبو حامد وغيره ، وهو مقتضى كلام الباقرين ،
وشذ عنهم صاحب الحاوي فقال : الأقوال اذا كان جاهلا . وان علم لم تصح
قطعا ، والمذهب ما قدمناه . ولو حضر رجلان كل واحد يحفظ نصف الفاتحة
فقط . فان اتفقا في نصف معين جاز الاقتداء ، وان حفظ أحدهما النصف
الأول والآخر الآخر فأيهما صلى خلف صاحبه فهو قارئ خلف أمي وهذا
يفهم مما قدمته لكن أفردته بالذكر كما أفرده الأصحاب وليتنبه له ، ولو صلى
من لا يحفظ الفاتحة لكنه يحفظ سبع آيات غيرها خلف من لا يحفظ قرآنا .
بل يصلي بالاذكار فهو صلاة قارئ خلف أمي ، خرجه أبو علي وغيره ، ولو
اقتدى أرت بألغ فهو قارئ خلف أمي لأنه يحسن شيئا لا يحسنه والله أعلم .

(فرع) اذا صلى القارئ خلف أمي بطلت صلاة المأموم وصحت
صلاة الامام ، وكذا المأمومون الأميون كما قدمناه ، هذا مذهبا ومذهب
أحمد . وقال أبو حنيفة ومالك : تبطل صلاة الامام والمأموم والقارئ والأمي
لأنه أمكنه الصلاة خلف قارئ فبطلت صلاته لترك قراءة قدر عليها .

واحتج أصحابنا بأنه اقتدى بمن لا يجوز اقتداؤه فلم تبطل صلاة الامام
بسبب اقتداء المأموم كما لو صلت امرأة برجال قال أصحابنا : وانما قلنا
بسبب اقتداء المأموم لثلاث يوردوا ما اذا صلت المرأة الجمعة برجال ، فان
فيها وجهين حكاهما القاضي أبو الطيب وهذه المسألة من تعليقه (أرجحهما)
تبطل صلاتها (والثاني) تعتقد ظهرا ، وبه قطع الشيخ أبو حامد في هذا
الموضع من تعليقه فعلى هذا لا يصح الايراد (وان قلنا) تبطل فما بطلت

لبطلان صلاة المأموم بل لعدم شرط الجمعة ، وهو امامة رجل . قال أصحابنا :
ولأن الأصول المقررة متفقة على أن الفساد لا يتعدى من صلاة الامام الى
المأموم (١) .

(والجواب) عما قالوه لا نسلم أنه أمكنه القراءة لأن عندنا تجب القراءة
على المأموم ، ولأنه ينتقض بالأخرس اذا أم ناطقا فانه أمكنه أن يصلى خلفه
وصلاته صحيحة ، وينتقض بالأمي اذا أمكنه أن يصلى خلف قارئ فصلى
منفردا صحت بالاتفاق والله أعلم .

(فرع) اذا لحن في القراءة كرهت امامته مطلقا ، فان كان لحننا
لا يغير المعنى كرفع الهاء من الحمد لله كانت كراهة تنزيه وصحت صلاته
وصلاة من اقتدى به ، وان كان لحننا يغير المعنى كضم التاء من أنعمت أو
كسرهما ، أو يبطله بأن يقول (الصراط المستقيم) فان كان لسانه يطاوعه
وأمكنه التعلم فهو مرتكب للحرام ويلزمه المبادرة بالتعلم ، فان قصر وضاق
الوقت لزمه أن يصلى ويقضى ولا يصح الاقتداء به ، وان لم يطاوعه لسانه
أو لم يمض ما يمكن التعلم فيه صلاة مثله خلفه صحيحة ، وصلاة صحيح
اللسان خلفه كصلاة قارئ خلف أمي ، وان كان في غير الفاتحة صحت صلاته
وصلاة كل أحد خلفه ؛ لأن ترك السورة لا يبطل الصلاة فلا يمنع الاقتداء .

قال امام الحرمين : ولو قيل ليس لهذا اللحن قراءة غير الفاتحة مما يلحن
فيه لم يكن بعيدا لأنه يتكلم بما ليس قرآنا بلا ضرورة والله أعلم .

قال البندنجي : ولو صلى القارئ خلف من ينطق بالحرف بين حرفين
كقاف غير خالصة بل مترددة بين كاف وقاف صحت صلاته مع الكراهة ،
وهذا الذي ذكره فيه نظر لأنه لم يأت بهذا الحرف ، وممن ذكر نحو كلام
البندنجي الشيخ أبو حامد .

(فرع) لو اقتدى قارئ بمن ظنه قارئاً فبان أمياً ، وقلنا : لا تصح
صلاة القارئ خلف أمي ففى وجوب الاعادة وجهان (أصحابهما) تجب . وبه .

(١) هكذا بالأصل ولعله « من صلاة المأموم الى الامام » لأن محور النزاع حول بطلان صلاة
الامام اذا بطلت صلاة المأمومين خلفه لانوته أو لاميته ، فالمتفق عليه بطلان صلاة المأموم والمختلف
عليه صلاة الامام فليحذر . « الطيعي »

قطع البغوى وغيره ، وهو مقتضى كلام الجمهور ، وسواء كانت صلاة سرية أو جهرية . ولو اقتدى بمن لا يعرف حاله في صلاة جهرية فلم يجهر وجبت الاعادة بالاتفاق اذا قلنا لا تجوز صلاة قارئ خلف أمي ؛ نص عليه الشافعى في الأم وصرح به أصحابنا العراقيون وغيرهم ، لأن الظاهر أنه لو كان قارئاً لجهر ، فلو سلم وقال : أسررت ونسيت الجهر لم تجب الاعادة ، لكن قالوا تستحب ، ولو بان أمياً في أثناء الصلاة وقلنا تجب الاعادة بطلت صلاته والا فكمالحدث فينوى مفارقتها ويتم صلاته ؛ واتفقوا على أنه لو صلى صلاة سرية خلف من لا يعرف حاله في القراءة صحت صلاته ؛ نص عليه في الأم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويجوز ان ياتم المفترض بالمتنفل والمفترض بمفترض في صلاة اخرى ، لما روى جابر بن عبد الله رضى الله عنهما ان معاذاً رضى الله عنه « كان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء الآخرة ثم يأتى قومه في بنى سلمة فيصلى بهم هي له تطوع ولهم فريضة العشاء » ولأن الاقتداء يقع في الأفعال الظاهرة ، وذلك يكون مع اختلاف النية ، فاما اذا صلى الكسوف خلف من يصلى الصبح والصبح خلف من يصلى الكسوف لم يجز لأنه لا يمكن الائتمام به مع اختلاف الأفعال) .

(الشرح) هذا الحديث صحيح كما سنوضحه ان شاء الله تعالى في فرع مذاهب العلماء ، وبنو سلمة بكسر اللام ؛ قبيلة معروفة من الأنصار ، وقوله العشاء الآخرة هكذا هو في رواية مسلم ويجوز تسميتها عشاء الآخرة كما سبق في باب المواقيت ولكن قوله عشاء الآخرة من باب اضافة الموصوف الى صفته ، وهو جائز عند الكوفيين بغير تقدير ، ويصح عند البصريين بتقدير محذوف ، ومنه قوله تعالى (ولدار الآخرة ^(١)) - و - بجانب الغربى ^(٢)) أى دار الحياة الآخرة وجانب المكان الغربى .

(اما حكم المسألة) فمذهبنا أنه تصح صلاة النفل خلف الفرض والقرض خلف النفل ، وتصح صلاة فريضة خلف فريضة أخرى توافقها في العدد كظهر خلف عصر ، وتصح فريضة خلف فريضة أقصر منها ، وكل هذا جائز بلا خلاف عندنا ثم اذا صلى الظهر خلف الصبح وسلم الامام قام المأموم

(١) من الآية ٣٢ من سورة الانعام .

(٢) من الآية ٤٤ من سورة القصص .

لاتمام صلاته وحكمه كحكم المسبوق ويتابع الامام في القنوت ، ولو أراد مفارقه عند اشتغاله بالقنوت جاز كما سبق في نظائره •

ولو صلى الظهر خلف المغرب جاز باتفاق ، ويتخير اذا جلس الامام في التشهد الأخير بين مفارقه لاتمام ما عليه وبين الاستمرار معه حتى يسلم الامام ثم يقوم المأموم الى ركعته كما قلنا في القنوت ، والاستمرار أفضل •

وان كان عدد ركعات المأموم أقل كمن صلى الصبح خلف رباعية أو خلف المغرب أو صلى المغرب خلف رباعية ففيه طريقان حكاهما الخراسانيون (أصحهما) وبه قطع العراقيون جوازه كعكسه •

(والثاني) حكاها الخراسانيون فيه قولان (أصحهما) هذا (والثاني) بطلانه لأنه يدخل في الصلاة بنية مفارقة الامام ، فاذا قلنا بالمذهب وهو صحة الاقتداء ففرغت صلاة المأموم وقام الامام الى ما بقى عليه ، فللمأموم بالخيار ان شاء فارقه وسلم وان شاء انتظره ليسلم معه ، والأفضل انتظاره ، وان أمكنه أن يقنت معه في الثانية بأن وقف الامام يسيرا قنت والا فلا ، وله أن يخرج عن متابعتة ليقنت واذا صلى المغرب خلف الظهر وقام الامام الى الرابعة لم يجز للمأموم متابعتة ، بل يفارقه ويتشهد ، وهل له أن يطول التشهد وينتظره ؟ فيه وجهان حكاهما امام الحرمين وآخرون •

(أحدهما) له ذلك كما قلنا فيمن صلى الصبح خلف الظهر (والثاني) قال امام الحرمين وهو المذهب : لا يجوز لأنه يحدث تشهدا وجلسا لم يفعله الامام ، ولو صلى العشاء خلف التراويح جاز ، فاذا سلم الامام قام الى ركعته الباقيتين والأولى أن يتمها منفردا ، فلو قام الامام الى آخرين من التراويح فنوى الاقتداء به ثانيا في ركعته ففي جوازه القولان فيمن أحرم منفردا ثم نوى الاقتداء ، الأصح الصحة • وقد سبقت مسألة العشاء خلف التراويح ، هذا كله اذا اتفقت الصلاتان في الأفعال الظاهرة ، فلو اختلفا بأن اقتدى من يصلي كسوفاً أو جنازة بمن يصلي ظهراً أو غيرها أو عكسه فطريقان (أصحهما) وبه قطع العراقيون لا تصح لتعذر المتابعة (والثاني) على وجهين أحدهما : هذا ، والثاني : يجوز ، وهو قول القفال لامكان المتابعة في البعض •

فعلى هذا اذا صلى الظهر خلف الجنازة لا يتابعه في التكبيرات والأذكار بينها . بل اذا كبر الامام الثانية تخير المأموم ان شاء أخرج نفسه من المتابعة وان شاء انتظر سلام الامام ، واذا اقتدى بمصلى الكسوف تابعه في الركوع الأول ، ثم ان شاء رفع رأسه معه وفارقه ، وان شاء انتظره في الركوع . قال امام الحرمين وغيره : وانما انتظره في الركوع ليعود الامام اليه ويعتدل معه عن ركوعه الثاني ولا ينتظره بعد الرفع لما فيه من تطويل الركن القصير قال البغوى : ولو أدركه في الركوع الثانى من الكسوف تابعه فيه وصلى معه تلك الركعة ويركع معه الركوع الأول من الثانية ثم يخرج عن متابعته . قال : واذا أدركه في الركوع الثانى من احدى الركعتين كان مدركا للركعة لأنه ركوع محسوب للامام . أما اذا صلى الظهر خلف العيد أو الاستسقاء فطريقان (أحدهما) أنه كصلاته خلف الكسوف لما فيهما من زيادات التكبيرات (وأصحهما) وبه قطع المتولى وغيره : تصح قطعاً لاتفاقهما في الأفعال الظاهرة ، بخلاف الجنازة فان تكبيراتها أركان ، فهي كاختلاف الأفعال . فاذا قلنا بالصحة لا يكبر مع الامام التكبيرات الزائدة لأنها ليست من صلاة المأموم ولا يخل تركها بالمتابعة ، فان كبرها لم تبطل صلاته لأن الأذكار لا تبطل الصلاة ، ولو صلى العيد خلف مصلى الصبح المقضية جاز ويكبر التكبيرات الزائدة .

(فرع) في مذاهب العلماء في اختلاف نية الامام والمأموم

قد ذكرنا أن مذهبنا جواز صلاة المتنفل والمفترض خلف متنفل ومفترض في فرض آخر ، وحكاه ابن المنذر عن طاوس وعطاء والأوزاعي وأحمد وأبى ثور وسليمان بن حرب ، قال : وبه أقول ، وهو مذهب داود .

وقالت طائفة : لا يجوز ثقل خلف فرض ولا فرض خلف ثقل ولا خلف فرض آخر . قاله الحسن البصرى والزهرى ويحيى بن سعيد الأنصارى وربيعة وأبو قلابة ، وهو رواية عن مالك .

وقال الثورى وأبو حنيفة : لا يجوز الفرض خلف ثقل آخر ولا فرض آخر ، ويجوز الثقل خلف فرض . وروى عن مالك مثله . واحتج لمن منع بقوله صلى الله عليه وسلم « انما جعل الامام ليؤتم به » رواه البخارى ومسلم

من طرق • واحتج أصحابنا بحديث جابر أن معاذاً « كان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عشاء الآخرة ثم يرجع الى قومه فيصلى بهم تلك الصلاة » رواه البخارى ومسلم ، هذا لفظ مسلم •

وعن جابر قال « كان معاذ يصلى مع النبى صلى الله عليه وسلم العشاء ثم يطلع الى قومه فيصليها لهم ، هى له تطوع ولهم مكتوبة العشاء » حديث صحيح رواه بهذا اللفظ الشافعى فى الأم ومسنده • ثم قال : هذا حديث ثابت لا أعلم حديثاً يروى من طريق واحد أثبت من هذا ولا أوثق •
يعنى رجلاً •

قال البيهقى فى كتابه معرفة السنن والآثار : وكذلك رواه بهذه الزيادة أبو عاصم النبيل وعبد الرزاق عن ابن جريج كرواية شيخ الشافعى عن ابن جريج بهذه الزيادة وزيادة الثقة مقبولة •

قال : والأصل أن ما كان موضوعاً بالجديد فهو منه ، لاسيما اذا روى من وجهين الا أن تقوم دلالة على التمييز ، قال : والظاهر أن قوله : هى له تطوع ولهم مكتوبة من قول جابر ، وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بالله وأخشى له من أن يقولوا مثل هذا الا يعلم •

وحين حكى الرجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فعل معاذ لم ينكر عليه الا التطويل (فان قالوا) لعل معاذاً كان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نافلة وبقومه فريضة (فالجواب) من أوجه (أحدها) أن هذا مخالف لصريح الرواية (الثانى) الزيادة التى ذكرناها هى له تطوع ولهم مكتوبة العشاء ، صريح فى الفريضة ولا يجوز حمله على تطوع (الثالث) جواب الشافعى والخطابى وأصحابنا وخلائق من العلماء أنه لا يجوز أن يظن بمعاذ مع كمال فقهه وعلو مرتبته أن يترك فعل فريضة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى مسجده ، والجمع الكثير المشتغل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى كبار المهاجرين والأنصار ، ويؤديها فى موضع آخر ويستبدل بها نافلة ، قال الشافعى : كيف يظن أن معاذاً يجعل صلاته مع رسول الله صلى

الله عليه وسلم - التي لعل صلاة واحدة معه أحب اليه من كل صلاة صلاحها في عمره ليست معه وفي الجمع الكثير - نافلة ؟ •

(الرابع) جواب الخطابي وغيره ولا يجوز أن يظن بمعاذ أنه يشتغل بعد إقامة الصلاة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه بنافلة مع قوله صلى الله عليه وسلم « اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة » وعن جابر رضى الله عنه قال « أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بذات الرقاع وذكر الحديث الى أن قال فنودى بالصلاة فصلى النبي صلى الله عليه وسلم بطائفة ركعتين ثم تأخروا ، وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتان » رواه البخاري ومسلم وعن أبي بكرة قال : « صلى النبي صلى الله عليه وسلم في خوف الظهر فصاف بعضهم خلفه وبعضهم بأزاء العدو فصلى بهم ركعتين ثم سلم فانطلق الذين صلوا معه فوققوا موقف أصحابهم ثم جاء أولئك فصلوا خلفه فصلى بهم ركعتين ثم سلم فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربعاً ولأصحابه ركعتين ركعتين » رواه أبو داود والنسائي بإسناد حسن •

واستدل الشافعي أيضا بالقياس على صلاة المتم خلف القاصر ، وأما الجواب عن حديث « انما جعل الامام ليؤتم به » فهو أن المراد ليؤتم به في الأفعال لا في النية ولهذا قال صلى الله عليه وسلم « انما جعل الامام ليؤتم به ، فاذا كبر فكبروا ، واذا سجد فاسجدوا » الى آخره والله أعلم •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا يجوز ان يصلى الجمعة خلف من يصلى الظهر لان الامام شرط في الجمعة والامام ليس معهم في الجمعة فتصير كالجمعة بغير امام • ومن اصحابنا من قال : تجوز كما يجوز ان يصلى الظهر خلف من يصلى العصر وفي فعلهما خلف المتنفل قولان (أحدهما) يجوز لأنهما متفقتان في الأفعال الظاهرة (والثاني) لا يجوز لأن من شرط الجمعة الامام والامام ليس معهم في الجمعة •

(الشرح) هاتان المسألتان سبق شرحهما وفرعهما في أول هذا الباب (والصحيح) صحة الجمعة خلف الظهر ، وخلف المتنفل والصبي والعبد والمسافر والله أعلم •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويكره أن يصلى الرجل بقوم وأكثرهم له كارهون ، لما روى ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ثلاثة لا يرفع الله صلاتهم فوق رؤوسهم فذكر فيه رجلا أم قوما وهم له كارهون » فان كان الذى يكرهه الأقل لم يكره أن يؤمهم لأن أحدا لا يخلو ممن يكرهه) .

(الترح) هذا الحديث رواه ابن ماجه فى سننه بإسناد حسن عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤوسهم شبرا : رجل أم قوما وهم له كارهون وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط ، وأخوان متصارمان » وفى الترمذى عن أبى أمامة قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم : العبد الآبق حتى يرجع ، وامرأة باتت وزوجها عنها ساخط ، وامام قوم وهم له كارهون » قال الترمذى : حديث حسن . وفى سنن أبى داود وغيره عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة : من تقدم قوما وهم له كارهون ، ورجل أتى الصلاة دبارا — والدبار الذى يأتيها بعد أن تفوته — ورجل اعتبد محرراً » وفى رواية البيهقى والدبار أن يأتي بعد فوات الوقت ، ولكنه حديث ضعيف والدبار — بكسر الدال — قال الخطابى والقاضى أبو الطيب وسائر العلماء : الدبار هو أن يعتاد حضور الصلاة بعد فراغ الناس قال : واعتباد المحرر أن يعتقه ثم يكتم عتقه وينكره ويحبسه بعد العتق ويستخدمه كرها .

(اما احكام المسألة) فقال الشافعى وأصحابنا رحمهم الله : يكره أن يؤم قوما وأكثرهم له كارهون ، ولا يكره إذا كرهه الأقل ، وكذا إذا كرهه نصفهم لا يكره ، صرح به صاحب الابانة ، وأشار اليه البغوى وآخرون . وهو مقتضى كلام الباقيين ، فانهم خصوا الكراهة بكراهة الأكثرين . قال أصحابنا : وانما تكره امامته إذا كرهوه لمعنى مذموم شرعا كوال ظالم ، وكمن تغلب على امامة الصلاة ولا يستحقها أو لا يتصون من النجاسات ، أو يحق هيئات الصلاة ، أو يتعاطى معيشة مذمومة أو يعاشر أهل الفسوق ونحوهم أو شبه ذلك فان لم يكن شيء من ذلك فلا كراهة والعتب على من كرهه . هكذا صرح به الخطابى والقاضى حسين والبغوى وغيرهم وحكى امام

الحرمين وجماعة عن القفال أنه قال : إنما يكره أن يصلى بقوم وأكثرهم له كارهون إذا لم ينصبه السلطان ، فإن نصبه لم يكره ، وهذا ضعيف والصحيح المشهور أنه لا فرق ، وحيث قلنا بالكراهة فهي مختصة بالامام ، أما المأمومون الذين يكرهونه فلا يكره لهم الصلاة وراءه ، هكذا جزم به الشيخ أبو حامد في تعليقه ونقله عن نص الشافعى .

وأما المأموم إذا كره حضوره أهل المسجد فلا يكره له الحضور ، نص عليه الشافعى وصرح به صاحب الشامل والتتمة لأنهم لا يرتبطون به ، ويكره أن يولى الامام الأعظم على جيش أو قوم رجلا يكرهه أكثرهم ، ولا يكره أن كرهه أقلهم نص عليه الشافعى ، وصرح به صاحب الشامل والتتمة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويكره أن يصلى الرجل بامرأة اجنبية لما روى أن النبى قال : « لا يغفلون رجلا بامرأة فإن ثالثهما الشيطان ») .

(الشرح) المراد بالكراهة كراهة تحریم ، هذا إذا خلا بها . قال أصحابنا : إذا أم الرجل بامرأته أو محرم له وخلا بها جاز بلا كراهة ، لأنه يباح له الخلوة بها في غير الصلاة ، وإن أم بأجنبية وخلا بها حرم ذلك عليه وعليها ، للأحاديث الصحيحة التى سأذكرها إن شاء الله تعالى ، وإن أم بأجنبيات وخلا بهن فطريقان قطع الجمهور بالجواز ، ونقله الرافعى في كتاب العدد عن أصحابنا . ودليله الحديث الذى سأذكره إن شاء الله تعالى ، ولأن النساء المجتمعات لا يتمكن فى الغالب الرجل من مفسدة يبعضهن فى حضرتهم . وحكى القاضى أبو الفتوح فى كتابه فى الخنائى فيه وجهين . وحكاها صاحب البيان عنه (أحدهما) يجوز (والثانى) لا يجوز خوفا من مفسدة . ونقل امام الحرمين وصاحب العدة فى أول كتاب الحج فى مسائل استطاعة الحج أن الشافعى نص على أنه يحرم أن يصلى الرجل بنساء منفردات الا أن يكون فيهن محرم له أو زوجته ، وقطع بأنه يحرم خلوه الرجل بنسوة الا أن يكون له فيهن محرم ، والمذهب ما سبق ، وإن خلا رجلا أو رجال بامرأة فالمشهور تحریمه ، لأنه قد يقع اتفاق رجال على فاحشة بامرأة . وقيل : ان كانوا ممن تبعد مواظتهم على الفاحشة جاز . وعليه يتأول حديث ابن عمرو بن العاص الآتى .

والخنثى مع امرأة كرجل ، ومع نسوة كذلك ومع رجل كامرأة ومع رجال كذلك ، ذكره القاضي أبو الفتوح وصاحب البيان عملا بالاحتياط .
وقياسا على ما قاله الأصحاب في مسألة نظر الخنثى كما سنوضحه في أول كتاب النكاح ان شاء الله تعالى . وأما الأمرد الحسن فلم أر لأصحابنا كلاما في الخلوة به ، وقياس المذهب أنه يحرم الخلوة به كما قال المصنف والجمهور ونص عليه الشافعي كما سنوضحه في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى أنه يحرم النظر اليه ، وإذا حرم النظر فالخلوة أولى فانها أفحش وأقرب الى المفسدة ، والمعنى المخوف في المرأة موجود . وأما الأحاديث الواردة في المسألة فمنها ما روى ^(١) عقبة بن عامر (رض) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اياكم والدخول على النساء ، فقال رجل من الأنصار ، أفرأيت الحمى ؟ قال الحمى الموت » رواه البخارى ومسلم ، الحمى قرابة الزوج ، والمراد هنا قريب تحل له كأخ الزوج وعمه وابنهما وخاله وغيرهم . وأما أبوه وابنه وجده فهم محارم تجوز لهم الخلوة وان كانوا من الأحماء .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا يخلون أحدكم بامرأة الا مع ذى محرم » رواه البخارى ومسلم ، وعن ابن عمرو بن العاص رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المنبر « لا يخلون رجل بعد يومى هذا سرا على مغيبة الا ومعه رجل أو اثنان » رواه مسلم ، المغيبة — بكسر الغين — التى زوجها غائب ، والمراد هنا غائب عن بيتها ، وان كان فى البلدة . وعن سهل بن سعد رضى الله عنه قال « كانت فينا امرأة — وفى رواية كانت لنا عجوز — تأخذ من أصول السلق فتطرحه فى القدر وتكركر حبات من شعير ، فاذا صلينا الجمعة انصرفنا نسلّم عليها فتقدمه الينا » رواه البخارى ، فهذا قد يمنع دلالة لهذه المسألة لأنه يحتمل أن يكون فيهم محرم لها ، وليس فيه تصريح بالخلوة بها ، والله أعلم .

واعلم أن المحرم الذى يجوز القعود مع الأجنبية مع وجوده يشترط أن يكون ممن يستحى منه فان كان صغيرا عن ذلك كابن سنتين وثلاث ونحو

(١) فى الأصل ما روى عن عقبة وهى صيغة تريض والحديث متفق عليه فلا يصح سرقته بهذه الصيغة (ط) .

ذلك فوجوده كالعدم بلا خلاف ، ولا فرق في تحريم الخلوة بين الصلاة وغيرها كما سبق ، ويستوى فيها الأعمى والبصير ، ويستثنى من هذا كله مواضع الضرورة بأن يجد امرأة أجنبية منقطعة في بركة ونحو ذلك فيباح له استصحابها . بل يجب عليه ذلك اذا خاف عليها لو تركها ، وهذا لا خلاف فيه ، ويدل عليه حديث عائشة رضى الله عنها في قصة الافك . واعلم أن المحرم الذى يجوز القعود معها بوجوده يستوى فيه محرمه ومحرمها وفي معناه زوجها وزوجته ، والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويكره أن يصلى خلف التتمام والفاء لما يزيدان في الحروف ، فان صلى خلفهما صحت صلاته لأنها زيادة ، وهو مغلوب عليها) .

(الشرح) التتمام الذى يكرر التاء والفاء - بالهمزة بين الفائين وبالمد - هو الذى يكرر الفاء ، قال الشافعى وأصحابنا : تكره الصلاة وراءهما ، وتصح لما ذكره المصنف .

(فرع) لا تكره امامة الأعرابي للقروى اذا كان يحسن الصلاة ، هذا مذهبنا وحكاه ابن المنذر عن الثورى والشافعى وأصحاب الرأى واسحاق [وقال] وبه أقول قال : وكرهه أبو مجلز ومالك .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(السنة أن يؤم القوم أقرؤهم وأفقههم لما روى أبو مسعود البدرى رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله تعالى وأكثرهم قراءة ، فان كانت قراءتهم سواء فليؤمهم أقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فليؤمهم أكبرهم سناً » وكان أكثر الصحابة رضى الله عنهم قراءة أكثرهم فقها لأنهم كانوا يقرأون الآية ويتعلمون أحكامها ولأن الصلاة تفتقر صحتها الى القراءة والفقه فقدم أهلها (على غيرهما) فان زاد أحدهما في القراءة أو الفقه قدم على الآخر وان زاد أحدهما في الفقه وزاد الآخر في القراءة فالأفقه أولى ، لأنه ربما حدث في الصلاة حادثة يحتاج الى الاجتهاد فان استويا في الفقه والقراءة ففيه قولان ، قال فى القديم : يقدم الأشرف ، ثم الأقدم هجرة ، ثم الأسن وهو الأصح لأنه قدم الهجرة على السن فى حديث أبى مسعود البدرى ، ولا خلاف أن الشرف مقدم على الهجرة ، فاذا قدمت الهجرة على السن فلان يقدم عليه الشرف أولى ، وقال فى الجديد : يقدم الأسن ثم الأشرف ثم الأقدم هجرة لما روى مالك بن الحويرث أن النبى صلى الله عليه وسلم قال :

« صلوا كما رأيتموني أصلي وليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم » ولأن الأكبر أخشع في الصلاة فكان أولى ؛ والسن الذي يستحق به التقديم السن في الاسلام ، فاما اذا شاخ في الكفر ثم أسلم لم يقدم على شاب نشأ في الاسلام ، والشرف الذي يستحق به التقديم أن يكون من قريش والهجرة أن يكون ممن هاجر من مكة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من أولادهم ، فإن استويا في ذلك فقد قال بعض المتقدمين : يقدم أحسنهم فمن أصحابنا من قال : أحسنهم صورة ، ومنهم من قال : أراد أحسنهم ذكرا .

(الشرح) حديث أبي مسعود رواه مسلم باللفظ الذي ذكرته هنا ، واسم أبي مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري سكن بدرا ولم يشهدا في قول الأكثرين ، وقال المحدثون محمد بن شهاب الزهري ومحمد بن اسحاق صاحب المغازي ومحمد بن اسماعيل البخاري : شهدا ، وأما حديث مالك بن الحويرث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « صلوا كما رأيتموني أصلي وليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم » فرواه البخاري .

(اما حكم المسألة) فقال أصحابنا : الأسباب المرجحة في الامامة ستة : الفقه ، والقراءة ، والورع ، والسن ، والنسب ، والهجرة . قالوا : وليس المراد بالورع مجرد العدالة الموجبة لقبول الشهادة ، بل ما يزيد على ذلك من حسن السيرة والعفة ومجانبة الشبهات ونحوها ، والاشتهار بالعبادة .

وأما السن فالمعتبر سن مضى في الاسلام فلا يقدم شيخ أسلم قريبا على شاب نشأ في الاسلام أو أسلم قبله ، وهذا متفق عليه عند أصحابنا ، وحجته رواية مسلم في صحيحه في حديث أبي مسعود فأقدمهم اسلاما بدل سنا ، والصحيح أنه لا يعتبر الشيخوخة ، بل يعتبر تفاوت السن لظاهر الحديث ، وأشار بعضهم الى اعتبارها والصواب الأول ، وأما النسب فنسب قريش معتبر بالاتفاق ، وفي غيرهم وجهان .

(أحدهما) لا يعتبر غير قريش ، وأصحهما يعتبر كل نسب يعتبر في الكفاءة كالعلماء والصلحاء ، فعلى هذا يقدم الهاشمي والمطلبي على سائر قريش ويتساويان هما فيقدم سائر قريش على سائر العرب ، وسائر العرب على العجم .

واحتج البيهقي وغيره لاعتبار النسب بحديث أبي هريرة رضى الله عنه

قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم » رواه مسلم ، وهذا الحديث وإن كان واردا في الخلافة فيستنبط منه امامة الصلاة •

وأما الهجرة فيقدم من هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على من لم يهاجر ، ومن تقدمت هجرته على من تأخرت ، وكذا الهجرة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من دار الحرب الى دار الاسلام معتبرة هكذا ، وأولاد من هاجر أو تقدمت هجرته يقدمون على غيرهم ، هذا جملة القول في الترجيح ، فإن اختلف واحد بأحد الأسباب مع الاستواء في الباقي من كل وجه قدم المختص ، ويقدم من له فقه وقراءة على من له أحدهما ، وكذا من له ثلاثة أسباب أو أكثر على من دونه •

وإن تعارضت الأسباب ففيه خمسة أوجه (أصحابها) عند جمهور أصحابنا وهو المنصوص الذي قطع به المصنف والأكثر ونقله الشيخ أبو حامد عن الأصحاب أن الأفقه مقدم على الأقرأ والأورع وغيرهما ، لما ذكره المصنف ، وبهذا قال أبو حنيفة ومالك والأوزاعي وأبو ثور •

(والوجه الثاني) الأقرأ مقدم على الجميع ، وهو قول ابن المنذر من أصحابنا وبه قال الثوري وأحمد وإسحاق •

(والثالث) يستوى الأفقه والأقرأ ولا ترجيح لتعادل الفضيلتين فيهما وهذا ظاهر نصه في المختصر •

(والرابع) يقدم الأورع على الأفقه والأقرأ وغيرهما ، قاله الشيخ أبو محمد الجويني ، وجزم به البغوي والمتولي لأن معظم مقصود الصلاة الخشوع والخضوع والتدبر ورجاء اجابة الدعاء ، والأورع أقرب الى هذا ، وأما القراءة فهو عارف بالواجب منها والفقه يعرف منه المحتاج اليه غالبا ، أما ما يخاف حدوثه في الصلاة من فهم يحتاج الى فقه كثير فأمر نادر لا يفوت مقصود الورع بأمر متوهم •

(والخامس) أن السن مقدم على الفقه وغيره حكاه الرافعي وهو غلط منابذ للسنة الصحيحة ولنض الشافعي والأصحاب والدليل ، وإذا استويا في

الفقه والقراءة ففيه طرق (أحدها) قاله الشيخ أبو حامد وآخرون يقدم السن والنسب على الهجرة فإن تعارض سن ونسب كشاب قرشي وشيخ غير قرشي فالجديد : تقديم الشيخ ، والقديم : الشاب ، واختار جماعة هذا القديم .

(والطريق الثاني) وجزم به المتولى والبغوى يقدم الهجرة على النسب والسن وأيهما يقدم ؟ فيه القولان (والثالث) وهى طريقة المصنف وآخرين فيه قولان (الجديد) يقدم السن ثم النسب ثم الهجرة (والقديم) يقدم النسب ثم الهجرة ثم السن . وصحح المصنف القديم ، والمختار تقديم الهجرة ثم السن لحديث أبى مسعود .

وأما حديث مالك بن الحويرث فإنما كان خطابا له ولرفقته ، وكانوا فى النسب والهجرة والاسلام متساوين ، وظاهر الحديث فى الصحيحين أنهم كانوا فى الفقه والقراءة سواء ، فإنهم هاجروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقاموا عنده عشرين ليلة فصحبوه صحبة واحدة . واشتركوا فى المدة والسماع والرؤية فالظاهر تساويهم فى جميع الخصال الا السن ، فهذا قدمه ، وهذه قضية غير محتملة لما ذكرته أو هو متعين فلا يترك حديث أبى مسعود الصريح المسوق لبيان الترجيح بهذا والله أعلم .

قال أصحابنا : فإن تساويا فى جميع الصفات الست قدم بنظافة الثوب والبدن على الأوساخ ، وبطيب الصنعة وحسن الصوت وشبهها من الفضائل ، ونقل المصنف والأصحاب عن بعض متقدمى العلماء أنه يقدم أحسنهم ، فقل : أحسنهم وجها وقيل : أحسنهم ذكرا هكذا حكاه المصنف والأصحاب .

قال القاضى أبو الطيب : هذان التقسيماں وجهان لأصحابنا (أصحابهما) الثانى وقال المتولى : يقدم بنظافة الثوب ، ثم حسن الصوت ثم حسن الصورة ، والمختار تقديم أحسنهم ذكرا ثم أحسنهم صوتا ثم حسن الهيئة .

وروى البيهقى حديثا أشار الى تضعيفه عن أبى زيد عمرو بن أخطب الأنصارى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال « اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أقرؤهم لكتاب الله عز وجل فإن كانوا فى القراءة سواء فأكبرهم سنا ، فإن كانوا فى

السن سواء ، فأحسنهم وجها « وينكر على المصنف كونه حكاة عن بعض المتقدمين مع أنه حديث مرفوع ، وإن كان ضعيفا .

وحكى الشيخ أبو حامد - وجها أنه يقدم الأحسن وجها على الأورع والأكثر طاعة وهذا الوجه غلط فاحش جدا والله أعلم ، قال أصحابنا : وإذا تساوى من كل وجه وسمح أحدهما بتقديم الآخر والا أقرع والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وإذا اجتمع هؤلاء مع صاحب البيت فصاحب البيت أولى منهم ، لما روى أبو مسعود البدرى رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يؤمن الرجل الرجل في أهله ولا سلطانه ولا يجلس على تكرمته [في بيته] إلا بإذنه » فإن حضر مالك الدار والمستاجر فالمستاجر أولى . لأنه أحق بالتصرف في المنافع ، وإن حضر سيد العبد والعبد في دار جعلها لسكنى العبد فالسيد أولى ، لأنه هو المالك في الحقيقة ، وإن اجتمع غير السيد مع العبد في الدار فالعبد أحق بالتصرف ، وإن اجتمع هؤلاء وإمام المسجد فإمام المسجد أولى ، لما روى أن ابن عمر رضى الله عنهما : « كان له مولى يصلى في مسجد فحضر فقدمه مولاه ، فقال له ابن عمر : أنت أحق بالإمامة في مسجدك » وإن اجتمع إمام المسلمين مع صاحب البيت أو مع إمام المسجد فالإمام أولى ، لأن ولايته عامة ، ولأنه راع وهم رعيته فكان تقديم الراعى أولى) .

(الشرح) حديث أبى مسعود رواه مسلم ، والتكرمة بفتح التاء وكسر الراء وهى ما يختص به الانسان من فراش ووسادة ونحوها . هذا هو المشهور . قال القاضى أبو الطيب : وقيل هى المائدة . وروى مسلم لا يؤمن ولا يجلس بالياء المثناة تحت المضمومة على ما لم يسم فاعله ، وبالمثناة فوق المفتوحة على الخطاب ، وأما الأثر المذكور عن ابن عمر فرواه الشافعى والبيهقى بإسناد حسن أو صحيح عن نافع عن ابن عمر .

وقوله : اجتمع هؤلاء مع صاحب البيت ومع العبد وأشباهه ، هذا مما أنكره الحريرى فى درة النواص . وقال : لا يجوز اجتماع فلان مع فلان . وإنما يقال : اجتماع فلان وفلان . وقد استعمل الجوهري فى صحاحه اجتماع فلان مع فلان وقد أوضحته فى تهذيب اللغات .

قال أصحابنا رحمهم الله : إذا حضر الوالى فى محل ولايته قدم على جميع الحاضرين فيقدم على الأفقه والأقرأ والأورع ، وعلى صاحب البيت وإمام

المسجد اذا أذن صاحب البيت ونحوه في اقامة الصلاة في ملكه فان لم يتقدم
الوالى قدم من شاء ممن يصلح للامامة وان كان غيره أصلح منه لأن الحق
فيها له فاختص بالتقدم والتقديم .

قال البغوى والرافعى : ويراعى في الولاية تفاوت الدرجة فالامام الأعظم
أولى من غيره ، ثم الأعلى فالأعلى من الولاية والحكام ، وحكى الرافعى قولاً
أن المالك أولى من الامام الأعظم ، وهذا شاذ غريب ضعيف جداً ، ولو اجتمع
قوم لا والى معهم في موضع ، فان كان مسجداً فامامه أحق ، وان كان غير
مسجد أو كان مسجداً ليس فيه امام فساكن الموضع بحق أولى بالتقديم
والتقدم من الأفقه وغيره ، سواء سكنه بملك أو اجارة أو عارية أو أسكنه
سيده . ولو حضر شريكان في البيت أو أحدهما والمستعير من الآخر لم يتقدم
غيرهما الا باذنها ولا أحدهما الا باذن الآخر ، فان لم يحضر الا أحدهما فهو
أحق حيث يجوز انتفاعه ، ولو اجتمع المالك والمستأجر فوجهان (الصحيح)
تقديم المستأجر ، وبه قطع المصنف والأكثر لما ذكره المصنف (والثانى)
المالك أحق لأن المستأجر انما يملك السكنى حكاه الرافعى ، وان اجتمع
المعير والمستعير فوجهان ، الصحيح وبه قطع المصنف والجمهور المعير أحق
(والثانى) المستعير أحق لأنه الساكن . حكاه الرافعى ، ولو حضر السيد
وعبده الساكن فالسيد أولى بالاتفاق ، لما ذكره المصنف ، سواء المأذون له
في التجارة وغيره ، ولو حضر السيد والمكاتب في دار المكاتب فالمكاتب أولى
والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان اجتمع مسافر ومقيم فالمقيم أولى ، لأنه اذا تقدم المقيم انما كلهم
فلا يختلفون ، واذا تقدم المسافر اختلفوا [في الصلاة] ، وان اجتمع حر وعبد
فالحر أولى لأنه موضع كمال والحر اكمل ، وان اجتمع فاسق وعبد فالعبد
أولى لأنه افضل ، وان اجتمع ولد زنا وغيره ففيه أولى ، لأنه كرهه عمر بن
عبد العزيز ومجاهد . وان اجتمع بصير وأعمى فالنصوص انهما سواء ، لأن
في الأعمى فضيلة وهو أنه لا يرى ما يلهيه ، وفي البصير فضيلة وهو أنه يجتنب
النجاسة . وقال أبو اسحاق المروزى : الأعمى أولى ، وعندى أن البصير
أولى لأنه يجتنب النجاسة التي تفسد الصلاة . والأعمى يترك النظر الى
ما يلهيه وذلك لا يفسد الصلاة به) .

(الشرح) هذه المسائل كلها كما قالها في الأحكام والدلائل ، الا أن مسألة البصير والأعمى فيها ثلاثة أوجه مشهورة ، ذكر المصنف منها وجهين واختار الثالث لنفسه وهو ترجيح البصير وجعله اختياراً له ، ولم يحكه وجها للأصحاب . وهو وجه حكاة شيخه القاضي أبو الطيب في تعليقه وصاحب التتمة والرافعى وآخرون (والصحيح) عند الأصحاب أن البصير والأعمى سواء . كما نص عليه الشافعى . وبه قطع الشيخ أبو حامد وآخرون . واتفقوا على أنه لا كراهة في امامة الأعمى للبصراء .

قال أصحابنا : ويقدم العدل على فاسق أفقه وأقرأ منه . لأن الصلاة وراء الفاسق وان كانت صحيحة فهي مكروهة . قال أصحابنا : والبالغ أولى من الصبى وان كان أفقه وأقرأ لأن صلاة البالغ واجبة عليه . فهو أحرص على المحافظة على حدودها ، ولأنه مجمع على صحة الاقتداء به بخلاف الصبى . ولو اجتمع صبى حر وبالغ عبد فالعبد أولى لما ذكرناه . نقله القاضي أبو الطيب وآخرون في كتاب الجنائز . ولو اجتمع حر غير فقيه [وعبد فقيه] فأيهما أولى ؟ فيه ثلاثة أوجه كالْبصير والأعمى (الصحيح) تساويهما . قال أصحابنا : والحررة أولى من الأمة لأنها أكمل ولأنه يلزمها ستر رأسها .

(فرع) ذكر المصنف والأصحاب أن المقيم أولى من المسافر . فلو صلى المسافر بمقيم فهو خلاف الأولى . وهل هو مكروه كراهة تنزيه ؟ فيه قولان حكاهما البندنجى والشيخ أبو حامد والقاضى أبو الطيب وآخرون .

وقال فى الأم : يكره ، وفى الاملاء لا يكره ، وهو الأصح ، لأنه لم يصح فيه نهى شرعى ، هذا اذا لم يكن فيهم السلطان أو نائبه ، فان كان فهو أحق بالامامة وان كان مسافرا . ذكره الشيخ أبو حامد والبندنجى والقاضى أبو الطيب وآخرون . ولا خلاف فيه ، وكلام المصنف هنا وفى التنبيه محمول على اذا لم يكن فيهم السلطان ولا نائبه .

(فرع) قال البندنجى وغيره : وامامة من لا يعرف أبوه كامامة ولد الزنا فيكون بخلاف الأولى ، وقال البندنجى : هي مكروهة .

(فرع) الخصى والمجبوب كالفحل فى الامامة لا فضيلة لبعضهم على بعض ، ذكره البندنجى وغيره .

(فرع) في مسائل تتعلق بالباب (أحداها) الاقتداء بأصحاب المذاهب المخالفين بأن يقتدى شافعى بحنفى ، أو مالكى لا يرى قراءة البسمة في الفاتحة ، ولا إيجاب التشهد الأخير والصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم ولا ترتيب الوضوء وشبه ذلك . وضابطه أن تكون صلاة الامام صحيحة في اعتقاده دون اعتقاد المأموم أو عكسه لاختلافهما في الفروع ، فيه أربعة أوجه :

(أحدها) الصحة مطلقا . قاله القفال اعتبارا باعتقاد الامام (والثانى) لا يصح اقتداؤه مطلقا ، قاله أبو اسحاق الاسفرائنى ، لأنه وإن أتى بما نشترطه ونوجبه فلا يعتد وجوبه فكأنه لم يأت به (والثالث) أن أتى بما نعتبره نحن لصحة الصلاة صح الاقتداء ، وإن ترك شيئا منه أو شككنا في تركه لم يصح (والرابع) وهو الأصح ، وبه قال أبو اسحاق المروزى والشيخ أبو حامد الاسفرائنى والبندنجى والقاضى أبو الطيب والأكثر : أن حققنا تركه لشيء نعتبره لم يصح الاقتداء وإن تحققنا الاتيان بجميعه أو شككنا صح وهذا يغلب اعتقاد المأموم .

هذا حاصل الخلاف فيتفرع عليه : لو مس حنفى امرأة أو ترك طمأنينة أو غيرها صح اقتداء الشافعى به عند القفال وخالفه الجمهور وهو الصحيح ، ولو صلى الحنفى على وجه لا يعتقده والشافعى يعتقده بأن احتجم أو اقتصد وصلى صح الاقتداء عند الجمهور وخالفهم القفال .

وقال الأودنى والحليمى الامامان الجليلان من أصحابنا : لو أم ولى الأمر أو نائبه وترك البسمة والمأموم يرى وجوبها ، صحت صلاته خلفه علما كان أو ناسيا ، وليس له المفارقة لما فيه من الفتنة ، وقال الرافعى : وهذا حسن . ولو صلى حنفى خلف شافعى على وجه لا يعتقده الحنفى بأن اقتصد ففيه الخلاف إن اعتبرنا اعتقاد الامام صح الاقتداء والا فلا . وإذا صححنا اقتداء أحدهما بالآخر وصلى شافعى الصبح خلف حنفى ومكث الامام بعد الركوع قليلا وأمکن المأموم القنوت قنت والا تابعه وترك القنوت ويسجد للسهو على الأصح ، وهو اعتبار اعتقاد المأموم ، وإن اعتبرنا اعتقاد الامام لم يسجد ، ولو صلى الحنفى خلف الشافعى الصبح فترك الامام القنوت ويسجد للسهو

تابعه المأموم ، فإن ترك الامام السجود سجد المأموم ان اعتبرنا اعتقاد
الامام والا فلا .

(الثانية) لو صلت الأمة مكشوفة الرأس بحرائر مستترات صحت صلاة
الجميع لأن رأسها ليست بمورة بخلاف الحرة ، نص عليه الشافعي ، واتفقوا
عليه .

(الثالثة) لا تكره امامة العبد للعبيد ولا للأحرار ، ولكن الحر أولى .
هذا مذهبنا ومذهب الجمهور . وقال أبو مجلز التابعي : تكره امامته مطلقا ،
وهي رواية عن أبي حنيفة . وقال الضحاك : تكره امامته للأحرار ولا تكره
للعبيد .

(الرابعة) قال أبو الطيب : لا يكره أن يؤم قوما فيهم أبوه أو أخ له أكبر
منه ، هذا مذهبنا . وقال عطاء : يكره .

(الخامسة) قال المصنف والأصحاب : غير ولد الزنا أولى بالامامة منه .
ولا يقال انه مكروه .

وأما قول الشيخ أبي حامد والعبدري انه يكره عندنا وعند أبي حنيفة
فتساهل منه في تسميته مكروها ، وكرهه مجاهد وعمر بن عبد العزيز . وقال
مالك والليث يكره أن يكون اماما راتبا . وقال الجمهور : لا بأس به ، ممن
قال به عائشة أم المؤمنين وعطاء والحسن والزهرى والنخعي وعمر بن دينار
وسليمان بن موسى والثوري والأوزاعي وأحمد واسحاق وداود وابن المنذر .

باب موقف الامام

قال المصنف رحمه الله تعالى

(السنة ان يقف الرجل الواحد عن يمين الامام لما روى ابن عباس رضي
الله عنهما قال : « بت عند خالتي ميمونة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصلي فقممت عن يساره فجعلني عن يمينه » فان وقف عن يساره رجع الى
يمينه ، فان لم يحسن علمه الامام كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم بابن
عباس : فان جاء آخر احرم عن يساره ثم يتقدم الامام او يتأخر المأمومان ،
لما روى جابر قال : « قممت عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ
بيدي فادارني حتى اقامني عن يمينه وجاء جبار بن صخر حتى قام عن يسار

رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ بأيدينا جميعا فدفعنا حتى اقامنا خلفه «
ولاته قبل ان يحرم الثاني لم يتغير موقف الأول ولا يزول عن موضعه . فان
حضر رجلان اصطفا خلفه لحديث جابر ، وان حضر رجل وصبي اصطفا خلفه .
لما روى انس قال : « قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفت انا واليتيم
وراءه ، والعجوز من ورائنا فصلى بنا ركعتين » وان حضر رجال وصبيان
يقدم الرجال لقوله صلى الله عليه وسلم « ليليني منكم أولو الأحلام والنهي »
ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » فان كانت معهم امرأة وقفت خلفهم لحديث
انس . وان كان معهم خنثى وقف الخنثى خلف الرجال ، والمرأة خلف الخنثى
لانه يجوز أن يكون امرأة فلا يقف مع الرجال) .

(الشرح) حديث ابن عباس رواه البخارى ومسلم ، وحديث جابر
رواه مسلم وحديث أنس رواه البخارى ومسلم ، وحديث « ليليني منكم أولو
الأحلام والنهي » رواه مسلم من رواية عبد الله بن مسعود ، ومن رواية أبي
مسعود الأنصارى البدرى عقبه بن عمرو ، وقوله صلى الله عليه وسلم
« ليليني » ضبطناه فى صحيح مسلم على وجهين (أحدهما) ليلنى بعد اللام
نون مخففة ليس بينهما ياء (والثانى) ليلنى بزيادة ياء مفتوحة وتشديد
النون فهذان الوجهان صحيحان ، ورووه فى صحيح مسلم بهما وربما قرأه
بعض الناس باسكان الياء وتخفيف النون وهذا باطل من حيث الرواية فاسد
من حيث العربية (قوله) صلى الله عليه وسلم « أولو الأحلام والنهي » معناه
البالغون العقلاء الكاملون فى الفضيلة (قوله) عن يساره بفتح الياء وكسر
والفتح أفصح عند الجمهور وعكسه ابن دريد . والصبيان بكسر الصاد
على المشهور وحكى ابن دريد كسرهما وضمهما ، والعجوز المذكور فى حديث
أنس هى أم سليم كذا جاء مبينا فى صحيح البخارى وغيره ، واليتيم اسمه
ضميرة بن سعد الحميرى المدنى وجبار بن صخر - بجيم مفتوحة ثم باء
موحدة مشددة - وهو أبو عبد الله بن جبار بن صخر بن أمية الأنصارى
السلمى - بفتح السين واللام - المدنى شهد العقبة وبدرا وأحدا والخنديق
وسائر المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى بالمدينة سنة ثلاثين
رضى الله عنه .

(اما احكام الفصل) ففيه مسائل (احداها) السنة أن يقف المأموم الواحد
عن يمين الامام رجلا كان أو صبيا قال أصحابنا : ويستحب أن يتأخر عن
مساواة الامام قليلا فان خالف ووقف عن يساره أو خلقه استحباب له أن يتجول

الى يمينه ويحترز عن أفعال تبطل الصلاة ، فان لم يتحول استحب للامام أن يحوله لحديث ابن عباس ، فان استمر على اليسار أو خلفه كره وصحت صلاته عندنا بالاتفاق .

(الثانية) اذا حضر امام ومأمومان تقدم الامام واصطفا خلفه سواء كانا رجلين أو صبيين أو رجلا وصبيا . هذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة الا عبد الله بن مسعود وصاحبيه علقمة والأسود فانهم قالوا : يكون الامام والمأمومان كلهم صفا واحدا ثبت هذا عن ابن مسعود في صحيح مسلم .

دليلنا حديث جابر السابق قال أصحابنا : فان حضر امام ومأموم وأحرم عن يمينه ثم جاء آخر أحرم عن يساره ثم ان كان قدام الامام سعة وليس وراء المأمومين سعة تقدم الامام ، وان كان وراءهما سعة وليست قدامه تأخرا ، وان كان قدامه سعة ووراءهما سعة تقدم أو تأخرا ، وأيهما أفضل ؟ فيه وجهان (الصحيح) الذى قطع به الشيخ أبو حامد والأكثرون تأخرهما لأن الامام متبوع فلا ينتقل (والثانى) تقدمه قال القفال والقاضى أبو الطيب : لأنه يبصر ما بين يديه ولأنه فعل شخص فهو أخف من شخصين ، هذا اذا جاء المأموم الثانى فى القيام ، فان جاء فى التشهد والسجود فلا تقدم ولا تأخر حتى يقوموا ، ولا خلاف أن التقدم والتأخر لا يكون الا بعد احرام المأموم الثانى كما ذكرنا وقد نبه عليه المصنف بقوله ، ثم يتقدم الامام أو يتأخرا .

(فروع) قال الشافعى رحمه الله فى الأم : لو وقف المأموم عن يسار الامام أو خلفه كرهت ذلك لهما ، ولا اعادة قال : ولو أم اثنين فوققا عن يمينه أو يساره أو أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره أو أحدهما بجنبه والآخر خلفه ، أو أحدهما خلفه والآخر خلف الأول كرهت ذلك ولا اعادة ولا سجود سهو لحديث ابن عباس وأنس هذا نصه . واتفق الأصحاب عليه .

(الثالثة ^(١)) اذا حضر كثيرون من الرجال والصبيان يقدم الرجال ثم الصبيان ، هذا هو المذهب ، وبه قطع الجمهور وفيه وجه حكاه الشيخ أبو حامد والبندنجى والقاضى أبو الطيب وصاحب المستظهرى والبيان

(١) أى المسألة الثالثة (ط) .

وغيرهم أنه يستحب أن يقف بين كل رجلين صبي ليتعلموا منهم أفعال الصلاة،
والصحيح الأول لقوله صلى الله عليه وسلم « ليلنى منكم أولوا الأحلام والنهى
ثم الذين يلونهم » .

وأما تعلم الصلاة فيمكن أن كانوا خلفهم ، وإن حضر رجال وصبيان
وخنائى ونساء تقدم الرجال ثم الصبيان ثم الخنائى ثم النساء لما ذكره
المصنف ، فإن حضر رجال وخنائى وامرأة وقف الخنائى خلف الرجال وحده ،
والمرأة خلفه وحدها ، فإن كان معهم صبي دخل في صف الرجال ، وإن حضر
امام وصبي وامرأة وخنائى وقف الصبي عن يمينه والخنائى خلفهما والمرأة
خلفه .

(فرع) هكذا الذى ذكرناه كله في موقف الرجال غير العراة ، فإن
كانوا عراة فقد سبق في باب ستر العورة أنه ان كانوا عميا أو في ظلمة صلوا
جماعة ويقدم عليهم امامهم ، وإن كانوا بصراء في ضوء فهل الأفضل أن يصلوا
جماعة أو فرادى ؟ فيه خلاف ، فإن قلنا : جماعة وقف امامهم وسطهم وسبق
هناك أيضا أن النساء الخللص العاريات والكاسيات تقف امامتهن وسطهن ،
ولو صلى خنائى بنسوة تقدم عليهن ، قال أصحابنا : هذا كله مستحب
ومخالفته مكروهة ولا تبطل الصلاة .

(فرع) السنة عندنا أن يقف المأموم الواحد عن يمين الامام كما
ذكرنا وبهذا قال العلماء كافة الا ما حكاه القاضى أبو الطيب وغيره عن سعيد
ابن المسيب أنه يقف عن يساره ، وعن النخعى أنه يقف وراءه الى أن يريد
الامام أن يركع ، فإن لم يجيء مأموم آخر تقدم فوقف عن يمينه ، وهذان
المذهبان فاسدان ودليل الجمهور حديث ابن عباس وحديث جابر وغيرهما .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(والسنة ان لا يكون موضع الامام اعلا من موضع المأموم ، لما روى ان
حذيفة « صلى على دكان والناس اسفل منه فجذبته سلمان حتى أقامه ، فلما
انصرف قال : اما علمت ان اصحابك يكرهون ان يصلى الامام على شيء وهم
اسفل منه ؟ قال حذيفة : بلى قد ذكرت حين جلبتني ») وكذلك لا يكون موضع
المأموم اعلا من موضع الامام لانه اذا كره ان يعلو الامام فلان يكره ان يعلو المأموم
اولى ، فان اراد الامام تعليم المأمومين أفعال الصلاة فالسنة أن يقف على موضع

عالم لما روى سهل بن سعد رضى الله عنه قال : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر (١) فكبر وكبر الناس وراءه فقرا وركع وركع الناس خلفه ثم رفع ثم رجع القهقري فسجد على الأرض ثم عاد الى المنبر ، ثم قرا ثم ركع ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري حتى سجد بالأرض ثم أقبل على الناس فقال : انما صنعت هذا لتأتوا بى وتعلموا صلاتى » ولأن الارتفاع فى هذه الحالة يبلغ فى الاعلام فكان أولى) .

(الشرح) حديث سهل بن سعد رواه البخارى ومسلم من طريق (وقوله) لتعلموا — بفتح العين وتشديد اللام — أى تعلموا صفتها ، وأما قصة حذيفة وسلمان فهكذا وقع فى المذهب أن سلمان جذب حذيفة ، وقد رواه البيهقى فى السنن الكبير هكذا باسناد ضعيف جدا ، والمشهور المعروف فجذبته أبو مسعود وهو البدرى الأنصارى ، هكذا رواه الشافعى وأبو داود والبيهقى ، ومن لا يحصى من كبار المحدثين ومصنفهم ، واسناده صحيح ، ويقال جذب وجذب لغتان مشهورتان (قوله) فلأن يكره هو بفتح اللام ، وسبق فى كتاب الطهارة ايضا حقه والقهقري — بفتح القافين — المشى الى خلف .

قال أصحابنا : يكره أن يكون موضع الامام أو المأموم أعلا من موضع الآخر فان احتيج اليه لتعليمهم أفعال الصلاة أو ليبلغ المأموم القوم تكبيرات الامام ونحو ذلك استحب الارتفاع لتحصيل هذا المقصود ، هذا مذهبنا وهو رواية عن أبى حنيفة ، وعنه رواية أنه يكره الارتفاع مطلقا ، وبه قال مالك والأوزاعى ، وحكى الشيخ أبو حامد عن الأوزاعى أنه قال : تبطل به الصلاة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(السنة ان تقف امامة النساء وسطهن ، لما روى ان عائشة وام سلمة امتا نساء فقامتا وسطهن . وكذا اذا اجتمع الرجال وهم عراة فالسنة ان يقف الامام وسطهن لانه أستر) .

(الشرح) هذا الفصل سبق شرحه قريبا ، وحديثا امامة عائشة وأم سلمة رواهما الشافعى فى مسنده ، والبيهقى فى سننه باسنادين حسنين ،

(١) فى النسخة المطبوعة من المذهب (على المنبر والناس وراءه فجعل يصلى عليه ثم يركع ثم يرفع ثم يرجع القهقري ويسجد على الأرض ثم يرفع فيركع عليه فقال : أيها الناس انما صنعت هكذا كيما ترونى فتأتوا بى) (ط) .

ويقال : وسط الصف باسكان السين ، قال الجوهري : تقول : جلست ووسط القوم بالاسكان لأنه ظرف ، وجلست وسط الدار بالفتح لأنه اسم ، قال : وكل موضع يصلح فيه بين فهو وسط بالاسكان ، وما لا يصلح فهو بالفتح ، وربما سكن وليس بالوجه وقال الأزهرى : كل ما كان بين بعضه من بعض كوسط القلاة والصف والمسبحة وحلقة الناس فهو وسط بالاسكان ، وما كان مصمتا لا يبين كالدار والساحة والراحة فوسط بالفتح ، قال : وأجازوا في المفتوح الاسكان ولم يجيزوا في الساكن الفتح والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(فان خالفوا فيما ذكرناه فوقف الرجل عن يسار الامام او خلفه وحده او وقفت المرأة مع الرجل او امامه لم تبطل الصلاة لما روى ان ابن عباس رضى الله عنهما « وقف عن يسار النبي صلى الله عليه وسلم فلم تبطل صلاته » واحرم ابو بكر خلف الصف ، وركع ثم مشى الى الصف فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « زادك الله حرصا ولا تعد » ولان هذه المواضع كلها مواقف لبعض المامومين فلا تبطل الصلاة بالانتقال اليها) .

(الشرح) حديث ابن عباس ثابت من طرق في صحيح البخارى ومسلم ، وحديث أبى بكره رواه البخارى ومسلم من رواية أبى بكره . وينكر على المصنف قوله في حديث ابن عباس : روى بصيغة التمرىض ، الموضوع للضعيف ، وقد سبق مرات التنبيه على مثل هذا ، وقوله صلى الله عليه وسلم لأبى بكره : ولا تعد بفتح التاء وضم العين — قيل معناه لا تعد الى الاحرام خارج الصف ، وقيل : لا تعد الى التأخر عن الصلاة الى هذا الوقت ، وقيل : لا تعد الى اتيان الصلاة مسرعا .

(اما احكام الفصل) فقد سبق مقصودها في أوائل الباب وحاصله أن المواقف المذكورة كلها على الاستحباب ، فان خالفوها كره وصحت الصلاة لما ذكره المصنف ، وكذا لو صلى الامام أعلا من المأموم وعكسه لغير حاجة ، وكذا اذا تقدمت المرأة على صفوف الرجال بحيث لم تتقدم على الامام أو وقفت بجنب الامام أو بجنب مأموم صحت صلاتها وصلاة الرجال بلا خلاف عندنا ، وكذا لو صلى منفردا خلف الصف مع تمكنه من الصف كره وصحت صلاته .

(فرع) اذا وجد الداخل في الصف فرجة أو سعة دخلها ، وله أن يخرق الصف المتأخر اذا لم يكن فيه فرجة وكانت في صف قدامه لتقصيرهم بتركها ، فان لم يجد فرجة ولا سعة ففيه خلاف حكوه وجهين ، والصواب أنه قولان •

(أحدهما) يقف منفردا ولا يجذب أحدا ، نص عليه في البويطي لثلا يحرم غيره فضيلة الصف السابق ، وهذا اختيار القاضي أبي الطيب •

(والثاني) وهو الصحيح ، ونقله الشيخ أبو حامد وغيره عن نص الشافعي وقطع به جمهور أصحابنا أنه يستحب أن يجذب الى نفسه واحدا من الصف ويستحب للمجذوب مساعدته • قالوا : ولا يجذبه الا بعد احرامه لثلا يخرج عن الصف لا الى صف ، وانما استحب للمجذوب الموافقة ليحصل لهذا فضيلة صف وليخرج من خلاف من قال من العلماء : لا تصح صلاة منفرد خلف الصف ، ويستأنس فيه أيضا بحديث مرسل ذكره أبو داود في المراسيل والبيهقي عن مقاتل بن حيان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ان جاء فلم يجد أحدا فليحتلج اليه رجلا من الصف فليقيم معه فما أعظم أجر المحتلج » •

(فرع) في مذاهب العلماء في صلاة المنفرد خلف الصف

قد ذكرنا أنها صحيحة عندنا مع الكراهة ، وحكاه ابن المنذر عن الحسن البصري ومالك والأوزاعي وأصحاب الرأي ، وحكاه أصحابنا أيضا عن زيد بن ثابت الصحابي والثوري وابن المبارك وداود ، وقالت طائفة : لا يجوز ذلك حكاه ابن المنذر عن النخعي والحكم والحسن بن صالح وأحمد واسحاق قال : وبه أقول ، والمشهور عن أحمد واسحاق أن المنفرد خلف الصف يصح احرامه ، فان دخل في الصف قبل الركوع صحت قدوته والا بطلت صلاته •

واحتج لهؤلاء بحديث وابصة بن معبد رضى الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة » رواه أبو داود والترمذي ، وقال : حديث حسن •

قال ابن المنذر : ثبت هذا الحديث عند أحمد واسحاق ، وعن علي بن

شيبان قال « صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم فانصرف فرأى رجلا يصلي خلف الصف فوقف نبي الله صلى الله عليه وسلم حتى انصرف الرجل فقال له : استقبل صلاتك لا صلاة للذي خلف الصف » رواه ابن ماجه باسناد حسن .

واحتج أصحابنا بحديث أبي بكرة . وبحديث ابن عباس ، وحملوا الحديثين الواردين بالاعادة على الاستحباب جمعا بين الأدلة ، وقوله صلى الله عليه وسلم « لا صلاة للذي خلف الصف » أى لا صلاة كاملة كقوله صلى الله عليه وسلم « لا صلاة بحضرة الطعام » ويدل على صحة التأويل أنه صلى الله عليه وسلم انتظره حتى فرغ ، ولو كانت باطلة لما أقره على الاستمرار فيها ، وهذا واضح .

(فرع) فى مذاهبهم فى الجذب من الصف : قد ذكرنا أن الصحيح عندنا أن الداخل اذا لم يجد فى الصف سعة جذب واحدا بعد احرامه واصطف معه وحكاه ابن المنذر عن عطاء والنخعي وحكى عن مالك والأوزاعي وأحمد واستحاق كراهته وبه قال أبو حنيفة وداود .

(فرع) صلاة المرأة قدام رجل وبجنبه مكروهة ، ويصح صلاتها وصلاة المأمومين الذين تقدمت عليهم أو حاذتهم عندنا وعند الجمهور ، وقال أبو حنيفة : هى باطلة ، وقد سبقت المسألة مبسوبة فى آخر باب استقبال القبلة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(فان تقدم المأموم على الامام ففيه قولان ، قال فى القديم : لا تبطل صلاته كما لو وقف خلف الامام وحده ، وقال فى الجديد : تبطل لانه وقف فى موضع ليس بموقف مؤتم بحال ، فاشبه اذا وقف فى موضع نجس) .

(الشرح) اذا تقدم المأموم على امامه فى الموضع فقولان مشهوران ، الجديد الأطهر لا تتعقد ، وان كان فى أثنائها بطلت ، والقديم انعقادها ، وان كان فى أثنائها لم تبطل ودليلهما فى الكتاب . وان لم يتقدم لكن ساواه لم تبطل بلا خلاف لكن يكره والاعتبار فى التقدم والمساواة بالعقب على المذهب

وبه قطع الجمهور فلو تساويا في العقب وتقدمت أصابع المأموم لم يضره وان تقدمت عقبه وتأخرت أصابعه عن أصابع الامام فعلى القولين ، وقيل يصح قطعاً حكاه الرافعي وآخرون وقال في الوسيط : الاعتبار بالكعب ، والمذهب المعروف الأول .

ولو شك هل تقدم على امامه ؟ فوجهان (الصحيح) المنصوص في الأم - وبه قطع المحققون - تصح صلاته قولاً واحداً بكل حال ، لأن الأصل عدم المفسد (والثاني) ان كان جاء من خلف الامام صحت لأن الأصل عدم تقدمه وان جاء من قدامه لم يصح على الجديد . لأن الأصل بقاء تقدمه ، هذا كله في غير المسجد الحرام أما اذا صلوا في المسجد الحرام فالمستحب أن يقف الامام خلف المقام ، ويقفوا مستديرين بالكعبة بحيث يكون الامام أقرب الى الكعبة منهم ، فان كان بعضهم أقرب اليها منه وهو في جهة الامام ففى صحة صلاته القولان الجديد : بطلانها . والقديم . صحتها ، وان كان في غير جهته فطريقان المذهب : القطع بصحتها ، وهو نصه في الأم وبه قطع الجمهور .

(والثاني) فيه القولان حكاه الأصحاب عن أبي اسحاق المروزي ، ولو وقف الامام والمأموم جميعاً في الكعبة . فان كان المأموم قدامه في جهته مستقبلها ففيه القولان ، وان كان وراءه أو بجنبه أو مستقبله أو ظهره الى ظهره صح اقتداؤه ان لم يكن أقرب الى الجدار بلا خلاف وكذا ان كان أقرب على المذهب . وبه قطع الجمهور وقال أبو اسحاق : فيه القولان ، ولو وقف الامام في الكعبة والمأموم خارجاً جاز وله التوجه الى أى جهة شاء . وان وقف الامام خارجاً والمأموم فيها أو على سطحها وبين يديه سترة جاز أيضاً ، نص عليه لكن ان توجه الى الجهة التى توجه اليها الامام عاد القولان . والله أعلم .

(فرع) في مذاهب العلماء في تقدم موقف المأموم

قد ذكرنا أن الصحيح من مذهبنا أن الصلاة تبطل به ، وبه قال أبو حنيفة وأحمد ، وقال مالك واسحاق وأبو ثور وداود : يجوز ، هكذا حكاه أصحابنا عنهم مطلقاً . وحكاه ابن المنذر عن مالك واسحاق وأبي ثور اذا ضاق الموضع .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(والمستحب أن يتقدم الناس في الصف الأول لما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لو يعلمون (١) ما في الصف المقدم لكانت قرعة » وروى البراء رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « أن الله وملائكته يصلون على الصف الأول » والمستحب أن يعتمدوا يمين الإمام لما روى البراء قال « كان يعجبنا عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان يبدأ بمن عن يمينه فيسلم عليه » فإن وجد في الصف الأول فرجة استحب أن يسدها ، لما روى أنس رضي الله عنه قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتموا الصف الأول ، فإن كان نقص ففي المؤخر ») .

(الشرح) حديث أبي هريرة رواه البخاري ومسلم ، وحديث البراء الأول صحيح رواه أبو داود بإسناد صحيح وقال فيه : الصفوف الأول ، وحديث البراء الثاني رواه مسلم ولفظه « كنا إذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم أحببنا أن نكون عن يمينه يقبل علينا بوجهه » وحديث أنس رواه أبو داود بإسناد حسن .

واتفق أصحابنا وغيرهم على استحباب الصف الأول والحث عليه ، وجاءت فيه أحاديث كثيرة في الصحيح ، وعلى استحباب يمين الإمام وسد الفرج في الصفوف وإتمام الصف الأول ثم الذي يليه ثم الذي يليه إلى آخرها ، ولا يشرع في صف حتى يتم ما قبله ، وعلى أنه يستحب الاعتدال في الصفوف . فإذا وقفوا في الصف لا يتقدم بعضهم بصدرة أو غيره ولا يتأخر عن الباقي ، ويستحب أن يوسطوا الإمام ويكشفوه من جانبيه لحديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم « وسطوا الإمام وسدوا الخل » ويستحب أن يفسح لمن يريد الدخول في الصف لحديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أقيموا الصلاة وحاذوا بين المناكب وسدوا الخل ولينوا بأيدي أخوانكم ولا تذروا فرجات للشيطان ، ومن وصل صفا وصله الله ، ومن قطع صفا قطعه الله » رواه أبو داود بإسناد صحيح .

(فرع) قد ذكرنا أنه يستحب الصف الأول ، ثم الذي يليه ، ثم الذي يليه إلى آخرها ، وهذا الحكم مستمر في صفوف الرجال بكل حال ،

(١) في بعض النسخ (لو تعلمون ما في الصف الأول) (ط) .

وكذا في صفوف النساء المنفردات بجماعتهم عن جماعة الرجال . أما اذا صلت النساء مع الرجال جماعة واحدة وليس بينهما حائل فأفضل صفوف النساء آخرها لحديث أبي هريرة قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) « خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها ، وخير صفوف النساء آخرها ، وشرها أولها » رواه مسلم .

واعلم أن المراد بالصف الأول الصف الذي يلي الإمام ، سواء تخلله منبر ومقصورة وأعمدة وغيرها أم لا ، وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم « رأى في أصحابه تأخرا فقال لهم : تقدموا فأتبوا بى وليأتكم بكم من بعدكم . لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله » رواه مسلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(فان تباعدت الصفوف أو تباعد الصف الأول عن الإمام نظرت فان كان لا حائل بينهما وكانت الصلاة في المسجد وهو عالم بصلاة الإمام صحت الصلاة لأن كل موضع من المسجد موضع الجماعة ، وإن كان في غير المسجد فان كان بينه وبين الإمام أو بينه وبين آخر صف مع الإمام مسافة بعيدة لم تصح صلاته ، فان كانت مسافة قريبة صحت صلاته ، وقدر الشافعى رحمه الله القريب بثلاثمائة ذراع والبعيد ما زاد على ذلك ، لأن ذلك قريب في العادة ، وما زاد بعيد ، وهل هو تقريب أو تحديد ؟ فيه وجهان (أحدهما) أنه تحديد ، فلو زاد على ذلك ذراع لم يجزه (والثانى) أنه تقريب فان زاد ثلاثة أذرع جاز .

وان كان بينهما حائل نظرت فان كانت الصلاة في المسجد بان كان أحدهما في المسجد والآخر على سطحه أو في بيت منه لم يضر ، وإن كان في غير المسجد نظرت فان كان الحائل يمنع الاستطراق والمشاركة لم تصح صلاته ، لما روى عن عائشة رضى الله عنها « أن نسوة كن يصلين في حجرتها بصلاة الإمام فقالت : لا تصلين بصلاة الإمام فانكن دونه في حجاب » وإن كان بينهما حائل يمنع الاستطراق دون المشاركة كالشباك ففيه وجهان .

(أحدهما) لا يجوز لأن بينهما حائلا يمنع الاستطراق فاشبه الحائط (والثانى) يجوز لأنه يشاهدهم فهو كما لو كان معهم ، وإن كان بين الإمام والمأموم نهر ففيه وجهان . قال أبو سعيد الاصطخرى : لا يجوز لأن الماء يمنع الاستطراق فهو كالحائط ، والمذهب أنه يجوز لأن الماء لم يخلق للحائل وإنما خلق للمنفعة فلا يمنع الائتمام كالنار) .

(الشرح) للامام والمأموم في المكان ثلاثة أحوال (أحدها) أن يكونا في مسجد فيصح الاقتداء ، سواء قربت المسافة بينهما أم بعدت لكبر المسجد ، وسواء اتحد البناء أم اختلف كصحن المسجد وصفته وسرداب فيه ، وبئر ، مع سطحه وساحته والمنارة التي هي من المسجد . تصح الصلاة في كل هذه الصور وما أشبهها اذا علم صلاة الامام ولم يتقدم عليه ، سواء كان أعلا منه أو أسفل . ولا خلاف في هذا .

ونقل أصحابنا فيه اجماع المسلمين ، وهذا الذي ذكرناه في سطح المسجد هو اذا كان سطحه منه ، فان كان مملوكا فهو كملك متصل بالمسجد وقف أحدهما فيه والآخر في المسجد وسيأتى في الحال الثالث ان شاء الله تعالى .

وشرط البناءين في المسجد أن يكون باب أحدهما نافذا الى الآخر والا فلا يعدان مسجدا واحدا ، واذا وجد هذا الشرط فلا فرق بين أن يكون الباب بينهما مفتوحا أو مردودا ، مغلقا أو غير مغلق ، وفي وجه ضعيف ان كان مغلقا لم يصح الاقتداء ، ووجه آخر أنه اذا كان أحدهما في المسجد والآخر على سطحه وباب المرقاة مغلق لم يصح الاقتداء حكاهما الرافعي وهما شاذان والمذهب ما سبق ، أما المساجد المتلاصقة التي يفتح بعضها الى بعض فلها حكم مسجد واحد فيصح الاقتداء ، وأحدهما في ذا والآخر في ذاك ، هكذا أطلقه الشيخ أبو حامد والبندنجي والقاضي أبو الطيب وصاحبا الشامل والتتمة والجمهور .

وقال الشيخ أبو محمد الجويني : ان انفرد كل واحد من المسجدين بامام ومؤذن وجماعة فلكل واحد منهما مع الآخر حكم الملك المتصل بالمسجد كما سنذكره ان شاء الله تعالى والمذهب الأول . ولو كانا في مسجدين يحول بينهما نهر أو طريق أو حائط المسجد غير باب نافذ من أحدهما الى الآخر فهو كملك متصل بالمسجد ، ولو كان في المسجد نهر فان حفر بعد المسجد فهو مسجد فلا يضر ، وان حفر قبل مصيره مسجدا فهما مسجدان غير متصلين ، أما رجة المسجد فقال الرافعي : عدها الأكثرون منه ولم يفرقوا بين أن يكون بينهما وبين المسجد طريق أم لا . وقال ابن كج : ان انفصلت فهي كمسجد آخر ، والمذهب الأول ، فقد نص الشافعي والأصحاب على

صحة الاعتكاف فيها ، قال البنديجي : ورجبة المسجد هي البناء المبني له حوله متصلا به ، وقال القاضي أبو الطيب : هي ما حواليه .

(الحال الثاني) أن يكون الامام والمأموم في غير مسجد . وهو ضربان .

(أحدهما) أن يكونا في فضاء من صحراء أو بيت واسع ونحوه فيصح الاقتداء بشرط أن لا يزيد ما بينهما على ثلاثمائة ذراع ، وهل هو تحديد أم تقرب ؟ فيه طريقتان حكاهما الشيخ أبو حامد وغيره (أحدهما) أنه تقرب وجها واحدا ، ونقله أبو حامد عن عامة أصحابنا (وأصحهما) وأشهرهما فيه وجهان ذكرهما المصنف والأصحاب (أصحهما) تقرب ، وهو نصه في الأم والمختصر .

قال الشيخ أبو حامد : هو قول عامة أصحابنا وهو الصحيح . وهذا التنقيح مأخوذ من العرف على الصحيح وقول الجمهور منهم أبو علي بن خيران وأبو الطيب بن سلمة وأبو حفص بن الوكيل ، وفيه وجه مشهور أنه مأخوذ مما بين الصنفين في صلاة الخوف .

حكى البنديجي هذا الوجه عن ابن سريج وأبي اسحاق وغيرهما فادا فلنا تقرب فزاد على ثلاثمائة أذرا يسيرة كثلاثة ونحوها لم يضر ، وإن قلنا تحديد ضر . ولو وقف خلف الامام شخصان أو صفان أحدهما وراء الآخر اعتبرت هذه المسافة بين الصف الأخير والصف الأول ، أو الشخص الأخير والأول حتى لو كثرت الصفوف وبلغ ما بين الامام والصف الأخير أميالا جاز بشرط أن لا يزيد ما بين كل صف أو شخص وبين من فدامه على ثلاثمائة ذراع ، وفيه وجه مذكور في الطريقتين أنه يعتبر هذه المسافة بين الامام والصف الأخير اذا لم تكن الصفوف القريبة من الامام متصلة على العادة ، وهذا ضعيف ؛ واتفق الأصحاب على تضعيفه ؛ والصحيح الأول .

ولو وقف عن يمين الامام أو يساره ولم يتقدم عليه رجل أو صف صح ان لم يزد ما بينه وبين الامام على ثلاثمائة ذراع ، فان وقف آخر عن يمين النواقف عن يمين الامام على ثلاثمائة ذراع من المأموم الأول ثم ثالث على يمين الثاني على ثلاثمائة ذراع ؛ وهكذا رابع وخامس وأكثر صحت

صلاة الجميع كما اذا كانوا خلفه ؛ وهذا متفق عليه ، ويجيء فيه الوجه السابق في اعتبار هذه المسافة من الامام اذا لم تتصل الصفوف القريبة بالامام على العادة ، وعلى هذا لو وقف واحد عن يمين الامام على ثلاثائة ذراع وآخر عن يساره كذلك وآخر وراءه كذلك ؛ ثم وراء كل واحد أو عن جنبه آخر أو صف على هذه المسافة ؛ ثم آخر ، ثم آخر وكثروا صحت صلاة الجميع اذا علموا صلاة الامام .

أما اذا حال بين الامام والمأموم أو بين الصفين نهر في الفضاء فان أمكن العبور من أحد طرفيه الى الآخر بلا سباحة بالوثوب أو الخوض أو العبور على جسر صرح الاقتداء بالاتفاق ، وان احتاج الى سباحة أو كان بينهما شارع مطروق فوجهان الصحيح باتفاقهم لا يضر ؛ بل يصح الاقتداء لحصول المشاهدة . واناء لا يعد حائلا ، وكما لو حال بينهما نار فان الاقتداء صحيح بالاتفاق . قال أصحابنا : وسواء في الأحكام المذكورة كان الفضاء مواتا أو ملكا أو وقفا بعضه مواتا وبعضه ملكا . وحكى الخراسانيون وجهاً أنه يشترط في الساحة المملوكة اتصال الصفوف بحيث لا يكون بين كل صف والذي قدمه أكثر من ثلاث أذرع ؛ ووجهها حكاة البغوى وغيره يشترط ذلك في الملكين لشخصين لا في ملك الواحد ، والصحيح المشهور لا يشترط ذلك مطلقا ، وبه قطع العراقيون وكثيرون من الخراسانيين ، وسواء في هذا كله كان الفضاء محوطا عليه أو مسقفا كالبيوت الواسعة أو غير ذلك .

(الضرب الثاني) أن يكونا في غير فضاء ، فاذا وقف أحدهما في صحن دار أو صفتها والآخر في بيت منها فقد يقف المأموم عن يمين الامام ووراءه وخلفه وفيه طريقان (احدهما) قالها القفال وأصحابه وابن كنج ؛ وحكاها أبو على الطبري في الافصاح عن بعض الأصحاب أنه يشترط فيما اذا وقف من أحد الجانبين أن يتصل الصف من البناء الذي فيه الامام بالذي فيه المأموم ، بحيث لا يبقى فرجة تسع واحدا ، فان بقيت فرجة لا تسع واقفا فوجهان (الصحيح) أنها لا تضر (والثاني) تضر ، فلو كان بينهما عتبة عريضة تسع واقفا اشترط وقوف مصل فيها فان لم يمكن الوقوف فيها فعلى الوجهين في الفرجة اليسيرة ، الأصح : لا تضر وان وقف خلف الامام فوجهان

(أحدهما) لا يصح الاقتداء مطلقا (والصحيح) الصحة بشرط اتصال الصفوف وتلاحقها ، ومعنى اتصالها أن يقف شخص أو صف في آخر بناء الامام وآخر في أول بناء المأموم بحيث لا يكون بينهما أكثر من ثلاث أذرع والثلاثة للتقريب . قالوا : فلو زاد عليها ما لا يبين في الحسن لم يضر وهذا القدر هو المشروع بين الصنفين في كل حال ، ومعناه أن السنة أن لا يزد ما بينهما عليه ، وإذا وجد هذا الشرط فكان في بناء المأموم بيت عن اليمين أو الشمال اعتبر الاتصال بتواصل المناكب كما سبق ، هذه طريقة القفال وموافقيه .

(الطريقة الثانية) طريقة أبي اسحاق المروزي وأصحابه وجمهور العراقيين ، واختارها أبو على الطبري وغيره ، وهي الصحيحة ، أن اختلاف البناء لا يضر ولا يشترط اتصال الصف من خلف ولا من اليمين والشمال ، بل المعتبر القرب والبعد على الضبط المذكور في الصحراء ، فيصح اقتداء المأموم خلف الامام وبجنبه ما لم يزد ما بينه وبين آخر صف على ثلاثمائة ذراع كما سبق ، هذا إذا كان بين البنائين باب مفتوح ، فوقف مقابله رجل أو صف ، أو لم يكن جدار أصلا - كصحن مع صفة - فلو حال حائل يمنع الاستطراق والمشاهدة لم يصح الاقتداء باتفاق الطريقتين وإن منع الاستطراق دون المشاهدة كالشباك فوجهان مشهوران (أحدهما) لا تصح لأنه يعد حائلا ، ممن صححه البندنجي ، وإذا صح اقتداء الواقف أو الواقفين في البناء - أما لوجود الاتصال كما شرطه أصحاب الطريقة الأولى ، وأما لعدم الزيادة على ثلاثمائة ذراع كما قاله أصحاب الثانية - صحت صلاة الصفوف والمنفرد خلفهم تبعا ، ولا يضر الحائل المانع من الاستطراق والمشاهدة بينهم وبين الامام ، لكن يكون الصفوف مع الواقف كالمأمومين مع الامام في اعتبار الشرط السابق فيعتبر أن لا يحول بينهما مانع من الاستطراق والمشاهدة ، ويعتبر باقى ما سبق . ولو تقدم على الواقف المذكور واحد أو صف لم تصح صلاته وإن تأخر عن سمت الامام الا اذا جوزنا تقدم المأموم على الامام . قال القاضي حسين وغيره : ولا يجوز أن تتقدم تكبيرة احرام الذين وراء الواقف عليه لأنهم لا يصح اقتداؤهم بالامام الا تبعا للواقف ، فيشترط أن يكون قد دخل في الصلاة . أما اذا وقف الامام في صحن الدار والمأموم في مكان عال

منها كسطح وطرف صفة مرتفعة ونحوه أو بالعكس فقيما يحصل به الاتصال ويصح الاقتداء وجهان (أحدهما) قاله الشيخ أبو محمد الجويني : ان كان رأس الواقف أسفل يحاذي ركة الواقف في العلو صح الاقتداء والا فلا (والثاني) وهو الصحيح الذي قطع به الجمهور ان حاذي رأس الأسفل قدم الأعلى صح الاقتداء ، والا فلا . قال امام الحرمين : الأول مزيف لا أصل له ، والاعتبار بمعتدل القامة حتى لو كان قصيرا أو فاعدا فلم تحاذ - ولو قام فيه معتدل القامة لحصلت المحاذاة - كفى . وحيث لا يمنع الانخفاض القدوة ؛ وكان بعض من يحصل بهم الاتصال على سرير وبعضهم على الأرض جاز . ولو كانا في بحر والامام في سفينة والمأموم في أخرى وهما مكشوفتان فوجهان (أحدهما) قاله الاصطخري يشترط أن تكون سفينته مشدودة بسفينة الامام (والثاني) وهو الصحيح وبه قطع الجمهور : لا يشترط ذلك ، وانما يشترط أن لا يزيد ما بينهما على ثلاثمائة ذراع كالصحراء ، قالوا : وتكون السفينتان كدكتين في الصحراء والماء كالأرض ؛ وان كانتا مسقتين أو احدهما فهما كالدارين والسفينة ذات البيوت كدار ذات بيوت ، وحكم المدرسة والرباط والخان حكم الدار ، لأنها لم تكن للصلاة بخلاف المسجد ، والسراقات في الصحراء كسفينة مكشوفة ، والخيام كالبيوت .

(الحال الثالث) أن يكون أحدهما في المسجد والآخر خارجه ، فان وقف الامام في مسجد والمأموم في موات متصل به - فان لم يكن بينهما حائل - جاز اذا لم يزد ما بينهما على ثلاثمائة ذراع ، ومن أين تعتبر هذه الذراعان ؟ فيه ثلاثة أوجه الصحيح أنها تعتبر من آخر المسجد والثاني من آخر صف في المسجد ، فان لم يكن فيه الا الامام فمن موقعه ؛ والثالث : من حريم المسجد الذي بينه وبين الموات ، وحريمه الموضع المتصل به المهيأ لمصلحته كاتصبا بالماء اليه وطرح القمامات فيه ، ولو كان بينهما جدار المسجد لكن الباب النافذ بينهما مفتوح فوق في مقابلته جاز ، فلو اتصل صف بالواقف في المقابلة وراءه وخرجوا عن المقابلة صحت صلاتهم لاتصالهم بمن صلاته صحيحة فلو لم يكن في الجدار باب أو كان ولم يكن مفتوحا ، أو كان مفتوحا ولم يقف في قبالة بل عدل عنه فوجهان ، الصحيح أنه لا يصح الاقتداء لعدم الاتصال .

وبهذا قال جمهور أصحابنا المتقدمين . وقطع به أكثر المصنفين (والثاني)
قاله أبو اسحاق المروزي يصح الاقتداء ولا يكون حائط المسجد حائلا سواء
كان قدام المأموم أو عن جنبه والمذهب أنه يمنع . وهذا الوجه مشهور عن
أبي اسحاق في كتب الأصحاب .

وقال البندنجي : هذا ليس بصحيح عن أبي اسحاق ، قال القاضي
أبو الطيب : هو ظاهر نص الشافعي في الأم ، وبه قال أبو حنيفة .

وأما الحائل غير جدار المسجد فيمنع بلا خلاف ، ولو كان بينهما باب
مغلق فهو كالجدار لأنه يمنع الاستطراق والمشاهدة ، فان كان مردودا غير
مغلق فهو مانع من المشاهدة ، دون الاستطراق ، أو كان بينهما شباك فهو
مانع من الاستطراق دون المشاهدة ، ففي صورتين وجهان (أحدهما) عند
الأكثرين أنه مانع ، وأصحهما عند القاضي أبي الطيب أنه ليس بمانع ، هذا
كله في الموات ، فلو وقف المأموم في شارع متصل بالمسجد فوجهان الصحيح
أنه كالموات (والثاني) يشترط اتصال الصف من المسجد بالطريق .

ولو وقف في حريم المسجد ، قال البغوى : هو كالموات ، قال والفضاء
المتصل بالمسجد لو كان مملوكا فوقف المأموم فيه لم يصح اقتداؤه حتى
يتصل الصف من المسجد بالفضاء ، قال : وكذا يشترط اتصال الصف من
سطح المسجد بالسطح المملوك ، وكذا لو وقف في دار مملوكة متصلة بالمسجد
يشترط الاتصال بأن يقف واحد في آخر المسجد متصل بعتبة الدار وآخر في
الدار متصل بالعتبة بحيث لا يكون بينهما موقف رجل .

هذا كلام البغوى وهذا الذي قاله في الفضاء ضعيف والصحيح أنه
كالموات وأما ما ذكره في مسألة الدار فهو تفريع على طريقة القفال ، وقال أبو
على الطبرى ومتابعوه : لا يشترط اتصال الصفوف اذا لم يكن حائل ، بل
يصح الاقتداء اذا لم يزد ما بينهما على ثلاثمائة ذراع ، وهذا هو الصحيح كما
سبق والله أعلم .

(فرع) في بيان ما يتعلق بلفظ المصنف

(فقلوه) فان تباعدت الصفوف عن الامام فان كان لا حائل بينهما وكانت الصلاة في المسجد وهو عالم بصلاة الامام صحت صلاته . هكذا هو في نسخ المهذب : فان كان لا حائل بينهما ، والصواب حذف هذه الزيادة لأنهما اذا كانا في المسجد صحت الصلاة اذا علم صلاته ، سواء حال حائل أم لا ؟ وهذا لا خلاف فيه كما سبق ، وقوله : وقدر الشافعي القريب بثلاثمائة ذراع لأنه قريب في العادة ، هذا اختيار منه للصحيح . وقول الجمهور ان هذا التقدير مأخوذ من العرف لا من صلاة الخوف ، وقد ذكرنا الخلاف فيه ، والذراع مؤنث ومذكر لغتان التأنيث أفصح ، واختار المصنف التذكير بقوله : فان زاد ثلاثة أذرع ولم يقل : ثلاث ، وقوله : والثاني أنه تقريـب ، فان زاد ثلاثة أذرع جاز ، هذا ليس تحديدا للثلاثة بل الثلاثة ونحوها وما قاربها يعنى عنه على هذا الوجه ، كذا قاله الأصحاب وقد سبق بيانه (قوله) لما روى عن عائشة « أن نسوة كن يصلين في حجرتها بصلاة الامام فقالت : انكن دونها في حجاب » هذا الأثر ذكره الشافعي والبيهقي عن عائشة بغير اسناد .

(فرع) في مسائل تتعلق بالباب

(احداها) يشترط أن لا تطول المسافة بين الامام والمؤمنين اذا صلوا في غير المسجد ، وبه قال جماهير العلماء ، وقدر الشافعي القرب بثلاثمائة ذراع ، وقال عطاء يصح مطلقا ، وان طالت المسافة ميلا وأكثر اذا علم صلاته .

(الثانية) لو حال بينهما طريق صح الاقتداء عندنا وعند مالك والأكثرين وقال أبو حنيفة : لا يصح لحديث روه مرفوعا « من كان بينه وبين الامام طريق فليس مع الامام » وهذا حديث باطل لا أصل له ، وانما يروى عن عمر من رواية ليث بن أبي سليم عن تميم ، وليث ضعيف ، وتميم مجهول .

(الثالثة) لو صلى في دار أو نحوها بصلاة الامام في المسجد وحال بينهما حائل لم يصح عندنا ، وبه قال أحمد ، وقال مالك : تصح الا في الجمعة ، وقال أبو حنيفة تصح مطلقا .

(الرابعة) يشترط لصحة الاقتداء علم المأموم باتتقالات الامام ، سواء صليا في المسجد ، أو في غيره أو أحدهما فيه والآخر في غيره . وهذا مجمع عليه ، قال أصحابنا : ويحصل له العلم بذلك بسماع الامام أو من خلفه أو مشاهدة فعله أو فعل من خلفه ، ونقلوا الاجماع في جواز اعتماد كل واحد من هذه الأمور فلو كان المأموم أعمى اشترط أن يصلى بجانب كامل ليعتمد موافقته مستدلا بها .

باب صلاة المريض

قال المصنف رحمه الله تعالى

(اذا عجز عن القيام صلى قاعدا لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمران بن الحصين : « صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب » وكيف يقعد ؟ فيه قولان (أحدهما) يقعد متربعا لأنه بدل عن القيام والقيام يخالف قعود الصلاة فيجب أن يكون بدله مخالفا له (والثاني) يقعد مفترشا لأن التربع قعود العادة ، والافتراش قعود العبادة ، فكان الافتراش أولى ، فان لم يمكنه أن يركع ويسجد أو ما إليها وقرب وجهه الى الأرض على قدر طاقته فان سجد على مخدة أجزاء لان أم سلمة رضي الله عنها سجدت على مخدة لرمد بها) .

(الشرح) حديث عمران رواه البخارى في صحيحه ، وفعل أم سلمة رواه البيهقى باسناده : وقوله : أو ما هو بالهمزة والمخدة — بكسر الميم — سميت به لأنها توضع تحت الخد ، وأم سلمة سبق بيانها كنيته بابنها سلمة وهو صحابى .

(وأما الأحكام) فأجمعت الأمة على أن من عجز عن القيام في الفريضة صلاها قاعدا ولا إعادة عليه ، قال أصحابنا : ولا ينقص ثوابه عن ثوابه في حال القيام ، لأنه معذور ، وقد ثبت في صحيح البخارى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إذا مرض العبد أو سافر كتب له ما كان يعمل صحيحا مقيما » .

قال أصحابنا : ولا يشترط في العجز أن لا يتأتى القيام ولا يكفى أدنى مشقة بل المعتبر المشقة الظاهرة ، فاذا خاف مشقة شديدة أو زيادة مرض أو

نحو ذلك أو خاف راكب السفينة الفرق أو دوران الرأس صلى قاعدا ولا إعادة . وقال امام الحرمين في باب التيمم : الذى آراه في ضبط العجز أن يلحقه بالقيام مشقة تذهب خشوعه لأن الخشوع مقصود الصلاة والمذهب الأول ولو جلس للغزاة رقيب يرقب العدو فحضرت الصلاة - ولو قام لرآه العدو ، أو جلس الغزاة في مكن ، ولو قاموا لرآهم العدو وفسد التدبير - فلهم الصلاة قعودا ، والمذهب وجوب الاعادة لندوره .

وحكى المتولى قولاً أن صلاة الكمين قاعدا لا تنعقد ، والمذهب الانعقاد . ولو خافوا أن يقصدهم العدو فصلوا قعودا ، قال المتولى : أجزأهم بلا إعادة على الصحيح من الوجهين .

قال أصحابنا : وإذا صلى قاعدا لعجزه في الفريضة أو مع القدرة في النافلة لم تتعين لعوده هيئة مشترطة بل كيف قعد أجزأه لكن يكره الاقواء ، وقد سبق بيانه في باب صفة الصلاة ، ويكره أن يقعد ماداً رجله ، وأما الأفضل من الهيئات ففي غير حال القيام يقعد على الهيئة المستحبة للمصلى قائماً فيتورك في آخر الصلاة ويفترش في سائر الجلسات .

وأما القعود الذى هو بدل القيام وفي موضعه ففي الأفضل منه قولان ووجهان (أصح القولين) وهو أصح الجميع يقعد مفترشاً ، وهو رواية المزنى وغيره ، وبه قال أبو حنيفة وزفر (والثاني) متربعا ، وهو رواية البويطى وغيره ، وبه قال مالك والثوري والليث وأحمد وإسحاق وأبو يوسف ومحمد ، وذكر المصنف دليلهما وأحد الوجهين متوركا ، حكاه امام الحرمين والغزالي في البسيط وغيرهما لأنه أعون للمصلى .

(والثاني) يقعد ناصبا ركبته اليمنى جالسا على رجله اليسرى وهو مشهور عند الخراسانيين واختاره القاضى حسين لأنه أبلغ في الأدب ، وأما ركوع القاعد فأقله أن ينحن قدر ما يحاذى جبهته ما وراء ركبتيه من الأرض ، وأكمله أن ينحن بحيث يحاذى جبهته موضع سجوده ، وأما سجوده فكسجود القائم ، فإن عجز عن الركوع والسجود على ما ذكرنا أتى بالممكن وقرب جبهته قدر طاقته ، فإن عجز عن خفضها أو ما لقوله صلى الله عليه

وسلم « وإذا أمرتكم بأمر فافعلوا منه ما استطعتم » رواه البخارى ومسلم ،
وسبق بيانه فى صفة الصلاة •

ولو قدر القاعد على ركوع القاعد وعجز عن وضع الجبهة على الأرض
نظر ان قدر على أقل ركوع القاعد أو أكمله بلا زيادة فعل الممكن مرة عن
الركوع ومرة عن السجود ولا يضر استواءهما • وان قدر على زيادة على
كمال الركوع وجب الاقتصار فى الانحناء للركوع على قدر الكمال لتمييز
عن السجود ، ويجب أن يقرب جبهته من الأرض للسجود أكثر ما يقدر عليه •

قال الرافعى : حتى قال أصحابنا : لو قدر أن يسجد على صدغه أو عظم
رأسه الذى فوق جبهته وعلم أنه اذا فعل ذلك كانت جبهته أقرب الى الأرض
لزمه ذلك • وهذا الذى نقله الرافعى حكاه الشيخ أبو حامد عن نص الشافعى
وقطع به هو والأصحاب ، قال القاضى أبو الطيب : قال أصحابنا : لم يقصد
الشافعى بذلك أن الصدغ محل السجود ، بل قصد أنه اذا سجد عليه كان
أقرب الى الأرض بجبهته من الإساء ، ولو سجد على مخدة ونحوها وحصلت
صفة السجود بأن نكس ورفع أعاليه اذا شرطنا ذلك أو كان عاجزا عن الزيادة
على ذلك أجزاءه ، وعليه يحمل فعل أم سلمة رضى الله عنها ، نص عليه
الشافعى ، واتفق عليه الأصحاب ، والله أعلم •

(فرع) اذا لم يمكنه القيام على قدميه لقطعهما أو لغيره ، وأمكنه
النهوض على ركبتيه فهل يلزمه النهوض ؟ قال امام الحرمين : تردد فيه
شيخى ، ونقل الغزالى فى تدرسه فيه وجهين (أحدهما) يجوز له القعود
لأن هذا لا يسمى قياما ، ولأنه ليس معهودا (والثانى) يلزمه قال : وهو
اختيار امامى لأنه أقرب الى القيام •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(قال فى الام : وان قدر ان يصلى قائما منفردا ويخفف القراءة واذا صلى
مع الجماعة صلى بعضها من قعود ، فالأفضل أن يصلى منفردا ، لأن القيام
فرض والجماعة نفل ، فكان الانفراد أولى فان صلى مع الامام وقعد فى بعضها
صحت صلاته ، وان كان بظهره علة لا تمنعه من القيام وتمنعه من الركوع
والسجود لزمه القيام ، ويركع ويسجد على قدر طاقته] فان لم يمكنه ان يحنى
ظهره حتى رقبتة ، فان اراد ان يتكىء على عصا كان له ذلك وان تقوس ظهره

حتى صار كأنه راكع رفع رأسه في موضع القيام على قدر طاقته ويحنى ظهره في الركوع على قدر طاقته (١) .

(الشرح) هذه المسائل على ما ذكرناها ، وفي المسألة الأولى وجه أن صلاته جماعة أفضل قاله الشيخ أبو حامد والمذهب ما نص عليه ، وقطع به جمهورهم ، قال أصحابنا ولو كان بحيث لو اقتصر على الفاتحة أمكنه القيام ، وإذا زاد السورة عجز صلى بالفاتحة وترك السورة ، لأن المحافظة على القيام أولى . فلو شرع في السورة فعجز قعد ولا يلزمه قطع السورة ليركع ، كما قلنا فيما إذا صلى مع الإمام وقعد بعضها . أما إذا عجز عن القيام منتصبا كمن تقوس ظهره لزمانة أو كبير أو غيرهما وصار كراكع فيلزمه القيام على حسب إمكانه ، فإذا أراد الركوع زاد في الانحناء أن قدر ، هذا هو الصحيح ، وبه قطع العراقيون والبعثيون والمتولون ، وهو المنصوص في الأم وقال امام الحرمين والغزالي : يلزمه أن يصلي قاعدا . قالوا : فإن قدر عند الركوع على الارتفاع إلى حد الركعين لزمه ذلك ، والمذهب الأول ، ولو كان بظهره علة تسعته الانحناء دون القيام فقد قال المصنف والأصحاب : يلزمه القيام ويركع ويسجد بحسب طاقته فيحنى صلبه قدر الامكان ، فإن لم يطق حنى رقبته ورأسه ، فإن احتاج فيه إلى شيء يعتمد عليه أو إلى أن يميل إلى جنبه لزمه ذلك ، فإن لم يطق الانحناء أصلا أو مأ اليهما ، وقال أبو حنيفة : لا يلزمه القيام ، دليلنا حديث عمران . وبمثل مذهبننا قال مالك وأحمد . ولو أمكنه القيام والاضطجاع دون القعود قال البغوي : يأتي بالقعود قائما لأنه قعود وزيادة والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان كان بعينه وجع وهو قادر على القيام فقليل له : ان صليت مستلقيا امكن مداواتك ففيه وجهان (احدهما) لا يجوز له ترك القيام لما روى ان ابن عباس « لما وقع في عينه الماء حمل اليه عبد الملك الأطباء على البرد فقليل : انك تمكث سبعا لا تصلى الا مستلقيا فسال عائشة وأم سلمة فنهته » (والثاني) يجوز لأنه يخاف الضرر من القيام فاشبهه المرض) .

(الشرح) قال أصحابنا : إذا كان قادرا على القيام فأصابه رمد أو غيره

(١) هذه القطعة بين المعرفين من نسخة الركني وقد خلت منها ش و ف والأولى من الوحيدة (ط) .

من وجع العين أو غيره وقال له طبيب موثوق بدينه ومعرفته : ان صليت مستلقيا أو مضطجعا أمكن مداواتك والا خيف عليك العمى ، فليس للشافعى فى المسألة نص ولأصحابنا فيها وجهان مشهوران كما ذكر المصنف (أصحابهما) عند الجمهور يجوز له الاستلقاء والاضطجاع ، ولا إعادة عليه (والثانى) لا يجوز . وبه قال الشيخ أبو حامد والبندنجى ، ودليلهما فى الكتاب ، ولو قيل له : ان صليت قاعدا أمكنت المداواة قال امام الحرمين : يجوز القعود قطعا ، قال الرافعى : ومفهوم كلام غيره أنه على الوجهين ، والمختار أنه على الوجهين ، ومن جوز له الاستلقاء فى أصل المسألة من العلماء أبو حنيفة ، ومن منعه عائشة وأم سلمة ومالك والأوزاعى ، وينكر على المصنف قوله فى التنبيه : احتمال أن يجوز له ترك القيام ، واحتمل أن لا يجوز — فأوهم أنه لا نقل فى المسألة مع أن الوجهين فيها مشهوران ، وهو ممن ذكرهما فى المذهب .

وأما الأثر الذى ذكره المصنف عن ابن عباس وسؤاله عائشة وأم سلمة فقد رواه البيهقى باسناد ضعيف عن أبى الضحى : أن عبد الملك أو غيره بعث الى ابن عباس بالأطباء على البرد ، وقد وقع الماء فى عينيه ، فقالوا : « تصلى سبعة أيام مستلقيا على قماك فسأل أم سلمة وعائشة عن ذلك فتهتا » ورواه البيهقى باسناد صحيح عن عمرو بن دينار قال : « لما وقع فى عين ابن عباس الماء أراد أن يعالج منه ف قيل : تمكث كذا وكذا يوما لا تصلى الا مضطجعا فكرهه » وفى رواية قال ابن عباس : « أ رأيت ان كان الأجل قبل ذلك ؟ » وأما الذى حكاه الغزالى فى الوسيط أنه استفتى عائشة وأبا هريرة فباطل ، لا أصل لذكر أبى هريرة ، وهذا المذكور فى المذهب ورواية البيهقى من استفتاء عائشة وأم سلمة أنكره بعض العلماء وقال : هذا باطل من حيث ان عائشة وأم سلمة توفيتا قبل خلافة عبد الملك بأزمان ، وهذا الانكار باطل فانه لا يلزم من بعثه أن يبعث فى زمن خلافته ، بل بعث فى خلافة معاوية وزمن عائشة وأم سلمة ، ولا يستكثر بعث البرد من مثل عبد الملك فانه كان قبل خلافته من رؤساء بنى أمية وأشrafهم وأهل الوجاهة والتمكن وبسطة الدنيا ، فبعث البرد ليس بصعب عليه ، ولا على من دونه بدرجات ، والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان عجز عن القيام والقعود صلى على جنبه ، ويستقبل القبلة بوجهه ، ومن أصحابنا من قال : يستلقى على ظهره ويستقبل القبلة برجليه ، والمنصوص في البويطى هو الأول ، والدليل عليه ما روى على رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « يصلى المريض قائماً فان لم يستطع صلى جالساً فان لم يستطع صلى على جنبه مستقبلاً القبلة ، فان لم يستطع صلى مستلقياً على قفاه ورجلاه الى القبلة ، واوماً بظهره ، ولانه اذا اضطجع على جنبه استقبل القبلة بجميع بدنه ، واذا استلقى لم يستقبل القبلة الا برجليه ، ويومى الى الركوع والسجود ، فان عجز عن ذلك اوماً بظهره لحديث على رضى الله عنه) .

(الشرح) حديث على رضى الله عنه رواه الدارقطنى والبيهقى باسناد ضعيف وقال : فيه نظر ، وقوله : أوماً — هو بالهمزة — قال أصحابنا : اذا عجز عن القيام والقعود يسقط عنه القعود والقيام ، والعجز المعتبر المشقة الشديدة . وفوات الخشوع كما قدمناه في العجز عن القيام . وقال امام الحرمين : لا يكفى ذلك بل يشترط فيه عدم تصور القعود أو خيفة الهلاك أو المرض الطويل الحاقاً له بالمرض المبيح للتيمم ، والمذهب الأول ، وبه قطع الجمهور ، وفي كيفية صلاة هذا المأز ثلاثة أوجه (الصحيح) المنصوص في الأم والبويطى يضطجع على جنبه الأيمن مستقبلاً بوجهه ومقدم بدنه القبلة كالميت في لحده ، فعلى هذا لو اضطجع على يساره صح . وكان مكروهاً ، وبهذا قال مالك وأحمد وداود ، وروى عن عمر وابنه . (والثانى) أنه يستلقى على قفاه ويجعل رجليه الى القبلة ويضع تحت رأسه شيئاً ليرتفع ويصير وجهه الى القبلة لا الى السماء ، وبه قال أبو حنيفة (والثالث) يضطجع على جنبه ويعطف أسفل قدميه الى القبلة حكاه الفورانى وامام الحرمين والغزالى فى البسيط وصاحب البيان وآخرون . وحكى جماعة الوجهين الأولين قولين .

قال امام الحرمين والغزالى فى البسيط وغيرهما هذا الخلاف فى الكيفية الواجبة ، فمن قال بكيفية لا يجوز غيرها بخلاف الخلاف السابق فى كيفية القعود فانه فى الأفضل ، لاختلاف أمر الاستقبال بهذا دون ذاك ، ثم ان هذا الخلاف فى القادر على هذه الهيئات فأما من لا يقدر الا على واحدة فتجزئه

بلا خلاف . ثم اذا صلى على هيئة من هذه المذكورات وقدر على الركوع والسجود أتى بهما والا أوماً اليهما منحنياً برأسه وقرب جبهته من الأرض بحسب الامكان ، ويكون السجود أخفض من الركوع ، فان عجز عن الاشارة بالرأس أوماً بطرفه ، هذا كله واجب . فان عجز عن الايماء بالظرف أجرى أفعال الصلاة على قلبه . فان اعتقل لسانه وجب أن يجرى القرآن والأذكار الواجبة على قلبه كما يجب أن يجرى الأفعال . قال أصحابنا : وما دام عاقلاً لا يسقط عنه فرض الصلاة ولو انتهى ما انتهى ، ولنا وجه حكاه صاحب العدة والبيان وغيرهما أنه اذا عجز عن الايماء بالرأس سقطت عنه الصلاة ، وهو مذهب أبى حنيفة وهذا شاذ مردود ومخالف لما عليه الأصحاب ، وأما حكاية صاحب الوسيط عن أبى حنيفة أنه قال : تسقط الصلاة اذا عجز عن القعود فمنكرة مردودة ، والمعروف عنه أنه انما يسقطها اذا عجز عن الايماء بالرأس ، وحكى أصحابنا هذا عن مالك أيضاً ، وعن أبى حنيفة رواية أنه لا يصلى في الحال ، فان برىء لزمه القضاء ، والمعروف عن مالك وأحمد كمذهبن .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(واذا افتتح الصلاة قائماً ثم عجز قعد واتم صلاته . وان افتتحها قاعداً ثم قدر على القيام قام واتم صلاته لانه يجوز أن يؤدي جميع صلاته قاعداً عند المعجز ، وجميعها قائماً عند القدرة ، فجاز أن يؤدي بعضها قاعداً عند المعجز وبعضها قائماً عند القدرة ، وان افتتح الصلاة قاعداً ثم عجز اضطجع وان افتتحها مضطجعا ثم قدر على القيام أو القعود قام أو قعد لما ذكرنا) .

(الشرح) قال أصحابنا : اذا عجز في أثناء صلاته المفروضة عن القيام جاز القعود وان عجز عن القعود جاز الاضطجاع ويبنى على ما مضى من صلاته ولو صلى قاعداً للمعجز فقدر على القيام في أثناءها وجبت المبادرة بالقيام ويبنى ؛ ولو صلى مضطجعا فأطاق القيام أو القعود في أثناءها وجب المبادرة بالمقدور ويبنى ، ثم ان تبدل الحال من الكمال الى النقص بأن عجز في أثناءها وانتقل الى الممكن في أثناء الفاتحة وجب ادامة قراءتها في هويته ، وان تبدل من النقص الى الكمال بأن قدر القاعد على القيام لخفة المرض وغيرها — فان كان قبل القراءة — قام وقرأ قائماً ؛ وكذا ان كان في أثناء الفاتحة قام وقرأ بقيتها بعد الاتصاف قائماً ، ويجب ترك القراءة حتى ينتصب فان قرأ في حال

النهوض لم يحسب ، وان قدر بعد القراءة قبل الركوع لزمه القيام ليهوى منه الى الركوع ، ولا يلزمه الطمأنينة في هذا القيام لأنه ليس مقصودا لنفسه ، ويستحب في هذه الأحوال أن يعيد الفاتحة ليقع في حال الكمال نص عليه واتفقوا عليه . ولو قدر في حال ركوعه قاعدا — فان كان قبل الطمأنينة — لزمه الارتفاع الى حد الراكعين عن قيام ، ولا يجوز أن يرتفع قائما ثم يركع ، فان فعله بطلت صلاته . لأنه زاد قياما ، وان كان بعد الطمأنينة فقد تم ركوعه فيجب الاعتدال قائما ثم يسجد ، ولا يجوز الانتقال الى ركوع القائمين فان خالف بطلت صلاته لأنه زاد ركوعا ، ولو وجد القدرة في الاعتدال قاعدا — فان كان قبل الطمأنينة — لزمه أن يقوم ليعتدل ويطمئن ، وان كان بعدها فوجهان .

(أحدهما) يلزمه أن يقوم ليقع السجود من قيام (أحدهما) لا يقوم ثلثا يطول الاعتدال وهو ركن قصير فان اتفق ذلك في الثانية من الصباح قبل القنوت لم يقنت قاعدا ، فان فعل بطلت صلاته لأنه زاد قعودا في غير موضعه ، وانما حقه أن يقوم فيقنت قائما والله أعلم . هذا كله حكم صلاة الفرض ، أما صلاة النافلة قاعدا فقد ذكرها المصنف في أول باب صفة الصلاة وسبق شرحها هناك كاملا وبالله التوفيق .

(فرع) قال الشافعي في الأم والشيخ أبو حامد والأصحاب : ولو ركع المصلي فريضة فعرضت له علة منعت الاعتدال سقط عنه الاعتدال فيسجد . قالوا : فلو زالت العلة قبل دخوله في السجود لزمه العود الى الاعتدال لتمكنه منه ، وان زالت بعد تلبسه بالسجود أجزأه ، ولم يجز العود الى الاعتدال لأنه سقط بالعجز فلو أتى به كان زائدا قياما ، وذلك مبطل للصلاة .

(فرع) في مذاهب العلماء اذا افتتح الصلاة قائما ثم عجز قعد وبني عليها بالاجماع ، نقل الاجماع فيه الشيخ أبو حامد وغيره ، وان افتتحها قاعدا للعجز ثم قدر على القيام قام وبني عندنا ، وبه قال أبو حنيفة وأبو يوسف والجمهور ، وقال محمد : تبطل صلاته وان افتتحها مضطجعا أو قاعدا ثم قدر في أثنائها على القعود أو القيام لزمه ذلك وبينى على ما صلى ، وهكذا لو

كان يصلى عاريا فاستتر على قرب أو كان المصلى أميا فتلقن الفاتحة فينى ، وبهذا كله قال مالك وأحمد وداود ، وقال أبو حنيفة تبطل صلاته ويجب استئناؤها .

باب صلاة المسافر

قال المصنف رحمه الله تعالى

(يجوز القصر في السفر لقوله تعالى (وإذا (١) ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) قال (٢) ثعلبة بن أمية : قلت لعمري رضي الله عنه : فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن خفتم وقد أمن الناس . قال عمر : عجبت مما عجبت منه فسالت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته » ولا يجوز القصر إلا في الظهر والعصر والعشاء الآخرة لاجتماع الأمة . ويجوز ذلك في سفر الماء كما يجوز للراكب في البر) .

(الشرح) حديث ثعلبة (٣) رواه مسلم ، وفيه التصريح بجواز القصر من غير خوف . وفيه جواز قول (تصدق الله علينا) وقد كرهه بعض السلف ، والصواب الذي عليه الجمهور لا كراهة فيه ، وقد ذكرته واضحا في آخر كتاب الأذكار ، وقوله تعالى (وإذا (٤) ضربتم في الأرض) الضرب في الأرض هو السفر .

(أما حكم المسألة : فيجوز القصر في السفر في الظهر والعصر والعشاء ولا يجوز في الصباح والمغرب ولا في الحضر . وهذا كله مجمع عليه . وإذا

(١) الآية ١٠١ من سورة النساء .

(٢) كذا وصوابه يعلى بن أمية .

(٣) الذي في صحيح مسلم في كتاب صلاة المسافرين : حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وزهير بن حرب وإسحاق بن إبراهيم قال إسحاق : أخبرنا وقال الآخرون حدثنا عبد الله بن إدريس عن ابن جريج عن ابن عمار عن عبد الله بن بابيه عن يعلى بن أمية قال : قلت لعمري الخ وقال النووي في شرح مسلم : (قوله : عجبت ما عجبت منه فسالت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله تعالى بها عليكم فاقبلوا صدقته) هكذا هو في بعض الأصول (ما عجبت) وفي بعضها (عجبت مما عجبت منه) وهو المشهور المعروف وفيه جواز قول : تصدق الله علينا ، والله تصدق علينا وقد كرهه بعض السلف وهو غلط ظاهر وقد أوضحته في أواخر كتاب الأذكار وفيه جواز القصر في غير الخوف وفيه أن المفضل إذا رأى الفاضل يعمل شيئا يشكل عليه ويسأله عنه اهـ .

(٤) الآية ١٠١ من سورة النساء .

قصر الرباعيات ردهن الى ركعتين ، سواء كان خوف أم لا . وقال ابن عباس :
 الواجب في الخوف ركعة . وحكى هذا عن الحسن البصرى ، والجمهور على
 الأول ، وتأولوا الحديث الثالث في صحيح مسلم عن ابن عباس : « فرضت
 الصلاة في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة » على أن المراد
 ركعة مع الامام وينفرد بالأخرى كما هو المشروع فيها . ويجوز القصر في
 سفر الماء في السفينة لأنه سفر داخل في نص القرآن والسنة . وسواء فيه من
 ركب مرة أو مرات ، والملاح الذي معه أهله وماله ويديم السير في البحر ،
 والمكارى وغيرهم ، فكلهم لهم القصر اذا بلغ سفرهم مسافة لو قدرت في البر
 بلغت ثمانية وأربعين ميلاً هاشمية ، لكن الأفضل لهم الاتمام ، نص عليه
 الشافعى واتفق عليه الأصحاب ، وبهذا قال مالك وأبو حنيفة وداود وغيرهم ،
 الا أن أبا حنيفة يشترط ثلاث مراحل وقال الحسن بن صالح وأحمد بن حنبل :
 لا يجوز للملاح القصر لأنه مقيم في أهله وماله . دليلنا أنه مسافر . وما قالوه
 ينتقض بالذى يديم كراء الابل وغيرها والسير في البر فان له القصر .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا يجوز القصر (١) الا مسيرة يومين ، وهو أربعة برد كل برید أربعة فراسخ فذلك ستة عشر فرسخاً ، لما روى عن ابن عمر وابن عباس « كانا يصليان ركعتين ويفطران في أربعة برد فما فوق ذلك » وسأل عطاء بن عباس : « أقصر الى عرفة ؟ فقال : لا . فقال : الى متى ؟ فقال : لا لكن الا جدة وعسفان والطائف » .

قال مالك : بين مكة والطائف وجدة وعسفان أربعة برد ، ولأن في هذا القدر تتكرر مشقة الشد والترحال وفيما دونه لا تتكرر . قال الشافعى : (واجب أن لا يقصر في أقل من ثلاثة أيام) وانما استحب ذلك ليخرج من الخلاف ، لأن أبا حنيفة لا يبيح القصر الا في ثلاثة أيام) .

(الشرح) البرد — بضم الباء والراء — (٢) وكل فرسخ ثلاثة أميال هاشمية فالمجموع ثمانية وأربعون ميلاً هاشمية . والميل ستة آلاف ذراع ، والذراع أربع وعشرون أصبعاً معتدلة معترضة ، والأصبع ست شعيرات

(١) في بعض النسخ (ولا يجوز ذلك الا) (ط) .

(٢) كذا بالطبعات كلها ونرى فيها سقطاً لعله (وهو أربعة فراسخ) .

معتدلات معترضات • وقوله « والترحال » بفتح التاء - وأما الأثر عن ابن عمر وابن عباس فسنذكره في فرع مذاهب العلماء ان شاء الله تعالى •

(اما حكم المسألة) فقال أصحابنا : لا يجوز القصر الا في سفر يبلغ ثمانية وأربعين ميلا بالهاشمي سواء في هذا جميع الأسفار المباحة • هذا هو المذهب ، وبه قطع الجمهور • وحكى الشيخ أبو على السنجي ، وصاحب البيان عنه قولاً للشافعي أنه يجوز القصر مع الخوف ، ولا يشترط ثمانية وأربعون ميلا ، وهذا شاذ مردود والذي تطابقت عليه نصوص الشافعي وكتب الأصحاب أنه يشترط في جميع الأسفار ثمانية وأربعون ميلا هاشمية ، وهو منسوب الى بنى هاشم ، وذلك أربعة برد كما ذكره المصنف • وذلك بالمرأجل مرحلتان قاصدتان سير الأثقال وديب الأقدام • هكذا نص الشافعي عليه واتفقوا عليه • قال الشيخ أبو حامد وصاحبها الشامل والبيان وغيرهم : للشافعي رحمه الله سبعة نصوص في مسافة القصر • قال في موضع : ثمانية وأربعون ميلا ؛ وفي موضع ستة وأربعون ، وفي موضع أكثر من أربعين ، وفي موضع أربعون ، وفي موضع يومان ، وفي موضع ليلتان ، وفي موضع يوم وليلة •

قالوا : قال أصحابنا : المراد بهذه النصوص كلها شيء واحد وهو ثمانية وأربعون ميلا هاشمية • وحيث قال : ستة وأربعون أراد سوى ميل الابتداء وميل الانتهاء وحيث قال أكثر من أربعين أراد أكثر بثمانية • وحيث قال أربعون أراد أربعين أموية ، وهي ثمانية وأربعون هاشمية ، فان أميال بنى أمية أكبر من الهاشمية كل خمسة ستة • وحيث قال يومان أي بلا ليلة • وحيث قال : ليلتان أي بلا يوم ، وحيث قال يوم وليلة أرادهما معا فلا اختلاف بين نصوصه وهل التقدير بثمانية وأربعين ميلا تحديد أم تقريب ؟ فيه وجهان جكاهما الرافعي وغيره (أصحابهما) تحديد ، لأن فيه تقديرا بالأميال ثابتا عن الصحابة بخلاف تقدير الثنتين ، فان الأصح أنه تقريب لأنه لا توقيف في تقديره بالأرطال •

قال الشافعي والأصحاب : والأفضل أن لا يقصر في أقل من مسيرة ثلاثة

أيام للخروج من خلاف أبي حنيفة وغيره ممن سذكروه في فرع مذاهب العلماء
ان شاء الله تعالى .

قال أصحابنا : فان كان السير في البحر اعتبرت المسافة بمساحتها في البر
حتى لو قطع قدر ثمانية وأربعين ميلا في ساعة أو لحظة جاز له القصر ، لأنها
مسافة صالحة للقصر ، فلا يؤثر قطعها في زمن قصير ، كما لو قطعها في البر
على فرس جواد في بعض يوم ، فلو شك في المسافة اجتهد ، نقله الرافعي
وغيره ، وقد نص الشافعي في الأم أنه اذا شك في المسافة لم يجوز القصر وهو
محمول على من لم يظهر له شيء بالاجتهاد ولو حبستهم الريح في المراسي
وغيرها ، قال الشافعي والأصحاب : هو كالأقامة في البر بغير نية الإقامة .

(فرع) يشترط في كون السفر مرحلتين أن يكون بينه وبين المقصد
مرحلتان فلو قصد موضعا بينه وبينه مرحلة بنية أن لا يقيم فيه لم يكن له
القصر لا ذاهبا ولا راجعا ، وان كان له مشقة مرحلتين متواليتين لأنه
لا يسمى سفرا طويلا ، وحكى الرافعي أن الحناطي حكى وجها أنه يقصر ،
والصواب الأول ، وبه قطع الأصحاب والله أعلم .

(فرع) في مذاهب العلماء في المسافة المعتبرة لجواز القصر

قد ذكرنا أن مذهبنا أنه يجوز القصر في مرحلتين وهو ثمانية وأربعون
ميلا هاشمية ، ولا يجوز في أقل من ذلك ، وبه قال ابن عمر وابن عباس
والحسن البصري والزهرى ومالك والليث بن سعد وأحمد وإسحاق وأبو
ثور ، وقال عبد الله بن مسعود وسويد بن غفلة - بفتح الغين المعجمة والقاء
والشعبي والنخعي والحسن بن صالح والثوري وأبو حنيفة : لا يجوز
القصر الا في مسيرة ثلاثة أيام ، وعن أبي حنيفة أنه يجوز في يومين وأكثر
الثالث ، وبه قال أبو يوسف ومحمد ، وقال الأوزاعي وآخرون : يقصر في
مسيرة يوم تام ، قال ابن المنذر : به أقول وقال داود : يقصر في طويل السفر
وقصيره ، قال الشيخ أبو حامد : حتى قال : لو خرج الى بستان خارج
البلد قصر .

واحتج لدواد باطلاق الكتاب والسنة جواز القصر بلا تقييد للمسافة

وبحديث يحيى ابن يزيد ^(١) قال : سألت أنسا عن قصر الصلاة فقال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم « اذا خرج ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ صلى ركعتين » رواه مسلم ، وعن جبير بن نفير قال : « خرجت مع شرحبيل بن السمط الى قرية على رأس سبعة عشر أو ثمانية عشر ميلا فصلى ركعتين . فقلت له ، فقال : رأيت عمر صلى بذي الحليفة ركعتين ، فقلت له ، فقال : أفعل كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل » رواه مسلم .

أيام
واحتج لمن شرط ثلاثة أميال بحديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تسافر امرأة ثلاثا الا ومعها ذو محرم » رواه البخاري ومسلم ورواه مسلم كذلك من رواية أبي سعيد الخدري ، وذكروا مناسبات لا اعتماد عليها ، واحتج أصحابنا برواية عطاء بن أبي رباح أن ابن عمر وابن عباس « كانا يصليان ركعتين ويفطران في أربعة برد فما فوق ذلك » رواه البيهقي باسناد صحيح وذكره البخاري في صحيحه تعليقا بصيغة جزم ، فيقتضى صحته عنده كما قدمناه مرات ، وعن عطاء قال : سئل ابن عباس « أقصر الصلاة الى عرفة ؟ فقال : لا ولكن الى عسفان والى جدة والى الطائف » رواه الشافعي والبيهقي باسناد صحيح وروى مالك باسناده الصحيح في الموطأ عن ابن عمر أنه قصر في أربعة برد .

وأما الحديث الذي رواه الدارقطني والبيهقي عن اسماعيل بن عياش عن عبد الوهاب ابن مجاهد عن أبيه وعطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « يا أهل مكة لا تقصروا الصلاة في أقل من أربعة برد من مكة » فهو حديث ضعيف جدا لأن عبد الوهاب مجمع على شدة ضعفه ، واسماعيل أيضا ضعيف لاسيما في روايته عن غير الشاميين .

والجواب عما احتج به أهل الظاهر من اطلاق الآية والأحاديث أنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم القصر صريحا في دون مرحلتين . وأما حديث أنس فليس معناه أن غاية سفره كانت ثلاثة أميال بل معناه أنه كان اذا سافر

(١) في مسلم : وحديثه أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن بشار كلاهما من غندر قال أبو بكر : حدثنا محمد بن جعفر غندر عن شعبة عن يحيى بن يزيد الهنائي الخ وفي نسخة الشايع يحيى بن يزيد وهو خطأ (ط) .

سفرا طويلا فتباعد ثلاثة أميال قصر ، وليس التقييد بالثلاثة لكونه لا يجوز
القصر عند مفارقة البلد ، بل لأنه ما كان يحتاج الى القصر الا اذا تباعد
هذا القدر ، لأن الظاهر أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يسافر عند دخول
وقت الصلاة الا بعد أن يصلحها فلا تدركه الصلاة الأخرى الا وقد تباعد
عن المدينة •

وأما حديث شرحبيل وقوله : « ان عمر رضى الله عنه صلى بنى الحليفة
ركعتين » فمحمول على ما ذكرناه في حديث أنس وهو أنه كان مسافرا الى
مكة أو غيرها فمر بنى الحليفة ، وأدركته الصلاة فصلى ركعتين لا أن
ذا الحليفة غاية سفره •

وأما الجواب عما احتج به القائلون باشتراط ثلاثة أيام فهو أن الحديث
الذى ذكروه ليس فيه أن السفر لا ينطلق الا على مسيرة ثلاثة أيام ، وانما
فيه أنه لا يجوز للمرأة أن تسافر بغير محرم هذا السفر الخاص ، ويدل على
هذا أنه ثبت عن أبي سعيد رواية أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« لا تسافر المرأة يومين الا ومعها زوجها أو ذو محرم » رواه البخارى ومسلم •

وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يحل لامرأة
تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة ليس معها محرم » رواه
البخارى ^(١) ومسلم ، وفى رواية لمسلم مسيرة يوم ، وفى رواية له ليلة ، وفى
رواية أبى داود لا تسافر بريدا ورواه الحاكم ، وقال : صحيح الاسناد •

قال البيهقى : وهذه الروايات الصحيحة فى الأيام الثلاثة واليومين واليوم
صححة ، وكان النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن المرأة تسافر ثلاثا بغير
محرم • فقال : لا ، وسئل عن سفرها يومين بغير محرم ، فقال : لا ، وسئل
عن يوم ، فقال : لا ، فأدى كل منهم ما حفظ ، ولا يكون شئ من هذا حدا
للسفر ، يدل عليه حديث ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول « لا يخلون رجل بامرأة ولا تسافر امرأة الا ومعها ذو محرم » رواه
البخارى ومسلم هذا كلام البيهقى ، فحصل أن النبى صلى الله عليه وسلم لم

(١) فى رواية للبخارى (حرمة) (ط) •

يرد تحديد ما يقع عليه السفر بل أطلقه على ثلاثة أيام وعلى يومين وعلى يوم
وليلة وعلى يوم وعلى ليلة وعلى بريد وهو مسيرة نصف يوم فدل على أن
الجميع يسمى سفرا والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان كان للبلد الذى يقصده طريقان يقصر فى أحدهما ولا يقصر فى الآخر
فسلك الأبعد لغرض يقصد فى العادة قصر ، وان سلكه ليقتصر فيه قولان قال
فى الإملاء : له أن يقصر لأنه مسافة تقتصر فى مثلها الصلاة (١) [فجاز له القصر
فيها كما لو لم يكن له طريق سواه] وقال فى الام ليس له القصر لأنه طول
الطريق للقصر فلا يقصر كما لو مشى فى مسافة قريبة طولاً وعرضاً حتى طال) .

(الشرح) قال أصحابنا : اذا كان لمقصده طريقان فان بلغ كل واحد
مسافة القصر فسلك الأبعد قصر فى جميعه بلا خلاف ، سواء سلكه لغرض
أم لمجرد القصر لأنه سافر مسافة القصر ، ولا يمكنه دون مسافة القصر ، وان
بلغ أحد طريقيه مسافة القصر ونقص الآخر عنها — فان سلك الأبعد لغرض
من الطريق أو سهولته أو كثرة الماء أو المرعى أو زيارة أو عيادة أو بيع متاع
أو غير ذلك من المقاصد المطلوبة ديناً أو دنياً — فله الترخص بالقصر وغيره من
رخص السفر بلا خلاف ، ولو قصد التنزه فهو غرض مقصود فيترخص ،
وتردد فيه الشيخ أبو محمد الجوينى ، والمذهب الترخص ، وبه قطع
المحققون ، وان لم يكن غرض سوى الترخص ففيه طريقان :

(أحدهما) لا يترخص قطعاً وأشهرهما على قولين (أظهرهما) عند
الأصحاب لا يترخص ، ودليل الجميع فى الكتاب .

(فروع) ذكرنا أنه اذا كان لمقصده طريقان يقصر فى أحدهما فسلكه
لغير غرض لم يجز القصر عندنا على الأصح وقال أبو حنيفة وأحمد والمزنى
وداود : يجوز .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان سافر الى بلد يقصر اليه الصلاة ونوى أنه ان لقي عبده أو صديقه
فى بعض الطريق رجع لم يقصر لأنه لم يقطع على سفر تقتصر فيه الصلاة ، وان

(١) كل ما بين المقوفين ساقط فى ش و ق (ط) .

نوى السفر الى بلد ثم منه الى بلد آخر فهما سفران فلا يقصر حتى يكون كل واحد منهما مما تقصر فيه الصلاة) .

(التشرح) قال أصحابنا : يشترط للقصر أن يعزم في الابتداء على قطع مسافة القصر ، فلو خرج لطلب آبق أو غريم أو غير ذلك ونوى أنه متى لقيه رجع ولا يعرف موضعه لم يترخص ، وإن طال سفره وبلغ مراحل ، كما سنذكره في الهائم ، إن شاء الله تعالى ، فلو وجده وعزم على الرجوع الى بلده ، فإن كان بينهما مسافة القصر قصر اذا ارتحل عن ذلك الموضع ، فلو علم في ابتداء السفر موضعه وأنه لا يلقاه قبل مرحلتين جاز القصر ، ولو نوى في الابتداء الخروج في طلب الآبق والغريم ودابته الضالة أو المسروقة وغيرها على أنه لا بد له من وصول الموضع الفلاني وهو مرحلتان سواء وجده قبله أم لا فله القصر بلا خلاف ، نص عليه الشافعي والأصحاب .

ولو نوى مسافة القصر ثم نوى ان وجد الغريم رجع ، فإن عرضت له هذه النية قبل مفارقة عمران البلد لم يترخص ، وإن عرضت بعد مفارقة العمران فوجهان حكاهما البغوي والرافعي (أصحابهما) يترخص ما لم يجده ، فاذا وجده صار مقيما لأنه ثبت لسبب الرخصة فلا يتغير حتى يوجد المغير (والثاني) لا يترخص كما لو عرضت النية في العمران .

ولو نوى قصد موضع في مسافة القصر ثم نوى بعد مفارقة العمران الإقامة أربعة أيام فصاعدا في بلد في وسط الطريق ، قال البغوي وغيره : ان كان من مخرجه الى البلد المتوسط مسافة القصر ترخص قطعا ما لم يدخل المتوسط ، وإن كان أقل فوجهان (أصحابهما) يترخص ما لم يدخله لأنه انعقد سبب الرخصة فلا يتغير ما لم يوجد المغير ، فإن نوى أن يقيم في المتوسط دون أربعة أيام فهو سفر واحد فله القصر في جميع طريقه وفي البلد المتوسط بلا خلاف .

أما اذا خرج بنية السفر الى بلد ثم منه الى آخر ونوى أن يقيم في الأول أربعة أيام أو نوى بلدا ثم بلدا ثم بلدا ثالثا ورابعا وأكثر بنية الإقامة أربعة أيام في كل مرحلة — فإن كان بين البلد والذي يليه مسافة القصر — قصر والا فلا .

وان كان بين بلدين منها دون الباقي قصر بين البلدين دون الباقي ، لأنها أسفار متعددة ، ولو نوى بلدا دون مرحلتين ، ثم نوى في أثناء طريقه مجاوزته فابتدأ سفره من حين غير النية فانما يترخص اذا كان من ذلك الموضع الى المقصد الثاني مرحلتان ، ولو خرج الى بلد بعيد ثم نوى في طريقه أن يرجع انقطع سفره ، ولا يجوز له القصر ما دام في ذلك الموضع ، فاذا فارقه فقد أنشأ سفرا جديدا فانما يقصر اذا توجه منه الى مرحلتين سواء رجع الى وطنه أو الى مقصده الأول أو غيرهما ، نص عليه الشافعي في الأم ، واتفق الأصحاب عليه ، ممن صرح به القاضي أبو الطيب والبعوى والرافعي وغيرهم . قال البعوى : ولو تردد في النية بين أن يرجع أو يمضي صار مقيما في الحال كما لو جزم بالرجوع .

(فرع) اذا سافر العبد مع مولاه ، والزوجة مع زوجها ، والجندي مع أميره - ولا يعرفون مقصدهم - قال البعوى والرافعي : لا يجوز لهم الترخص ، فلو نوا مسافة القصر لم تؤثر نية العبد والمرأة فلا يترخصان ، ومؤثر نية الجندي ويترخص ، لأنه ليس تحت يد الأمير وقهره ، بخلاف العبد والمرأة ، فلو عرفوا المقصد ترخصوا كلهم .

قال البعوى : فلو نوى المولى والزوج الإقامة لم يثبت حكمها للعبد والمرأة ، بل لهما الترخص عندنا . قال : وقال أبو حنيفة : للعبد والمرأة الترخص تبعاً للمولى والزوج ، وان لم يعرفا المقصد ويصيран مقيمين بإقامة المولى والزوج ، ولو أسر الكفار مسلما وسافروا به ولا يعلم أين يذهبون به لم يقصر ، فلو سار معهم يومين قصر بعد ذلك ، نص عليه الشافعي واتفقوا عليه ، أما اذا علم الموضع الذي يذهبون به اليه ، فان كان نيته أنه ان تمكن من الهرب هرب ، لم يقصر قبل مرحلتين ، وان نوى قصد ذلك البلد أو غيره ولا معصية في قصده قصر في الحال ان كان بينهما مرحلتان .

وهذا الذي قاله الشافعي والأصحاب في الأسير يتعين مجيئه في مسألة العبد والمرأة والجندي ، فاذا ساروا مرحلتين يقصرون . وان لم يعرفوا المقصد . ولعل البعوى ومن وافقه أرادوا قبل مجاوزة مرحلتين .

(فرع) قال أصحابنا : يشترط لجواز القصر للمسافر أن يربط

قصده بمقصد معلوم فأما الهائم الذى لا يدري أين يتوجه ولا له قصد فى موضع ، وراكب التعاسيف ، وهو الذى لا يسلك طريقا ولا له مقصد معلوم فلا يترخصان أبدا بقصر ولا غيره من رخص السفر . وإن طال سفرهما وبلغ مراحل ، فهذا هو المذهب وبه قطع الأصحاب فى كل الطرق .

وحكى الرافعى وجها أنهما إذا بلغا مسافة القصر لهما الترخص بعد ذلك ، وهذا شاذ غريب ضعيف جدا . قال البغوى وغيره : وكذا البدوى إذا خرج متجعا . على أنه متى وجد مكانا معشبا أقام به لم يجز له الترخص .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وإذا كان السفر مسيرة ثلاثة أيام فالقصر أفضل من الإتمام لما روى عمران ابن الحصين قال : « حججت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يصلى ركعتين ركعتين وسافرت مع أبى بكر فكان يصلى ركعتين حتى ذهب ، وسافرت مع عمر فكان يصلى ركعتين حتى ذهب . وسافرت مع عثمان فصلى ركعتين ست سنين ثم أتم بمنى » فكان الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل ، فإن ترك القصر وأتم جاز لما روت عائشة رضى الله عنها قالت : « خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى عمرة رمضان فافطر وصمت ، وقصر وأتممت ، فقلت : يا رسول الله افطرت وصمت ، وقصرت وأتممت ، فقال أحسنت يا عائشة » ولأنه تخفيف أبيح للمسافر فجاز تركه كالسح على الخفين ثلاثا) .

(الشرح) حديث عمران صحيح رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح ، ورواه البخارى ومسلم من رواية ابن مسعود وابن عمر بمعناه . وأما حديث عائشة فرواه النسائى والدارقطنى والبيهقى بإسناد حسن أو صحيح . قال البيهقى فى السنن الكبير : قال الدارقطنى : إسناده حسن . وقال فى معرفة السنن والآثار : هو إسناد صحيح لكن لم يقع فى رواية النسائى عمرة رمضان ، والمشهور أن النبى صلى الله عليه وسلم لم يعتمر إلا أربع عمر ليس منهن شىء فى رمضان ، بل كلهن فى ذى القعدة إلا التى مع حجته فكان إحرامها فى ذى القعدة ، وفعلها فى ذى الحجة . هذا هو المعروف فى الصحيحين وغيرهما والله أعلم .

وقوله « لأنه تخفيف أبيح للسفر » قال القلمى : احترز بقوله : تخفيف عن الجمعة : فإن نقصانها عن أربع ليس للتخفيف . قال وقوله أبيح للسفر

احتراز مما عفى عنه عن القصاص على الدية ، فانه تخفيف ولا يجوز له تركه وبذل القصاص منه ، هكذا قاله القلعي ، والأظهر أنه احتراز من أكل الميتة فانه تخفيف ولا يجوز له تركه لأنه ليس للسفر ، ويصلح أن يكون احترازا ممن غص بلقمة فلم يجد ما يسيغها به الا خمرأ فانه يجب اساعتها ، وهو تخفيف لا للسفر •

(اما حكم المسألة) فمذهبنا جواز القصر والاتمام ، فان كان سفره دون ثلاثة أيام فالأفضل الاتمام للخروج من خلاف أبي حنيفة وموافقيه كما سبق ، وكذا ان كان يديم السفر بأهله في البحر فله القصر والأفضل الاتمام • وان بلغ سفره مراحل وقد سبقت المسألة ، وقد نص الشافعي في الأم على أن الأفضل ترك القصر للخروج من خلاف العلماء ولأنه لا وطن له غيره ، واتفق أصحابنا على هذا • قال أصحابنا : ويستثنى أيضا من وجد من نفسه كراهة القصر لا رغبة عن السنة أو شكا في جوازه •

قال الشافعي والأصحاب : القصر لهذا أفضل بلا خلاف ، بل يكره له الاتمام حتى تزول هذه الكراهة ، وهكذا الحكم في جميع الرخص في هذه الحالة ، وان كان سفره ثلاثة أيام فصاعدا ، ولم يكن مدمن سفر البحر وغيره ولا بترك القصر رغبة عنه ، فهل الأفضل الاتمام أم القصر ؟ فيه ثلاث طرق (أصحابها) وبه قطع المصنف وجمهور العراقيين : القصر أفضل •

(والثاني) حكاه جماعات من الخراسانيين ، وحكاه من العراقيين القاضي أبو الطيب والماوردي وابن الصباغ وغيرهم فيه قولان ، وحكاهما الماوردي وجهين (أصحابهما) القصر أفضل (والثاني) الاتمام أفضل ، وهو قول المزني قال الماوردي : وهو قول كثيرين من أصحابنا • قال القاضي أبو الطيب : نص عليه الشافعي في الجامع الكبير للمزني •

(والطريق الثالث) أنهما سواء في الفضيلة حكاه جماعة منهم الحناطي وصاحب البيان وغيرهما ، وسنوضح دليل المسألة في فرع مذاهب العلماء ان شاء الله تعالى • وأما صوم رمضان في السفر لمن لا يتضرر به ففيه طريقتان قطع العراقيون والجمهور بأنه أفضل من الافطار لأنه يحصل براءة الذمة •

وحكى جماعة من الخراسانيين فيه قولين (أصحهما) هذا (والثاني) الفطر أفضل ، وسنوضح المسألة في كتاب الصيام ان شاء الله تعالى .

(فرع) (في بيان أقسام الرخص الشرعية) هي أقسام (أحدها) رخصة واجبة ولها صور ، منها من غص بلقمة ولم يجد ما يسيفها به الا خمرا وجبت اساغتها به وهي رخصة نص الشافعي على وجوبه ، واتفق الأصحاب عليه . ومنها أكل الميتة للمضطر رخصة واجبة على الصحيح ، وفيه وجه حكاه المصنف وغيره في بابه أنه لا يجب (الثاني) رخصة تركها أفضل وهو المسح على الخف ، اتفق أصحابنا على أن غسل الرجل أفضل منه ، وسبقت المسألة بدليها في بابه ، وكذلك ترك الجمع بين الصلاتين أفضل بالاتفاق . كما سنوضحه في آخر هذا الباب ان شاء الله تعالى ، ومثله التيمم في حق من لم يجد الماء الا بأكثر من ثمن المثل وهو واجد له يندب له أن يشتريه ويتوضأ ويترك رخصة التيمم ، وكذا الصوم في السفر لمن لا يتضرر به أفضل من الفطر على المذهب كما سبق ، وكذا اتيان الجمعة والجماعة لمن سقطت عنه بعذر سفر ونحوه (الثالث) رخصة يندب فعلها وذلك صور منها القصر والابراد بالظهر في شدة الحر على المذهب فيهما .

(فرع) في مذاهب العلماء في القصر والاتمام

قد ذكرنا أن مذهبنا أن القصر والاتمام جائزان وأن القصر أفضل من الاتمام وبهذا قال عثمان بن عفان وسعد بن أبي وقاص وعائشة وآخرون ، وحكاه العبدري عن هؤلاء . وعن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس والحسن البصري ومالك وأحمد وأبي ثور وداود وهو مذهب أكثر العلماء ورواه البيهقي عن سلمان الفارسي في اثني عشر من الصحابة ، وعن أنس والمسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الأسود وابن المسيب وأبي قلابة . وقال أبو حنيفة والثوري وآخرون : القصر واجب . قال البغوي وهذا قول أكثر العلماء ، وليس كما قال . وحكى ابن المنذر وجوب القصر عن ابن عمر وابن عباس وجابر وعمر بن عبد العزيز ورواية عن مالك وأحمد ، قال أبو حنيفة : فإن صلى أربعاً وقعد بعد الركعتين قدر التشهد صحت صلاته لأن السلام ليس بواجب عنده وتقع الأخيرتان نقلاً وان لم يقعد هذا القدر بعد الركعتين فصلاته باطلة .

واحتج لمن أوجب القصر بأنه المشهور من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبحديث عائشة قالت « فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر » قال الزهري • قلت لعروة فما بال عائشة تتم ؟ قال تأولت ما تأول عثمان » رواه البخاري ومسلم • وعن عبد الرحمن ابن يزيد قال « صلى بنا عثمان بنى أربع ركعات : فقبل ذلك لعبد الله بن مسعود فاسترجع ثم قال : صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى ركعتين ، ثم صليت مع أبي بكر بنى ركعتين ، وصليت مع عمر بنى ركعتين ، فليت حظى من أربع ركعات ركعتان متبيلتان » رواه البخاري ومسلم • وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال « صلاة الجمعة ركعتان وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الأضحى ركعتان وصلاة السفر ركعتان ، تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله عليه وسلم » رواه أحمد بن حنبل في مسنده والنسائي وابن ماجه ، ولأنها صلاة يسقط فرضها بركعتين فلم يجز فيها الزيادة كالجمعة والصبح • واحتج أصحابنا بقول الله تعالى (فليس عليكم جناح أن تقصروا^(١) من الصلاة) قال الشافعى ولا يستعمل لا جناح الا فى المباح كقوله تعالى (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من^(٢) ربكم) وقوله تعالى (لا جناح عليكم ان طلقتم النساء^(٣)) — ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من^(٤) خطبة النساء — ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا^(٥)) •

فان قالوا هذه اللفظة تستعمل فى الواجب أيضا قال الله تعالى (ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف^(٦) بهما) ومعلوم أن السعى بينهما ركن من أركان الحج • فالجواب ما أجابت به عائشة رضى الله عنها ، وهو ثابت عنها فى الصحيحين قالت « أنزلت الآية فى الأنصار كانوا قبل الاسلام يطوفون بين الصفا والمروة ، فلما أسلموا شكوا فى جواز الطواف بينهما لأنه كان شعار الجاهلية ، فأنزل الله تعالى الآية جوابا لهم •

(١) من الآية ١٠١ من سورة النساء •

(٢) من الآية ١٩٨ من سورة البقرة •

(٣) من الآية ٢٣٦ من سورة البقرة •

(٤) من الآية ٢٣٥ من سورة البقرة •

(٥) من الآية ٦١ من سورة النور •

(٦) الآية ١٥٨ من سورة البقرة •

واحتجوا من السنة بحديث عائشة المذكور في الكتاب ، وهو حديث حسن كما سبق وعنها أن النبي صلى الله عليه وسلم « كان يقصر في السفر ويتم ويفطر ويصوم » رواه الدارقطني والبيهقي وغيرهما . قال البيهقي : قال الدارقطني : اسناده صحيح واحتجوا بحديث عبد الرحمن بن يزيد المتقدم في إتمام عثمان ، ولو كان القصر واجبا لما وافقوه على تركه ، وعن نافع عن ابن عمر قال « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى ركعتين وأبو بكر بعده وعمر بعد أبي بكر وعثمان صدرا من خلافته ، ثم إن عثمان صلى بعد أربعين . قال : فكان ابن عمر إذا صلى مع الإمام صلى أربعين وإذا صلاها وحده صلى ركعتين » رواه مسلم . قال أصحابنا : ولأن العلماء أجمعوا على أن المسافر إذا اقتدى بمقيم لزمه الإتمام ، ولو كان الواجب ركعتين حتما لما جاز فعلها أربعين خلف مسافر ولا حاضر كالصبح .

فإن قالوا : الصبح لا يصح فعلها خلف الظهر عندنا ، قلنا فكذا ينبغي لكم أن لا تصححوا الظهر في المسافر خلف متم ، ولأنه تخفيف أيسر للسفر فجاز تركه كالفطر والمسح ثلاثا وسائر الرخص . وأجاب أصحابنا عن قصر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه ثبت عنه القصر والإتمام كما ذكرنا من فعله ومن إقراره لعائشة ، فدل على جوازهما ، لكن القصر كان أكثر فدل على فضيلته ، ونحن نقول بها ، والجواب عن حديث « فرضت الصلاة ركعتين » أن معناه لمن أراد الإقتصار عليهما ويتعين المصير إلى هذا التأويل جنعا بين الأدلة ويؤيده أن عائشة روته وأتمت وتأولت ما تأول عثمان ، وتأويلهما أنهما رأياه جائزا هذا هو الصحيح عند العلماء في تأويله ، وقد قيل فيه غير ذلك مما لا يصح ، وقد أوضحت فساد في شرح صحيح مسلم ، ولأن المخالفين أضمرُوا فيه : أقرت صلاة السفر إذا لم يقتد بمقيم ، وأضمرنا فيه : إذا أراد القصر ، وليس أضمارهم بأولى من أضمارنا ، ومما يوجب تأويله أن ظاهره أن الركعتين في السفر أصل لا مقصورة ، وإنما صلاة الحضر زائدة ، وهذا مخالف لنص القرآن واجماع المسلمين في تسميتها مقصورة ، ومتى خالف خبر الآحاد نص القرآن أو إجماعا وجب ترك ظاهره .

وأما الجواب عن حديث عمر رضي الله عنه « صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر » فهو أن معناه صلاة السفر ركعتان لمن أراد الإقتصار عليهما بخلاف

الحضر وقوله « تمام غير قصر » معناه تأمة الأجر ، هذا اذا سلمنا صحة الحديث . وهو المختار ، والا فقد أشار النسائي الى تضعيفه فقال : لم يسمعه ابن أبي ليلى من عمر ولكن قد رواه البيهقي عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن عمر باسناد صحيح لكن ليس في هذه الرواية : قوله « على لسان نبيكم » وهو ثابت في باقي الروايات . وأما الجواب عن قياسهم على الجمعة والصبح فالفرق أن الجمعة والصبح شرعتا ركعتين من أصلهما لا يقبلان تغييرا بخلاف صلاة السفر فانها تقبل الزيادة ، بدليل أنه لو اقتدى بسقيم لزمه أربع ، وليس كذلك الجمعة والصبح ، والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا يجوز القصر الا في سفر ليس بمعصية ، فاما اذا سافر لمعصية كالسفر لقطع الطريق او قتال المسلمين فلا يجوز القصر ولا الترخيص بشيء من رخص المسافرين ، لأن الرخص لا يجوز أن تعلق بالمعاصي ، ولأن في جواز الرخص في سفر المعصية اعانة على المعصية وهذا لا يجوز) .

(الشرح) قال أصحابنا : اذا خرج مسافرا عاصيا بسفره بأن خرج لقطع الطريق أو لقتال المسلمين ظلما أو آبقا من سيده أو ناشزة من زوجها أو متغيبا عن غريمه مع قدرته على قضاء دينه ونحو ذلك لم يجز له أن يترخص بالقصر ولا غيره من رخص السفر بلا خلاف عند أصحابنا الا المرنى فجوز له ذلك ، والا التيمم فقد سبق في بابه أن في العاصي بسفره ثلاثة أوجه (أصحابها) يلزمه التيمم واعادة الصلاة (والثاني) يلزمه التيمم ولا اعادة (والثالث) يحرم التيمم ويجب القضاء ويعاقب على ترك الصلاة ويكون كتاركها مع تمكنه من الطهارة ، لأنه قادر على استباحتها بالتيمم بأن يتوب ويستبشع التيمم وسائر الرخص . هذا كله فيمن خرج عاصيا بسفره ، فاما من خرج بنية سفر مباح ثم نقله الى معصية ففيه وجهان مشهوران حكاهما الشيخ أبو حامد والبندنجي وجماعات من العراقيين وامام الحرمين وجماعات من الخراسانيين :

(أحدهما) يترخص بالقصر وغيره لأن السفر انعقد مباحا مرخصا فلا يتغير قال امام الحرمين : وهذا ظاهر النص (وأصحابها) لا يترخص من حين نوى المعصية لأن سفر المعصية ينافي الترخيص ، ومن صححه القاضي أبو على

البندنجي والرافعي ، قال صاحب البيان : وهذه المسألة تشبه من سافر مباحا الى مقصد معلوم ثم نوى في طريقه ان لقيت فلانا رجعت . فهل له استدامة الترخص ؟ فيه وجهان . أما اذا أنشأ سفر معصية ثم تاب في أثناء طريقه ونوى سفرا مباحا واستمر في طريقه الى مقصده الأول ففيه طريقان (أحدهما) وبه قطع الأكثرون أن ابتداء سفره من ذلك الموضع — فان كان منه الى مقصده مرحلتان ترخص بالقصر وغيره ، والا فلا .

(والثاني) حكاه امام الحرمين عن شيخه أن طرء أن سفر الطاعة كطرء أن نية سفر المعصية فيكون فيه الوجهان ، هذا كله في العاصي بسفره ، أما العاصي في سفره وهو من خرج في سفر مباح وقصد صحيح ثم ارتكب معاصي في طريقه كشرب الخمر وغيره ، فله الترخص بالقصر وغيره بلا خلاف . لأنه ليس ممنوعا من السفر ، وانما يمنع من المعصية بخلاف العاصي بسفره .

(فرع) ليس للعاصي بسفره أكل الميتة عند الضرورة ، هذا هو المذهب ، وبه قطع جماهير الأصحاب ، لأنه تخفيف فلا يستبيحه العاصي بسفره ، وهو قادر على استباحته بالتوبة ، وحكى امام الحرمين وغيره وجها أنه يجوز لأنه احياء نفس مشرفة على الهلاك وأما المقيم العاصي اذا اضطر الى الميتة فيباح له ، هذا هو المذهب ، وبه قطع جمهور الأصحاب ، وحكى البغوي وغيره وجها أنها لا تباح له حتى يتوب .

(فرع) قال أصحابنا : مما يلحق بسفر المعصية أن يتعب نفسه ويعذب دابته بالركض لغير غرض ، قال الصيدلاني وغيره : وهو حرام ، ولو انتقل من بلد الى بلد بلا غرض صحيح لم يترخص ، قال الشيخ أبو محمد : السفر لمجرد رؤية البلاد ليس بغرض صحيح فلا يترخص .

(فرع) في مذاهب العلماء

مذهبنا جواز القصر في كل سفر ليس معصية سواء الواجب والطاعة والمباح كسفر التجارة ونحوها ولا يجوز في سفر معصية وبهذا قال مالك وأحمد وجماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم . وقال ابن مسعود : لا يجوز القصر الا في سفر حج أو غزو وفي رواية عنه : لا يجوز

الا في سفر واجب وعن عطاء رواية أنه لا يجوز الا في سفر طاعة ، ولا يشترط كونه واجبا ، ورواية كذهبننا ، وقال الأوزاعي وأبو حنيفة والثوري والمزني : يجوز القصر في سفر المعصية وغيره ، دليلنا على الأولين اطلاق النصوص وعلى الآخرين قوله تعالى (فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لاثم ^(١)) وأيضا ما ذكره المصنف ، وجميع رخص السفر لها حكم القصر في هذا فلا يستبيح العاصي بسفره شيئا منها حتى يتوب ، ومنها أكل الميتة وجوزة له أبو حنيفة . دليلنا الآية •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا يجوز القصر الا ان يفارق موضع الإقامة لقوله تعالى : (واذا ضربتم ^(٢) في الأرض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة) فعلق القصر على الضرب في الأرض ، فان كان من أهل بلد لم يقصر حتى يفارق بنيان البلد ، فان اتصل حيطان البساتين بحيطان البلد ففارق بنيان البلد جاز له القصر لأن البساتين ليست من البلد ، وان كان من قرية وبجانبها قرية ففارق قريته جاز له القصر . وقال ابو العباس : ان كانت القرستان متقاربتين فهما كالقرية الواحدة فلا يقصر حتى يفارقهما ، والمذهب الأول لأن إحدى القريتين منفردة عن الأخرى وان كان من أهل الخيام ، فان كانت خياما مجتمعة لم يقصر حتى يفارق جميعها ، وان كانت متفرقة قصر اذا فارق ما يقرب من خيمته قال في البويطي : فان خرجوا من البلد وأقاموا في موضع حتى يجتمعوا ويخرجوا لم يجز لهم القصر لأنهم لم يقطعوا بالسفر ، وان قالوا : ننتظر يومين وثلاثة فان لم يجتمعوا سرنا ، جاز لهم ان يقصروا لأنهم قطعوا بالسفر) •

(الشرح) قال الشافعي والأصحاب رحمهم الله : ان سافر من بلد له سور مختص به اشترط مجاوزة السور سواء كان داخله بساتين ومزارع أم لم يكن لأنه لا يعد مسافرا قبل مجاوزته ، فاذا فارق السور ترخص بالقصر وعيره بسجرد مفارقتة ، حتى قال القاضي أبو الطيب في تعليقه : اذا صار خارج البلد ترخص . وان كان ظهره الى السور يعنى ملصقا به ، ولا فرق بين أن يكون خارج السور دور ومقابر متصلة به أم لا ، هذا هو المذهب ، وبه قطع الجمهور ، وفيه وجه حكاه الرافعي وغيره أنه ان كان خارج السور دور أو

(١) من الآية ٣ من سورة المائدة •

(٢) الآية ١٠١ من سورة النساء •

مقابر ملاصقة اشترط مجاوزتها ، والصحيح الأول ، وعجب من الرافعى فى
المحرر ترجيحه الثانى مع ترجيحه الأول فى الشرح والله أعلم .

فان لم يكن للبلد سور أو كان له سور فى بعضه ولم يكن فى صوب
مقصده فابتداء سفره بمفارقة العمران حتى لا يبقى بيت متصل ولا منفصل
والخراب المتخلل للعمران معدود من البلد ، وكذا النهر الحائل بين جانبى
بلد يشترط مجاوزة الجانب الآخر ، فان كان فى أطراف البلد مساكن خربت
وخلت من السكان ولا عمارة وراءها ، فان اتخذوا موضعها مزارع أو هجروه
بالتحويط على العامر وذهبت أصول الحيطان لم يشترط مجاوزته بلا خلاف .
وان لم يتخذوه مزارع ولا حوطوا على العامر وبقيت أصوله فوجهان
(أحدهما) لا يشترط مجاوزته مطلقا لأنه ليس مسكوتا فأشبهه الصحراء
(والثانى) وهو الصحيح ، وبه قطع العراقيون أو جمهورهم والشيخ أبو
محمد الجوينى وغيره من الخراسانيين أنه يشترط لأنه يعد من البلاد .

أما البساتين والمزارع المتصلة بالبلد فلا يشترط مجاوزتها وان كانت
محوطة . هذا هو الصحيح ، وبه قطع المصنف والجمهور فى الطريقتين وحكى
المتولى والرافعى وجها أنه يشترط ، وليس بشئ قال الرافعى : فان كان فى
البساتين دور أو قصور يسكنها ملاكها بعض فصول السنة اشترط مجاوزتها .
هكذا قاله وفيه نظر ، ولم يتعرض له الجمهور ، والظاهر أنه لا يشترط لأنها
ليست من البلد فلا يصير منه باقامة بعض الناس فيها بعض الفصول . قال
أصحابنا : لو كان للبلد جانبان بينهما نهر كبغداد فعبر المشىء للسفر من
أحدهما الى الآخر لم يجز القصر حتى يفارق البنيان فى الجانب الثانى . لأنهما
بلد واحد . قال القاضى أبو الطيب : ولهذا قال أصحابنا : لو كان بين الجانبين
ميدان لم يقصر حتى يجاوز جميع بنيان الجانب الآخر ، وكذا نقله الشيخ
أبو حامد أيضا عن الأصحاب ولا خلاف فيه .

هذا حكم البلدة الكبيرة ، وأما القرية الصغيرة فقال الرافعى : لها حكم
البلدة فى كل ما ذكرناه فلا يشترط فيها مجاوزة المزارع المحوطة ولا البساتين .
هذا هو الصواب الذى قاله العراقيون وغيرهم ، وشذ الغزالى عن الأصحاب
فقال : ان كانت البساتين أو المزارع محوطة اشترط مجاوزتها وقال امام

الحرمين : لا يشترط مجاوزة المزارع المحوطة ولا البساتين غير المحوطة ، ويشترط مجاوزة البساتين المحوطة . هذا كلام الرافعى ، والمذهب أن القرية كالبلدة فلا يشترط مجاوزة البساتين والمزارع المحوطة ، ويجىء فيها وجه المتولى أما اذا كانت قريتان ليس بينهما انفصال فهما كمحلتين من قرية فيشترط مجاوزتهما بالاتفاق ، وقد نبه عليه المصنف بقوله : لأن احدى القريتين منفردة عن الأخرى . قال امام الحرمين وفيه احتمال . وان انفصلت احدهما عن الأخرى فجاوز قريته جاز القصر ، سواء قربت الأخرى منها أم بعدت . وقال ابن سريج اذا تقاربتا اشترط مفارقتهما والصحيح عند الأصحاب هو الأول . وقال صاحب الحاوى : حتى لو كان بينهما ذراع لم يشترط مجاوزة الأخرى ، بل يقصر بمفارقة قريته . قال الرافعى : ولو جمع سور قرى متفاصلة لم يشترط مجاوزة السور ، وكذا لو قدر ذلك فى بلدين متقاربتين ، ولهذا قلنا أولا : ان ارتحل من بلدة لها سور مختص بها ، وأما المقيم فى الصحراء فيشترط مفارقتة للبقعة التى يكون فيها رحله وينسب اليه فان سكن واديا وسار فى عرضه فلا بد من مجاوزة عرضه ، نص عليه الشافعى ، قال الأصحاب هذا محمول على الاتساع المعتاد فى الأودية ، فان أفرط سمعته لم يشترط الا مجاوزة القدر الذى يعد موضع نزوله أو موضع الحلة التى هو منها ، كما لو سافر فى طول الوادى فانه يكفيه ذلك القدر بلا خلاف .

وقال القاضى أبو الطيب : كلام الشافعى على ظاهره ويشترط مجاوزة عرضه مطلقا ، وجانب الوادى كسور البلد ، والمذهب الأول وبه قطع الجمهور ، ولو كان نازلا فى ربوة اشترط أن يهبط منها ، وان كان فى وهدة اشترط أن يصعد ، وهذا اذا كانتا معتدلتين كما ذكرنا فى الوادى ، ولا فرق فى اعتبار مجاوزة عرض الوادى والهبوط والصعود ، بين المنفرد فى خيمة ، ومن هو فى جماعة أهل خيام ، على التفصيل المذكور .

قال أصحابنا : ولو كان من أهل خيام فانما يترخص اذا فارق الخيام كلها مجتمعة كانت أو متفرقة اذا كانت حلة واحدة ، وهى بمنزلة أبنية البلد ، ولا يشترط مفارقتة لحلة أخرى بل الحلتان كبليدين متقاربتين ، وضبط الصيدلانى التفرق الذى لا يؤثر بأن يكونوا بحيث يجتمعون للسمر فى ناد

واحد ؛ ويستعير بعضهم من بعض ؛ فان كانوا هكذا فهي حلة واحدة قال أصحابنا • ويشترط مع مجاوزته الخيام مجاوزة مرافقها كمطرح الرماد ؛ وملعب الصبيان والنادى ومراح الابل لأنها من موضع اقامتهم ؛ ولنا وجه شاذ ضعيف أنه لا يشترط مفارقة الخيام بل يكفي مفارقة خيمته ؛ حكاه الرافعي وغيره •

(فرع) في مذاهب العلماء

ذكرنا أن مذهبنا أنه اذا فارق بنيان البلد قصر ، ولا يقصر قبل مفارقتها ، وان فارق منزله وبهذا قال مالك وأبو حنيفة وأحمد وجماهير العلماء ، وحكى ابن المنذر عن الحارث بن أبي ربيعة أنه أراد سفرا فصلى بهم ركعتين في منزله ، وفيه الأسود بن يزيد وغير واحد من أصحاب ابن مسعود ، قال : وروينا معناه عن عطاء وسليمان بن موسى قال : وقال مجاهد : لا يقصر المسافر نهارا حتى يدخل الليل ، قال ابن المنذر : لا نعلم أحدا وافقه • وحكى القاضي أبو الطيب وغيره عن مجاهد أنه قال : ان خرج بالنهار لم يقصر حتى يدخل الليل وان خرج بالليل لم يقصر حتى يدخل النهار ، وعن عطاء أنه قال : اذا جاوز حيطان داره فله القصر ، فهذان المذهبان فاسدان فمذهب مجاهد منابذ للأحاديث الصحيحة في قصر النبي صلى الله عليه وسلم بذى الحليفة حين خرج من المدينة ، ومذهب عطاء وموافقيه منابذ لاسم السفر •

(فرع) اذا فارق بنيان البلد ثم رجع لحاجة فله أحوال (أحدها) أن لا يكون ذلك البلد وطنه ، ولا أقام فيه ، فلا يصير مقيما بالرجوع ولا بدخوله ، بل له الترخص بالقصر وغيره ، في رجوعه ، وفي نفس البلد (الثانى) أن يكون وطنه فليس له الترخص في رجوعه ، وانما يترخص بعد مفارقتها ثانيا ، هكذا نص عليه الشافعى ، وقطع به الجمهور ، وحكى البندنجى والرافعى وجها أنه يترخص في رجوعه لا في البلد ، وهو شاذ ضعيف (الثالث) أن لا يكون وطنه لكنه أقام فيه مدة فهل له الترخص في رجوعه فيه وجهان حكاهما امام الحرمين وآخرون (أصحابهما) يترخص لأنه مسافر غير ناوى الاقامة ، صححه امام الحرمين والغزالي ، وقطع به البندنجى والقاضى أبو الطيب ، ونقله عن الأصحاب والمتولى (والثانى) لا يترخص ،

وقطع به البغوى لأنه عائد الى ما كان عليه وحيث قلنا لا يترخص اذا عاد فنوى العود ولم يعد لم يترخص بل صار بالنية مقيما ، وسواء زمن الرجوع وزمن الحصول فى البلد فى الحالتين ، فحيث ترخص يترخص فيهما ، وحيث لا يجوز لا يجوز فيهما ؛ هذا كله اذا لم يكن من موضع الرجوع الى الوطن مسافة القصر فان كانت فهو مسافر فيترخص بلا خلاف •

(فرع) لو خرجوا من البلد وأقاموا فى موضع بنية انتظار رفقتهم على أنهم ان خرجوا ساروا كلهم ، والا رجعوا وتركوا السفر لم يجز لهم القصر لأنهم لم يجزموا بالسفر ، وهذه صورة المسألة التى نقلها المصنف عن نصه فى البويطى ، فأما اذا قال : ننتظره يومين وثلاثة ، فان لم يخرجوا سرنا ، فلهم القصر لأنهم جزموا بالسفر •

(فرع) فى انتهاء السفر الذى تنقطع به الرخص

قال أصحابنا : يحصل ذلك بثلاثة أمور (الأول) العود الى الوطن ، قال أصحابنا ؛ وضابطه أن يعود الى الموضع الذى شرطنا مفارقتة فى انشاء السفر منه فبمجرد وصوله تنقطع الرخص • قال أصحابنا : وفى معنى الوطن الوصول الى الموضع الذى سافر اليه اذا عزم على الإقامة فيه القدر المانع من الترخيص ، فلو لم ينو الإقامة به ذلك القدر فقولان حكاهما البغوى وغيره (أصحابهما) لا ينقطع ترخصه ؛ بل يترخص فيه لأن حكم السفر مستمر حتى يقطع به إقامة أو نية ، وبهذا قطع البندنجى وآخرون وهو مقتضى كلام الباقرين ، وصححه البغوى والرافعى (والثانى) ينقطع كالوطن ، وبه قطع الشيخ أبو حامد ، ولو حصل فى طريقه فى قرية أو بلدة له بها أهل وعشيرة وليس هو مستوطنها الآن فهل ينتهى سفره بدخولها ؟ فيه قولان مشهوران (أصحابهما) لا ينتهى ، بل له الترخيص فيها لأنه ليس مقيما ، وبهذا قطع الشيخ أبو حامد والبندنجى والقاضى أبو الطيب • ولو مر فى سفره بوطنه بأن خرج من مكة الى مسافة انقصر فى جهة المشرق ونوى أنه يرجع اليها ويخرج منها من غير إقامة فطريقان (المذهب) وبه قطع الجمهور : أنه يصير مقيما بدخولها لأنه فى وطنه فكيف يكون مسافرا ؟ (والثانى) وبه قال الصيدلانى وغيره فيه القولان ، كبعد

أهله وعشيرته ، فعلى أحدهما العود الى الوطن ولا يقتضى انتهاء السفر الا اذا عزم على الإقامة .

(الأمر الثانى) نية الإقامة (والثالث) صورة الإقامة ، وقد ذكرهما المصنف بعد هذا وسنشرهما ان شاء الله تعالى .

(فرع) قال البندنجى وغيره : لو خرج انسان من المدينة واليا على مكة وأراد الحج وأحرم به قصر فى طريقه ما لم يدخل مكة ، فاذا دخلها انقطع سفره ولم يجز له القصر فى خروجه الى عرفات ومنى ، فان عزل عن الولاية لم يكن له القصر حتى يخرج من مكة بنية السفر الى مسافة القصر ، وان ولى بلادا كثيرة فخرج اليها ونيته المقام فى بعضها جاز له القصر فى كل بلد يدخله غير بلد الإقامة ، الا أن ينوى إقامة أربعة أيام ، لأن النبى صلى الله عليه وسلم « كان يدخل مكة وغيرها مما فى ولايته ويقصر » .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا يجوز القصر حتى يكون جميع الصلاة فى السفر ، فاما اذا احرم بالصلاة فى سفينة فى البلد ثم سارت السفينة وحصلت فى السفر فلا يجوز له القصر ، وكذا ان احرم بها فى سفينة فى السفر ثم اتصلت السفينة بموضع الإقامة او نوى الإقامة لزمه الاتمام لأنه اجتمع فى صلاته ما يقتضى القصر والاتمام فقلب الاتمام ، ولا يجوز القصر حتى ينوى القصر فى الاحرام ، لان الأصل الاتمام ، فاذا لم ينو القصر انعقد احرامه على الاتمام فلم يجز القصر كالمقيم) .

(الشرح) هذه المسائل كما ذكرها باتفاق الأصحاب . قال أصحابنا : واذا صار مقيما أتم صلاته أربعاً ولا يلزمه نية الاتمام ، وان كان لم ينو الا ركعتين لأن الإقامة قطعت حكم الرخصة بتعيين الاتمام لأنه الأصل قال امام الحرمين : والاتمام مندرج فى نية القصر ، فكأنه قال : نويت القصر ما لم يعرض ما يوجب الاتمام قال أصحابنا . ولو شك هل نوى القصر أم لا ؟ ثم تذكر على قرب أنه نوى القصر لزمه الاتمام بالاتفاق لأنه مضى جزء من صلاته على حكم الاتمام ، وكذا لو دخل فى أثناء صلاته فى سفينة بلده أو شك هل هو بلده أم لا ؟ لزمه الاتمام وان بان أنه ليس بلده لما ذكرناه .

واعلم أنه يستشكل ذكر مسألة الاحرام بالصلاة فى البلد فى سفينة ، لأنه

ان نوى الصلاة تامة أو أطلق النية انعقدت صلاته تامة ، ولم يجز القصر لقوات شرط القصر وهو نية القصر عند الاحرام . وان نوى القصر لم تنعقد صلاته لأن من نوى الظهر ركعتين وهو في البلد فصلاته باطلة فلا فائدة حينئذ في ذكر هذه المسألة ، وقد ذكرها الشافعي والأصحاب كما ذكرها المصنف ، ويكفى في اشكالها أن امام الحرمين مع جلالته استشكلها فقال : ليس في ذكر هذه المسألة كثير فائدة . ثم بسط القول على نحو ما ذكرته ، وذكر احتمالين في صحة صلاة المقيم بنية القصر ثم قال بعد كلام طويل . ليس عندى في ذلك نقل ، قال : والذي أراه أن المقيم لو نوى الظهر ركعتين جزماً ولم ينو الترخص لم تنعقد صلاته ، وان نوى الترخص بالقصر ففيه احتمال . هذا كلامه . وجزم غيره من الأصحاب ببطان صلاة المقيم الذي نوى الظهر ركعتين ؛ وهو الصواب .

(والجواب) عن الاشكال المذكور أن يقال صورة المسألة أن ينوى الظهر مطلقاً في سفينة في البلد ثم يسير ويفارق البلد في أثناءها فيجب الانتمام لعلتين (احدهما) فقد نية القصر عند الاحرام (والثانية) اجتماع الحضر والسفر فيها ، فيبينوا أن اجتماع الحضر والسفر في العبادة يوجب تغليب حكم الحضر ، ويستدل به حينئذ في مسألة الخف ، وهي اذا مسح في الحضر ثم سافر فعندنا يتم مسح مقيم .

وقال أبو حنيفة : يسمح مسح مسافر ؛ فيقول : اجتمع الحضر والسفر واجتماعهما يوجب تغليب الحضر ، وقد وافق أبو حنيفة على مسألة الصلاة ؛ بل نقل الشيخ أبو حامد وغيره اجماع المسلمين على هذا ، وهذا القياس هو الذي اعتمده أصحابنا في مسألة الخف والله أعلم .

(فرع) قد ذكرنا أن مذهبنا أنه لا يجوز القصر حتى ينويه عند الاحرام ، قال العبدري وبه قال أكثر الفقهاء ، وقال المزني : لو نواه في أثناء الصلاة ولو قبل السلام جاز القصر ، وقال أبو حنيفة : لا تجب نية القصر لأن الأصل عنده القصر ، وحكى الشيخ أبو حامد وصاحب البيان عن المزني أنه لو نوى الاتمام ثم نوى في أثناءها أن يقصر كان له أن يقصر ، ودليلنا على أبي حنيفة أن الأصل الاتمام لما سبق ، وعلى الآخرين أن الأصل الاتمام عندنا وعندهما ، فمتى وجد جزء منها بغير نية القصر وجب اتمامها تغليبا للأصل .

(فرع) قال أصحابنا : يشترط لصحة القصر العلم بجوازه ، فلو جهل جوازه فقصر لم تصح صلاته بلا خلاف • نص عليه الشافعي في الأم ، واتفق الأصحاب عليه وذكر امام الحرمين فيه احتمالا وليس بشيء لأنه متلاعب ، وكأن امام الحرمين لم ير نفيه في الأم ، واتفق العراقيين وغيرهم على التصريح بالمسألة • ثم ان كان نوى الظهر مطلقا وسلم من ركعتين عمدا لزمه استئنافها أربعا ، لالتزامه الاتمام فان صلاته انعقدت تامة ، وان كان نوى الظهر ركعتين وهو جاهل القصر فهو متلاعب ، واذا أعادها فله القصر اذا علم جوازه لعدم شروعه فيها ، وانما يجب الاتمام في الاعادة على من لا يعقد صلاته تامة ثم فسدت ، وهنا لم تنعقد صلاته بخلاف الصورة التي قبلها •

(فرع) قال أصحابنا : نية القصر شرط عند الاحرام ولا يجب استدامة ذكرها لكن يشترط الانفكاك عن مخالفة الجزم بها ، فلو نوى القصر في الاحرام ثم تردد في القصر والاتمام أو شك فيه ثم جزم به أو تذكره لزمه الاتمام ، ولو اقتدى بمسافر علم أو ظن أنه نوى القصر فصلى ركعتين ثم قام الى الثالثة ، فان علم أنه نوى الاتمام لزم المأموم الاتمام • وان علم أنه ساء بأن كان حنفيا لا يرى الاتمام لم يلزم المأموم الاتمام ، بل يخير ان شاء نوى مفارقتة وسجد للسهو وسلم ، وان شاء انتظره حتى يعود ويسلم معه • وانما قالوا : يسجد للسهو لأن بقاء الامام ساهيا توجه السجود عليهما ، فلو أراد المأموم الاتمام أتم ، لكن لا يجوز أن يقتدى بالامام في سهوه لأنه غير محسوب له ، ولا يجوز الاقتداء بمن علمنا أن ما هو فيه غير محسوب له ، كالمسبوق اذا أدرك من آخر الصلاة ركعة ، ثم قام الامام بعدها الى ركعة زائدة لم يكن للمسبوق أن يتابعه في تدارك ما عليه ، ولو شك هل قام امامه ساهيا أو متما ؟ لزمه الاتمام لتردده •

ولو نوى المنفرد القصر فصلى ركعتين ثم قام الى الثالثة — فان كان حدث ما يقتضي الاتمام كنية الامام أو الإقامة أو حصوله بدار الإقامة في سفينة فقام لذلك — فقد فعل واجبه ، وان لم يحدث شيء من ذلك وقام عمدا بطلت صلاته بلا خلاف ، لأنه زاد في صلاته عمدا ، كما لو قام المقيم الى خامسة ، وكما لو قام المنتفل الى ركعة زائدة قبل تغيير النية • وان قام سهوا ثم ذكر :

لزمه أن يعود ويسجد للسهو ويسلم ، فلو أراد الاتمام بعد التذكر لزمه أن يعود الى القعود ثم ينهض متما ، وفيه وجه ضعيف أن له أن يمضي في قيامه ، والمذهب الأول لأن النهوض الى الركعة الثالثة واجب ونهوضه كان لاغيا لسهوه ، ولو صلى ثالثة ورابعة سهوا وجلس للتشهد فتذكر سجد للسهو وسلم ووقعت صلاته مقصورة ، وتكون الركعتان الزائدتان لاغيتين ولا تبطل بهما الصلاة للسهو ، فلو نوى الاتمام قبل السلام والحالة هذه لزمه أن يأتي بركعتين آخرتين ويسجد للسهو لأن الاتمام يقتضي أربع ركعات محسوبات .

(فرع) قد ذكرنا أنه اذا نوى القصر ثم نوى الاتمام لزمه الاتمام ويبنى على صلاته . قال الشيخ أبو حامد : وقال مالك لا يجوز البناء ، دليلنا القياس على ما لو أحرم في سفينة في السفر ثم وصلت الوطن ^(١) فيها ، ولو نوى الامام الاتمام لزمه والمأمومين الاتمام . قال أبو حامد : قال مالك : للمأمومين القصر .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا يجوز القصر لمن أتم بمقيم فان أتم بمقيم في جزء من صلاته لزمه أن يتم لأنه اجتمع ما يقتضي القصر والتمام فغلب التمام ، كما لو أحرم بها في السفر ثم أقام ، وان أراد أن يقصر الظهر خلف من يصلي الجمعة لم يجز لأنه مؤتم بمقيم ولأن الجمعة صلاة تامة فهو كالمؤتم بمن يصلي الظهر تامة ، فان لم ينو القصر أو نوى الاتمام أو أتم بمقيم ثم أفسد صلاته لزمه الاتمام ، لأنه فرض لزمه فلا يسقط عنه بالافساد كحج التطوع ، وان شك هل أحرم بالصلاة في السفر أو في الحضر ؟ أو هل نوى القصر أم لا ؟ أو هل امامه مسافر أو مقيم ؟ لزمه الاتمام لأن الأصل هو التمام وللقصر اجيز بشروط ، فإذا لم تتحقق الشروط رجع الى الأصل ، فان أتم بمسافر أو بمن الظاهر من حاله أنه مسافر جاز أن ينوي القصر خلفه لأن الظاهر أن الامام مسافر ، فان أتم الامام تبعه في الاتمام لأنه بان أنه أتم بمقيم أو بمن نرى الاتمام ، وان أفسد الامام صلاته وانصرف ولم يعلم المأموم أنه نوى القصر أو الاتمام لزمه أن يتم على المنصوص ، وهو قول أبي اسحاق لأنه شك في عدد الصلاة ، ومن شك في عدد الصلاة لزمه البناء على اليقين لا على غلبة الظن ، والدليل عليه أنه لو شك هل صلى ثلاثا أم أربعاً ؟ بنى على اليقين وهو الثلاث وان غلب على ظنه أنه صلى أربعاً ، وحكى أبو القباس أنه قال : له أن يقصر لأنه أتم بمن الظاهر منه أنه يقصر) .

(١) كذا بالأصل ولعله يريد : لزمه الاتمام فيها (ط) .

(الشرح) قوله « لا يجوز القصر لمن ائتم بمقيم » كان الأحسن أن يقول بتم لأنه أعم ، وكذا قوله في الجمعة لأنه مؤتم بمقيم كان الأحسن : بتم . وقوله : لأن الجمعة صلاة تامة ، هذا هو الأصح . وقيل : هي ظهر مقصورة ، وسنوضحه في بابها ان شاء الله تعالى . قال الشافعي والأصحاب رحمهم الله : شرط القصر أن لا يقتدى بتم ، فمن اقتدى بتم في لحظة من صلاته لزمه الاتمام ، سواء كان المتم مقيما أو مسافرا نوى الاتمام أو ترك نية القصر ، ودليله في الكتاب ، ويتصور الاقتداء بالتم في لحظة في صور (منها) أن يدركه قبل السلام ، أو يحدث الامام عقب احرام المأموم ، أو بنوى مفارقتها عقب الاقتداء أو نحو ذلك ، ولو نوى الظهر مقصورة خلف من يصلى العصر مقصورة جاز له القصر بلا خلاف لأنه لم يقتد بتم ، ولو نوى الظهر مقصورة خلف من يقضى الصبح فثلاثة أوجه (أصحها) باتفاقهم لا يجوز القصر ، وبه قطع الشيخ أبو حامد والبندنجي والقاضي أبو الطيب والأكثرين لأنه مؤتم بتم (والثاني) يجوز لاتفاقهما في العدد ، حكاه البغوي وغيره (والثالث) أن كان الامام مسافرا فللمأموم القصر والا فلا ، وبهذا قطع المتولي وهو ضعيف جدا ، لأن الصبح لا يختلف المسافر والمقيم فيها ولو نوى الظهر مقصورة خلف الجمعة — مسافرا كان امامها أو مقيما — فطريقان (المذهب) وهو نصه في الاملاء — وبه قطع المصنف والأكثرين : لا يجوز القصر لأنه مؤتم بتم (والثاني) ان قلنا : هي ظهر مقصورة جاز القصر ، كالظهر مقصورة خلف عصر مقصورة ، والا فهمي كالصبح ، ومن حكى هذا الطريق البغوي والرافعي ، ولو نوى الظهر خلف من يصلى المغرب في الحضر أو السفر لم يجز القصر بلا خلاف ، ذكره البغوي وغيره ، ومتى علم أو ظن أن امامه مقيم لزمه الاتمام ، فلو اقتدى به ونوى القصر انعقدت صلاته ولغت نية القصر باتفاق الأصحاب .

قال أصحابنا : وهذا بخلاف المقيم ينوى القصر لا تنعقد صلاته ، لأنه ليس من أهل القصر والمسافر من أهله فلم يضره نيته كما لو شرع في الصلاة بنية القصر ثم نوى الاتمام ، أو صار مقيما فانه يبنى عليها . أما اذا علم أو ظن امامه مسافرا ، وعلم أو ظن أنه نوى القصر فله أن يقصر خلفه ، وكذا لو علم أو ظنه مسافرا ولم يدر أنوى القصر أم لا ؟ فله القصر وراءه بالاتفاق

ولا يضره الشك في نية امامه لأن الظاهر من حال المسافر نية القصر ، ولو عرض هذا الشك في أثناء الصلاة لم يؤثر بل له القصر ولو جهل نية امامه المسافر فعلق عليها فقال : ان قصر قصرت وان أتم أتممت فوجهان مشهوران (أصحهما) صحة التعليق ، فان أتم الامام أتم ، وان قصر قصر ، لأن الظاهر من حال المسافر القصر ، ومقتضى الاطلاق هو ما توى (والثاني) لا يجوز القصر للشك ؛ وعلى الأول لو فسدت صلاة الامام أو أفسدها فقال : كنت نويت القصر جاز للمأموم القصر •

وان قال : كنت نويت الاتمام لزمه الاتمام ، وان انصرف ولم يظهر للمأموم ما نواه فوجهان مشهوران ذكرهما المصنف بدليلهما (أصحهما) وهو المنصوص ، وقول أبي اسحاق المروزي وعامة أصحابنا يلزمه الاتمام (والثاني) قاله ابن سريج له القصر ، ولو لم يخبره امامه بشيء لكنه عاد فاستأنف صلاته ركعتين فللمأموم القصر وان صلاها أربعا لزم المأموم الاتمام فيعمل بفعله كما يعمل بقوله ذكره البندنجي وغيره ، ولو شك هل امامه مسافر أم مقيم ؟ ولم يترجح له أحد الأمرين لزمه الاتمام سواء بان الامام متما أو قاصرا أو انصرف وجهل حاله وفيه وجه ضعيف أنه اذا بان قاصرا فله القصر ، حكاه الرافعي وغيره ، أما اذا اقتدى بمتهم ثم فسدت صلاة الامام أو بان محدثا أو فسدت صلاة المأموم فاستأنفها فيلزمه الاتمام بلا خلاف ، وقد ذكر المصنف دليله ، وكذا لو أحرم منفردا ولم ينو القصر ثم فسدت صلاته لزمه الاتمام بلا خلاف ، لالتزامه ذلك بشروع صحيح في الصلاة ، ولو اقتدى بمن ظنه مسافرا قاصرا فبان مقيما أو متما لزمه الاتمام لاقتدائه بمتهم ، ولو بان مقيما محدثا نظر ان بان كونه مقيما أولا لزم الاتمام ، وان بان أولا محدثا ثم بان مقيما أو بانا معا فطريقان أصحهما وأشهرهما على وجهين (أصحهما) القصر ، لأنه لم يصح اقتدائه (والثاني) لا قصر له ، والطريق الثاني : له القصر — وجها واحدا ولو شرع في الصلاة بنية الاتمام أو مطلقا أو كان مقيما ثم بان محدثا ثم سافر — والوقت باق — فله القصر بالاتفاق ، لعدم الشروع الصحيح في الصلاة ، ولو اقتدى بمقيم فبان حدث المأموم فله القصر لعدم شروعه الصحيح ، وكذا لو اقتدى بمن يعرفه محدثا ويعلمه مقيما فله القصر بعد ذلك لأنه لم يصح شروعه •

(فرع) إذا صلى مسافر بمسافرين ومقيمين جاز ويقصر الامام والمسافرون ، ويتم المقيمون ويسن للامام أن يقول عقب سلامه : أتموا فانا قوم سفر .

(فرع) إذا شك هل نوى القصر أم لا أو أخرم بالصلاة في الحضر أم في السفر ؟ لزمه الاتمام بالاتفاق ، لأنه الأصل ، وقد ذكر المصنف دليله ، قال أصحابنا : فلو تذكر على قرب أنه نوى القصر وأحرم في الحضر لزمه الاتمام لأنه مضى جزء من صلاته في حال الشك على حكم الاتمام ، بخلاف من أحرم بصلاة ثم شك هل نواها أم لا ؟ فانه إذا تذكر على قرب ولم يفعل ركنا في حال شكه يستمر في صلاته بلا خلاف ، وسبق بيانه في أول صفة الصلاة .

(فرع) (في مذاهب العلماء فيمن اقتدى بمقيم) قد ذكرنا أن مذهبنا أن المسافر إذا اقتدى بمقيم في جزء من صلاته لزمه الاتمام سواء أدرك معه ركعة أم دونها وبهذا قال أبو حنيفة والأكثر ، حكاه الشيخ أبو حامد عن عامة العلماء وحكاه ابن المنذر عن ابن عمر وابن عباس وجماعة من التابعين والثوري والأوزاعي وأحمد وأبي ثور وأصحاب الرأي ، وقال الحسن البصري والنخعي والزهرى وقتادة ومالك : ان أدرك ركعة فأكثر لزمه الاتمام والا فله القصر . وقال طاوس والشعبي وتميم بن حذلم ^(١) : ان أدرك ركعتين معه أجزأته ، وقال اسحاق بن راهويه : له القصر خلف المتم بكل حال ، فان فرغت صلاة المأموم تشهد وحده وسلم ، وقام الامام الى باقى صلاته وحكاه الشيخ أبو حامد عن طاوس والشعبي وداود .

(فرع) في مذاهبهم في مسافر اقتدى بمقيم ثم أفسد المأموم صلاته لزمه اعادة تمامه وبه قال مالك وأحمد ورواية عن أبي ثور وقال الثوري وأبو حنيفة وأبو ثور في رواية : يقصر .

(فرع) في مذاهبهم في مسافر صلى بمسافر ومقيم ، ثم أحدث

(١) تميم بن حذلم الضبي أبو سلمة الكوفي من اصحاب ابن مسعود وادرك ابا بكر وعمر رضي الله عنهما ، قال تميم بن حذلم : ترات القرآن على عبد الله وأنا غلام فمررت بسجدة فقال عبد الله : أنت امامنا فيها (ط) .

الامام فاستخلف المقيم فصلى خلفه المسافر الآخر ، مذهبا ومذهب أحمد وداود : يلزمه الاتمام وقال مالك وأبو حنيفة : له القصر .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(قال الشافعى رحمه الله : وان صلى مسافر بمقيمين فرعف واستخلف مقيما اثم الراءف فمن اصحابنا من قال : هذا على القول القديم ان الراءف لا تبطل صلاته فيكون في حكم المؤتم بالمقيم ؛ ومن اصحابنا من قال : يلزمه الاتمام على القول الجديد ايضا لان المستخلف فرع الراءف فلا يجوز أن يلزم الفرع ولا يلزم الأصل وليس بشيء) .

(الشرح) فى قوله رعف لغتان أفصحهما وأشهرهما فتح العين والثانية ضمها ، وهذا النص الذى ذكره عن الشافعى هو فى مختصر المزنى ولفظ الشافعى فان رعف وخلفه مسافرون ومقيمون فقدم مقيما كان على جميعهم والراءف أن يصلوا أربعا لأنه لا يكمل واحد منهم الصلاة التى كان فيها الا وهو فى صلاة مقيم ؛ قال المزنى هذا غلط فالراءف لم يأتهم بمقيم فليس عليه الا ركعتان هذا نصه . وللأصحاب فيه أربع طرق (أصحها) عند الأصحاب ؛ وتأويل المزنى وأبى اسحق وجمهور المتقدمين أن مراد الشافعى أن الراءف ذهب ففصل الدم ورجع واقتدى بالمقيم قالوا : فان لم يقتد به فله القصر قولاً واحداً قالوا : وعليه يدل كلام الشافعى ؛ وتعليقه الذى ذكرناه ، قال الماوردى والشاشى : هذا التأويل قول أكثر أصحابنا صححه الشيخ أبو حامد الماوردى والقاضى حسين وصاحب العدة وآخرون ، ونقل الراءفى تصحيحه عن الأكثرين .

(والثانى) حكاه أبو حامد والمحاملى وآخرون عن أبى غانم من أصحابنا أن مراد الشافعى أن الراءف حين أحس بالراءف وخرج منه يسير لا تبطل الصلاة . استخلف مقيما وحصل مؤتما به ثم اندفق رعاfe فخرج من الصلاة يلزمه الاتمام لمصيره مؤتما بمقيم فى جزء من صلاته ، قال أبو حامد وغيره : هذا تأويل فاسد مخالف لنصه ، قال أبو حامد والمحاملى والأصحاب : ولأن الاستخلاف الذى فى جوازه قولان هو الاستخلاف بعذر ، فأما الاستخلاف بلا عذر فلا يجوز قولاً واحداً ، وهذا الامام اذا استخلف قبل خروج الدم الكثير تبطل صلاته فلا يكون مقتديا بالمقيم فى جزء من صلاته ، وقال الشيخ

أبو محمد الجويني الاحساس بالرعاف عذر ومتى حضر امام حاله أكمل منه
جاز استخلافه والمشهور الأول •

(والثالث) أن مراده التفريع على القديم حكاه أصحابنا عن ابن سريج
واتفقوا على تضعيفه فضعفه الجمهور بأنه وإن كان في حكم الصلاة فليس
مقتديا بمقيم وضعفه القاضي حسين وامام الحرمين بأن الاستخلاف باطل في
القديم فلا تتصور المسألة على القديم •

(الرابع) أنه يلزمه الاتمام بكل حال لأنه يلزم فرعه فهو أولى ، هذا
هو الذي حكاه المصنف آخر وضعفه وحكاه الأصحاب عن ابن سريج أيضا ،
واتفقوا على تضعيفه لأن الامام انما لزمه الاتمام لأنه مقيم بخلاف الراعف
وأما المأمومون المسافرون فعليهم الاتمام ان نوا الاقتداء بالخليفة المقيم ،
وكذا لو لم ينووا وقلنا بالمذهب ان نية الاقتداء بالخليفة لا تجب فعليهم
الاتمام لأنهم بمجرد الاستخلاف كانوا مقتدين ، حتى لو نوا مفارقتة عقب
الاستخلاف لم يجز القصر ، وان قلنا بالوجه الشاذ : ان نية الاقتداء بالخليفة
واجبة لزمهم الاتمام ان نوا الاقتداء به والا فلهم القصر ولو نوى بعضهم
دون بعض أتم الناوون وقصر الآخرون •

وأما اذا لم يستخلف ولا استخلفوا فللمسافرين القصر سواء الامام
الراعف وغيره ، وان استخلف أو استخلفوا مسافرا فللراعف والمسافرين
القصر بالاتفاق وان لم يستخلف فاستخلف القوم فطريقان حكاهما صاحب
الحاوي وغيره (أحدهما) أنه كاستخلاف الامام ففيه الطرق الأربعة
(والثاني) للراعف القصر بلا خلاف اذا لم يقتد به ، لأن الخليفة ليس فرعا
للراعف ، وهذا الثاني هو الأصح ، قال الماوردي : فعلى هذا لو استخلف
المقيمون مقيما والمسافرون مسافرا جاز ، وللمسافرين القصر مع امامهم ، وكذا
لو اترقوا ثلاث فرق وأكثر •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(اذا نوى المسافر اقامة أربعة أيام غير يوم الدخول ويوم الخروج ، صار
مقيما وانقطعت عنه رخص السفر ، لأن بالثلاث لا يصير مقيما » لأن المهاجرين
رضى الله عنهم حرم عليهم الإقامة بمكة ، ثم رخص لهم النبي صلى الله عليه
وسلم ان يقيموا ثلاثة أيام ، فقال صلى الله عليه وسلم » يمكث المهاجر بعد

قضاء نسكه ثلاثاً» وأجلى عمر رضى الله عنه اليهود [من الحجاز] ثم اذن لمن قدم منهم تاجراً أن يقيم ثلاثاً . وأما اليوم الذى يدخل فيه ويخرج فلا يحتسب لأنه مسافر فيه وإقامته في بعضه لا تمنع من كونه مسافراً لأنه ما من مسافر إلا ويقيم بعض اليوم ، ولأن مشقة السفر لا تزول إلا بإقامة يوم . وإن نوى إقامة أربعة أيام على حرب ففيه قولان : (أحدهما) يقصر لما روى أنس « أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أقاموا بramerز تسعة أشهر يقصرون الصلاة . (والثاني) لا يقصر لأنه نوى إقامة أربعة أيام لا سفر فيها فلم يقصر كما لو نوى الإقامة في غير حرب ، وأما إذا أقام في بلد على حاجة إذا أنتجت رحل ، ولم ينو مدة ففيه قولان : (أحدهما) يقصر سبعة عشر يوماً لأن الأصل التمام إلا فيما وردت فيه الرخصة ، وقد روى ابن عباس قال : « سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقام سبعة عشر يوماً يقصر الصلاة » وبقي فيما زاد على حكم الأصل (والثاني) يقصر أبداً لأنه إقامة على حاجة يرحل بعدها فلم يمنع القصر كالإقامة في سبعة عشر وخرج أبو اسحاق قولاً ثالثاً أنه يقصر إلى أربعة أيام لأن الإقامة ابلغ في نية الإقامة لأن الإقامة لا يلحقها الفسخ ؛ [والنية يلحقها الفسخ] ثم ثبت أنه لو نوى الإقامة أربعة أيام لم يقصر فلأن لا يقصر إذا أقام أولى) .

(الشرح) حديث تحريم الإقامة بمكة على المهاجرين رواه البخارى ومسلم وحديث « يمكث المهاجر بعد قضاء نسكه ثلاثاً » رواه البخارى ومسلم أيضاً من رواية العلاء بن الحضرمي رضى الله عنه وحديث عمر رضى الله عنه أنه أجلى اليهود من الحجاز ، ثم اذن لمن قدم منهم تاجراً أن يقيم ثلاثاً ، صحيح رواه مالك في الموطأ بإسناده الصحيح فرواه عن نافع عن أسلم مولى عمر ، وحديث « إقامة الصحابة بramerز تسعة أشهر يقصرون الصلاة » رواه البيهقي بإسناد صحيح إلا أن فيه عكرمة بن عمار ^(١) ، وهو مختلف في الاحتجاج به ، وقد روى له مسلم في صحيحه . وأما حديث ابن عباس فرواه البخارى في صحيحه لكن في رواية البخارى تسعة عشر بنقصان واحد من عشرين ، ووقع في بعض روايات أبي داود والبيهقي ، سبعة عشر بنقصان ثلاثة من عشرين ، وكذا وقع في المذهب .

(اما الفاظ الفصل) فقلوه : أجلى عمر اليهود معناه أخرجهم من ديارهم ، قال أهل اللغة : يقال جلا القوم خرجوا من منازلهم ، وأجليتهم وجلوتهم

(١) قال ابن حجر في التهذيب : روى عن الهرماس بن زياد وأياس بن سلمة بن الأكوع ١ هـ وروى أقوال موثقة وبخالفهم ولم أر من ضعفه إلا قاصراً ضعفه في روايته عن يحيى بن أبي كثير ووثقوه فيما عدا ذلك (ط) .

أخرجتهم ورامهمز - بفتح الميم الأولى وضم الهاء واسكان الراء وآخره زاي - وهى بلاد معروفة ، وقوله : تسعة أشهر هو بالتاء فى أول تسعة وقوله : الاقامة لا يلحقها الفسخ هو بالتاء أى لا ترفع بعد وجودها ، والنية يمكن قطعها وإبطالها أما الأحاديث الواردة بالاقامة المقيدة ففى حديث ابن عباس تسعة عشر يوما كما ذكرنا عن رواية البخارى وفى رواية لأبى داود والبيهقى باسناد صحيح على شرط البخارى سبعة عشر وفى رواية أخرى لأبى داود والبيهقى عن ابن عباس خمسة عشر ولكنها ضعيفة مرسله ، وكان حديث ابن عباس هذا فى اقامة النبى صلى الله عليه وسلم بمكة لحرب هوازن فى عام الفتح ، وروى أبو داود والبيهقى عن عمران بن حصين أن النبى صلى الله عليه وسلم « أقام بمكة ثمان عشرة ليلة يقصر الصلاة » الا أن فى اسناده من لا يحتج به قال البيهقى : أصح الروايات فى حديث ابن عباس تسعة عشر ، وهى التى ذكرها البخارى قال : ويمكن الجمع بين رواية ثمان عشرة وتسع عشرة وسبع عشرة فإن من روى تسع عشرة عد يومى الدخول والخروج ، ومن روى سبع عشرة لم يعدهما ، ومن روى ثمان عشرة عد أحدهما .

وروى أبو داود والبيهقى عن جابر « أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بتبوك عشرين يوما يقصر الصلاة » لكن روى مسندا ومرسلا ، قال بعضهم : ورواية المرسل أصح (قلت) ورواية المسند تفرد بها معمر بن راشد وهو امام مجمع على جلالته وباقى الاسناد صحيح على شرط البخارى ومسلم ، فالحديث صحيح لأن حكم الصحيح أنه اذا تعارض فى الحديث ارسال واسناد حكم بالمسند .

(اما حكم الفصل) فقال الشافعى والأصحاب : اذا نوى فى أثناء طريقه الاقامة مطلقا انقطع سفره فلا يجوز الترخص بشئ بالاتفاق ، فلو جدد السير بعد ذلك فهو سفر جديد ، فلا يجوز القصر الا أن يقصد مرحلتين ، هذا اذا نوى الاقامة فى موضع يصلح لها من بلد أو قرية أو واد يمكن البدوى الاقامة به ونحو ذلك ، فأما المفازة ونحوها ففى انقطاع السفر والرخص بنية الاقامة فيها قولان مشهوران (أحدهما) عند الجمهور انقاعه لأنه ليس بمسافر ، فلا يترخص حتى يفارقها (والثانى) لا ينقطع وله الترخص لأنه

لا يصلح للإقامة ، فنيته لغو ، هذا كله اذا نوى الإقامة وهو ماكث ، أما اذا نواها وهو سائر فلا يصير مقيما بلا خلاف ، صرح به البنديجي وغيره لأن سبب القصر السفر وهو موجود حقيقة ، أما اذا نوى الإقامة في بلد ثلاثة أيام فأقل فلا ينقطع الترخص بلا خلاف وان نوى اقامة أكثر من ثلاثة أيام ؛ قال الشافعي والأصحاب : ان نوى اقامة أربعة أيام صار مقيما وانقطعت الرخص ، وهذا يقتضى أن نية دون أربعة لا تقطع السفر وان زاد على ثلاثة ، وقد صرح به كثيرون من أصحابنا .

وفي كيفية احتساب الأربعة وجهان حكاهما البغوي وآخرون (أحدهما) يحسب منها يوما الدخول والخروج ، كما يحسب يوم الحدث ، ويوم نزع الخف من مدة المسح (وأصحهما) وبه قطع المصنف والجمهور : لا يحسبان لما ذكره المصنف ، فعلى الأول لو دخل يوم السبت وقت الزوال بنية الخروج يوم الأربعاء وقت الزوال صار مقيما وعلى الثانى : لا يصير وان دخل ضحوة السبت بنية الخروج عشية الأربعاء ، وأما قول امام الحرمين والغزالي : متى نوى اقامة زيادة على ثلاثة أيام صار مقيما فموافق لما قاله الأصحاب لأنه لا يمكن زيادة على الثلاث غير يومى الدخول والخروج ، بحيث لا يبلغ الأربعة ثم الأيام المحتملة معدودة لباليها ، ومتى نوى أربعة صار مقيما في الحال ولو دخل في الليل لم يحسب بقية الليل ، ويحسب الغد .

هذا كله في غير المحارب ، أما المحارب وهو المقيم على القتال بحق ففيه قولان مشهوران (أحدهما) يقصر أبدا لما ذكره المصنف ، وهو اختيار المزني ، ومذهب مالك وأبي حنيفة وأحمد ، وعلى هذا يقصر أبدا ، وان نوى اقامة أكثر من أربعة أيام (وأصحهما) عند الأصحاب أنه كغيره فلا يقصر اذا نوى اقامة أربعة أيام ، ومن صححه القاضي أبو الطيب والماوردي والرافعي وآخرون قال الشيخ أبو حامد والمحاملي : وهو اختيار الشافعي ، وأجابوا عن حديث أنس بأنهم لم يقيموا تسعة أشهر في مكان واحد ، بل كانوا ينتقلون في تلك الناحية أما اذا أقام في بلد أو قرية لشغل فله حالان : (أحدهما) أن يتوقع انقضاء شغله قبل أربعة أيام ، ونوى الارتحال عند فراغه فله القصر الى أربعة أيام بلا خلاف ، وفيما زاد عليها طريقتان

(الصحيح) منهما وقول الجمهور أنه على ثلاثة أقوال (أحدها) يجوز
القصر أبدا سواء فيه المقيم لقتال أو لخوف من القتال أو لتجارة وغيرها .

(والثاني) لا يجوز القصر أصلا (والثالث) وهو الأصح عند الأصحاب
يجوز القصر ثمانية عشر يوما فقط ، وقيل : على هذا يجوز سبعة عشر ، وقيل
تسعة عشر ، وقيل عشرين وسمى امام الحرمين هذه أقوالا ، والطريق الثاني
أن هذه الأقوال في المحارب ، وأما غيره فلا يجوز له القصر بعد أربعة أيام
قولا واحدا ، وبه قال أبو اسحاق كما حكاه المصنف عنه . وإذا جمعت هذه
الأقوال والأوجه وسميت أقوالا كانت سبعة (أحدها) لا يجوز القصر بعد
أربعة أيام . (والثاني) يجوز الى سبعة عشر يوما (وأصحها) الى ثمانية
عشر (والرابع) الى تسعة عشر (والخامس) الى عشرين (والسادس) أبدا
(السابع) للمحارب مجاوزة أربعة وليس لغيره ، ودليل الجميع يعرف مما
ذكره المصنف وذكرناه (الحال الثاني) أن يعلم أن شغله لا يفرغ قبل أربعة
أيام غير يومى الدخول والخروج كالمثقة والمقيم لتجارة كبيرة ولصلاة الجمعة
ونحوها ، وبينه وبينها أربعة أيام فأكثر فإن كان محاربا ، وقلنا في الحال
الأول : لا يقصر فها هنا أولى والا فقولان . (أحدهما) يترخص أبدا
(وأصحهما) لا يتجاوز ثمانية عشر ، وإن كان غير محارب فالمذهب أنه
لا يترخص أصلا ، وبه قطع الجمهور . (والثاني) أنه كالمحارب حكاه
الرافعى وآخرون وقالوا هو غلط (فإن قيل) ثبت في صحيح البخارى
ومسلم عن أنس قال « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصر حتى
أتى مكة فأقمنا بها عشرة فلم يزل يقصر حتى رجع » فهذا كان في حجة
الوداع ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد نوى إقامة هذه المدة
(فالجواب) ما أجاب به البيهقى وأصحابنا في كتب المذهب .

قالوا : ليس مراد أنس أنهم أقاموا في نفس مكة عشرة أيام ، بل طرق
الأحاديث الصحيحة من روايات جماعة من الصحابة متفقة على أن النبي صلى
الله عليه وسلم قدم مكة في حجته لأربع خلون من ذى الحجة ، فأقام بها ثلاثة
ولم يحسب يوم الدخول ولا الثامن لأنه خرج فيه الى منى فصلى بها الظهر
والعصر وبات بها ، وسار منها يوم التاسع الى عرفات ، ورجع فبات بمزدلفة ،
ثم أصبح فسار الى منى ففضى نسكه ، ثم أفاض الى مكة فطاف للافاضة ثم

رجع الى منى فأقام بها ثلاثا يقصر ثم نحر فيها بعد الزوال في ثالث أيام التشريق فنزل بالمحصب وطاف في ليلته للوداع ، ثم رحل من مكة قبل صلاة الصبح فلم يقم صلى الله عليه وسلم أربعا في موضع واحد والله أعلم .

(فرع) لو سافر عبد مع سيده وامرأة مع زوجها ، فنوى العبد والمرأة اقامة أربعة أيام ولم ينو السيد والزوج فوجهان حكاهما صاحب البيان وغيره (أحدهما) ينقطع رخصهما كغيرهما (والثاني) لا ينقطع لأنه لا اختيار لهما في الاقامة فلفت نيتهما . قال صاحب البيان : ولو نوى الجيش الاقامة مع الأمير ولم ينو هو فيحتمل أنه على الوجهين (قلت) الأصح في الجميع أنهم يترخصون لأنه لا يتصور منهم الجزم بالاقامة .

(فرع) لو دخل مسافران بلدا ونويا اقامة أربعة أيام وأحدهما يعتقد جواز القصر مع نية الاقامة أربعة أيام كمذهب أبي حنيفة والآخر لا يعتقد كره للآخر أن يقتدى به . فان اقتدى به صح ، واذا قصر الامام لا تبطل صلاة المأموم ، لأن المأموم لا يعتقد بطلان صلاة الامام الا اذا سلم من ركعتين ، فيقوم المأموم قبل سلام الامام بنية المفارقة ، أو غفب سلامه ، ويتم صلاته ، كما لو فسدت صلاة الامام بحدث وغيره ، وهكذا ذكر الفرع الشافعي في الأم واتفق عليه الأصحاب .

(فرع) لو سافروا في البحر فركدت بهم الرياح فأقاموا لا انتظار هبوبها فهو كالاقامة لتنجيز حاجة ، وقد سبق بيانه ، فلو فارقوا ذلك الموضع ثم أدارتهم الرياح وردتهم اليه فأقاموا فيه فهي اقامة جديدة تعتبر مدتها وحدها ، ولا تنضم الى الأولى ، نص عليه الشافعي واتفق عليه الأصحاب وهو ظاهر .

(فرع) قال الشافعي في الأم والأصحاب : اذا خرج مسافرا الى بلد تقصر اليه الصلاة ونوى أنه اذا وصله أقام فيه يوما ، فان لقي فلانا أقام فيه أربعة أيام ، وان لم يلقه رجع ، فله القصر الى ذلك البلد ، فان لم يلق فلانا فله القصر حتى يرجع ، وان لقيه لزمه الانتماء من حين لقيه عملا بنيته ، فلو نوى بعد أن لقيه في ذلك البلد أن لا يقيم أكثر من ثلاثة أيام أو دونها .

ثم يجز له القصر حتى يفارق ببيان ذلك البلد ، نص عليه الشافعي واتفق عليه الأصحاب ، لأنه صار مقيما فلا يصير مسافرا الا بالشروع في حقيقة السفر .

(فرع) في مذاهب العلماء في اقامة المسافر في بلد

قد ذكرنا أن مذهبنا أنه ان نوى اقامة أربعة أيام غير يومى الدخول والخروج انقطع الترخص . وان نوى دون ذلك لم ينقطع ، وهو مذهب عثمان بن عفان وابن المسيب ومالك وأبي ثور . وقال أبو حنيفة والثوري والمزني : ان نوى اقامة خمسة عشر يوما مع يوم الدخول أتم ، وان نوى أقل من ذلك قصر . قال ابن المنذر : وروى مثله عن ابن عمر قال : وقال الأوزاعي وابن عمر في رواية عنه وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة : ان نوى اقامة اثني عشر يوما أتم والا فلا وقال ابن عباس واسحاق بن راهويه : ان نوى اقامة تسعة عشر يوما أتم ، وأن نوى دونها قصر . وقال الحسن بن صالح : ان نوى اقامة عشرة أيام أتم . قال ابن المنذر : وبه قال محمد بن علي . وابن أنس وابن عمر في رواية عنه وسعيد بن جبير والليث : ان نوى أكثر من خمسة عشر يوما أتم . وقال أحمد : ان نوى اقامة تزيد على أربعة أيام أتم ؛ وان نوى أربعة قصر في أصح الروايتين ، وبه قال داود وعن أحمد رواية أنه ان نوى اقامة اثنتين وعشرين صلاة أتم ، وان نوى احدى وعشرين قصر ، ويحسب عنده يوما الدخول والخروج . قال ابن المنذر : وروى عن ابن المسيب قال : ان أقام ثلاثا أتم . قال : وقال الحسن البصري : يقصر ، الا أن يدخل مصرا من الأمصار ، وعن عائشة نحوه ، قال : وقال ربيعة : ان نوى اقامة يوم وليلة أتم قال العبدري : وحكى عن اسحاق بن راهويه أنه يقصر أبدا حتى يدخل وطنه أو بلدا له فيه أهل أو مال . قال القاضي أبو الطيب : وروى هذا عن ابن عمر وأنس . أما اذا أقام في بلد لا انتظار حاجة يتوقعها قبل أربعة أيام فقد ذكرنا أن الأصح عندنا أنه يقصر الى ثمانية عشر يوما . وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد : يقصر أبدا وقال أبو يوسف ومحمد : هو مقيم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان فاتته صلاة في السفر ففوضها في الحضر ففيه قولان ، قال في القديم : له ان يقصر لانها صلاة سفر فكان قضاؤها كادائها في المدة ، كما لو فاتته في

الحضر فقضاها في السفر . وقال في الجديد : لا يجوز له القصر ، وهو الأصح لأنه تخفيف تعلق بعذر فزال بزوال العذر ، كالقفود في صلاة المريض ، وإن فاتته في السفر فقضاها في السفر ففيه قولان (أحدهما) لا يقصر لأنها صلاة ردت من أبع إلى ركعتين فكان من شرطها الوقت كصلاة الجمعة (والثاني) له أن يقصر وهو الأصح لأنه تخفيف تعلق بعذر والعذر باق فكان التخفيف باقيا فأراد قضاءها كالقفود في صلاة المريض . وإن فاتته في الحضر فقضاها في السفر لم يجوز له القصر لأنه ثبت في ذمته صلاة تامة فلم يجوز له القصر كما لو نذر أن يصلي أربع ركعات . وقال الزنى : له أن يقصر كما لو فاتته صوم يوم في الحضر وذكره في السفر فإن له أن يفطر ، وهذا لا يصح لأن الصوم تركه في حال الأداء وكان له تركه ، وههنا في حال الأداء لم يكن له أن يقصر فوزانه من الصوم أن يتركه من غير عذر فلا يجوز له تركه في السفر) .

(الشرح) قوله « فكان قضاؤها كأدائها في العدد » احتراز ممن فاتته في الصحة فقضاها في المرض قاعدا أو بالتيمم .

(أما حكم الفصل) فقال أصحابنا : إذا فاتته صلاة في الحضر فقضاها في السفر لم يجوز القصر بلا خلاف بين الأصحاب إلا المزني فجوز القصر ، وإن فاتته في السفر فقضاها في الحضر فقولان (أصحابنا) باتفاق الأصحاب : يلزمه الاتمام وهو نصه في الأم والاملاء (والثاني) له القصر ، نص عليه في القديم ، فلو أدركته الصلاة في السفر فأقام وقد بقي بعض الوقت فلم يصل حتى خرج الوقت لزمه الاتمام قولاً واحداً ، وإنما الخلاف إذا فاتت بكماها في السفر ، صرح به البندنجي وغيره . أما إذا فاتته في السفر فقضاها في ذلك السفر فقولان (أصحابنا) عند المصنف هنا وعند أبي إسحاق المروزي والشيخ أبي حامد والماوردي والمحاملي وجمهور الأصحاب له القصر ، ونقل الرافعي أيضا تصحيحه عن الأكثرين (والثاني) يلزمه الاتمام وصححه المصنف في التنبيه والبعوى والمتولى . والمذهب جواز القصر . فعلى هذا لو فاتته في سفر فحضر ثم سافر سفرا آخر ففقد في السفر الباقي هل له القصر ؟ فيه وجهان مشهوران للخراسانيين (أصحابنا) له القصر ، وبه قطع الشيخ أبو حامد والبندنجي وصاحب الشامل وسائر العراقيين ، وجمع بعض أصحابنا الصور فقال : إذا فاتته في السفر فأربعة أقوال (أظهرها) أن قضى في سفر قصر وإن قضى في حضر أتم (والثاني) يتم مطلقا (والثالث) يقصر مطلقا (والرابع) أن قضى في ذلك السفر قصر والا فلا (فإن قلنا) يتم مطلقا

فشرع في صلاة في السفر فخرج الوقت في أثنائها ، ففيه خلاف مبنى على أن الصلاة التي يقع بعضها في الوقت أداء أم قضاء ؟ وقد سبق بيانها في باب مواقيت الصلاة ، والمذهب أنه ان وقع في الوقت ركعة فأداء ، وان كان دونها فقضاء ، فان قلنا : قضاء لم يقصر ، وان قلنا : أداء قصر على الصحيح ؛ وبه قال الجمهور : وفيه وجه قاله ابن القاص لا يقصر ، ولو فاته صلاة وشك هل فاتت في الحضر أم السفر ؟ لم يجز القصر بلا خلاف لأن الأصل الاتمام .

(فرع) قال الشافعي رحمه الله في الأم : لو نسي المسافر صلاة الظهر حتى دخل وقت العصر فصلّى العصر في أول وقتها ثم صار حاضرا في وقتها ففقدى الظهر في أواخر وقت العصر لزمه اتمامها . قال الشيخ أبو حامد : يلزمه اتمامها قولاً واحداً ولا يكون على القولين فيمن نسيها في السفر فقضاها في الحضر ، لأن آخر وقت العصر هو وقت للظهر في حق المسافر ، فكأنه صلاها في وقتها وهو حاضر فلزمه الاتمام ، هذا كلام أبي حامد وهو ضعيف مخالف لاطلاق الأصحاب أن من فاته صلاة في السفر فقضاها في الحضر ففيه قولان وهذه فائتة سفر . وأما نصه في الأم فلا دلالة فيه لنفي الخلاف لأنه في الأم يقول : ان من فاته صلاة في السفر فقضاها في الحضر أتم ، ولم يذكر فيه في الأم خلافاً . وقد قدمنا هذا عن الأم ، والشيخ أبي حامد ممن نقل ذلك عن الأم ، فالصحيح جريان القولين .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(فاما اذا دخل [عليه] وقت الصلاة وتمكن من فعلها ثم سافر فان له ان يقصر . وقال المزني : لا يجوز ووافقه عليه ابو العباس لان السفر يؤثر في الصلاة كما يؤثر في الحيض ، ثم لو طرا الحيض بعد الوجوب والقدرة على فعلها لم يؤثر ، فكذا السفر ، والمذهب الأول ، لأن الاعتبار في صفة الصلاة بحال الأداء لا بحال الوجوب . والدليل عليه أنه لو دخل عليه وقت الظهر وهو عبد فلم يصل حتى عتق صار فرضه الجمعة ، وهذا في حال الأداء مسافر فوجب أن يقصر ، ويخالف الحيض لأنه يؤثر في إسقاط الفرض فلو أثر ما طرا منه بعد القدرة على الأداء أفضى الى إسقاط الفرض بعد الوجوب والقدرة ، والسفر يؤثر في العدد فلا يفضى الى إسقاط الفرض بعد الوجوب ، ولأن الحائض تفعل القضاء والقضاء يتعلق بالوجوب والقدرة عليه ، والمسافر يفعل الأداء وكيفية الأداء تعتبر بحال الأداء والأداء في حال السفر ، وان سافر بعدما ضاق وقت

الصلاة جاز له ان يقصر ، وقال ابو الطيب بن سلمة لا يقصر لانه تعين عليه صلاة حضر فلا يجوز له القصر ، والمذهب الأول لما ذكرناه مع المزني وأبي العباس وقوله : انه تعينت عليه صلاة حضر يبطل بالعبد اذا عتق في وقت الظهر ، وان سافر وقد بقي من الوقت اقل من قدر الصلاة - فان قلنا : انه مؤد لجميع الصلاة - جاز له القصر . وان قلنا انه مؤد لما فعله في الوقت قاض لما يفعله بعد الوقت لم يجز القصر) .

(الشرح) اذا سافر في أثناء الوقت وقد مضى من الوقت ما يمكن فعل الصلاة فيه ، نص الشافعي أن له قصرها ، ونص فيما اذا أدركت من أول الوقت قدر الامكان ثم حاضت أنه يلزمها القضاء وكذا سائر أصحاب الأعدار ، وللاصحاب طريقتان ، قال ابن سريج : في كل واحدة من المسألتين قولان بالنقل والتخريج (أحدهما) يجب الاتمام على المسافر وتجب الصلاة على الحائض (والثاني) لا صلاة عليها وله القصر ، وقال جمهور الأصحاب بظاهر النصين ، فأوجبوا الصلاة عليها وجوزوا القصر ، وفرقوا بما ذكره المصنف .

وان سافر بعد ضيق الوقت بحيث بقي قدر الصلاة قصر على المذهب ، وقال ابن سلمة : لا يقصر . ودليلهما في الكتاب ، واذا جمعت صورتان قيل : فيهما ثلاثة أوجه (الصحيح) القصر (والثاني) الاتمام (والثالث) ان ضاق الوقت أتم والا قصر ، وان سافر وقد بقي دون قدر الصلاة فان قلنا : كلها أداء قصر والا فلا ، ولو مضى من الوقت دون قدر الصلاة ثم سافر قال امام الحرمين : ينبغي أن يمتنع القصر - ان قلنا : يمتنع لو مضى زمن يسع الصلاة بخلاف ما لو حاضت ، وقد مضى زمن لا يسعها - فانه لا يلزمها قضاء الصلاة على المذهب ، كما سبق ، قال : والفرق أن عروض السفر لا ينافي اتمام الصلاة ، وعروض الحيض ينافيه .

وهذا الذي ذكره امام الحرمين شاذ مردود ، فقد اتفق الأصحاب على أنه اذا سافر قبل أن يمضي من الوقت زمن يسع تلك الصلاة جاز له القصر بلا خلاف صرح به الشيخ أبو حامد والقاضي أبو الطيب والأصحاب ، ونقل القاضي أبو الطيب اجماع المسلمين أنه يقصر قالوا : وانما الخلاف اذا مضى قدر الصلاة قبل أن يسافر والفرق أنه اذا مضى قدرها صار في معنى من فاتته

صلاة في الحضر ولا يوجد هذا المعنى فيمن سافر قبل مضي قدرها بكماله
والله أعلم .

ومتى سافر وقد بقي من الوقت شيء وقلنا : له القصر فلم يصلها حتى
فاتت في السفر فقضاها في السفر أو الحضر بعده فهي فاتتة سفر ففي جواز
قصرها الخلاف السابق ، صرح به البندنجي وغيره ، هذا مختصر حكم
المسألة وفيها اشكال على لفظ المصنف ، فانه نقل هنا عن المزني أنه قال :
لا يجوز القصر وذكر قبل هذا عن المزني : اذا فاتته في الحضر فقضاها في
السفر قصر ، وهذا تناقض لأنه اذا أباح القصر بعد فوات الوقت في الحضر
ففي أثناؤه أولى ، وجوابه أن المزني لم يذكر منع القصر هنا مذهباً له وانما
ذكره الزاماً للشافعي فقال : قياس قول الشافعي في مسألة الحائض وما عرف
من مذهبه أن الصلاة تجب بأول الوقت أنه لا يجوز القصر وليس المراد أن
المزني يعتقد هذا ، ويدل على صحة هذا الجواب أن المزني قال في مختصره :
قال الشافعي : وان خرج في آخر وقت الصلاة قصر وان كان بعد الوقت لم
يقصر ، قال المزني : أشبه بقوله أن يتم لأنه يقول في المرأة اذا حاضت ، وذكر
المسألة فهذا لفظه ، وهو صريح فيما ذكرته .

وأما قول المصنف : ووافقه أبو العباس فمراده أن أبا العباس خرج وجهاً
على وفق إيراد المزني كما ذكرناه من تخريج أبي العباس من الحائض الى
المسافر وعكسه وقد أوضح ذلك القاضي أبو الطيب في تعليقه فقال ذكر
أبو العباس في الحائض والمسافر في أثناء الوقت ثلاثة أوجه (أحدها) له
القصر ولا قضاء عليها (والثاني) يلزمه الاتمام ويلزمها القضاء (والثالث) له
القصر وعليها القضاء وهو المذهب والمنصوص ، وقد ذكر صاحب البيان
أن النقل عن أبي العباس متناقض ويندفع تناقضه بما ذكرته وأما قول المصنف
يبتل بالبعد اذا اعتق في وقت الظهر ، فمعناه لو اعتق يوم الجمعة وقد بقي
من وقت الظهر أربع ركعات ولم يكن صلاها وأمكنت الجمعة لزمته ، وان
كان قد تعين عليه فعل الظهر . وهذا يدل على أن الاعتبار في صفة الصلاة
بحال الفعل لا بتعين الفعل ، والله أعلم .

(فرع) في مذاهب العلماء اذا فاتته صلاة في الحضر فقضاها في
السفر لزمه الاتمام عندنا وعند أبي حنيفة ومالك وأحمد والجمهور ، وقال

الحسن البصرى والمزنى : يقصر ولو فاتته في السفر فقصاها في الحضر فالأصح عندنا يلزمه الاتمام كما سبق وبه قال الأوزاعي وأحمد واسحق وداود . وقال مالك وأبو حنيفة : يقصر ، ولو سافر في أثناء الوقت وقد تمكن من تلك الصلاة فله قصرها في السفر عندنا ، وعند أبي حنيفة ومالك والجمهور وفيه التخريج السابق عن المزنى وابن سريج ودليل الجميع في الكتاب .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(يجوز الجمع بين الظهر والعصر ، وبين المغرب والعشاء في السفر ، الذي يقصر فيه الصلاة لما روى ابن عمر رضى الله عنهما قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء » وروى أنس رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم « كان يجمع بين الظهر والعصر » وفي السفر الذي لا يقصر فيه الصلاة قولان (أحدهما) يجوز . لأنه سفر يجوز فيه التنفل على الرحلة ، فجاز فيه الجمع كالسفر الطويل (والثاني) لا يجوز وهو الصحيح لأنه إخراج عبادة عن وقتها فلم يجز في السفر القصير كالقصر في الصوم) .

(الشرح) حديث ابن عمر وحديث أنس رواهما البخارى ومسلم « وجد به السير » [أى] أسرع ومذهبناجواز الجمع بين الظهر والعصر في وقت أيتهما شاء وبين المغرب والعشاء في وقت أيتهما شاء ، ولا يجوز جمع الصبح الى غيرها ولا المغرب الى العصر بالاجماع ، ولا يجوز الجمع في سفر معصية ، وقد سبق ايضاحه في أول الباب ، ويجوز الجمع في السفر الذي تقصر فيه الصلاة وفي القصير قولان مشهوران ذكر المصنف دليلهما (أصحابهما) باتفاق الأصحاب : لا يجوز ، وهو نص الشافعى في كتبه الجديدة . والقديمة جوازه قال القاضى أبو الطيب في المجرد وغيره من أصحابنا : وقال أبو اسحق المروزى : لا يجوز قولاً واحداً ، ولعله لم يبلغه نصه في القديم ، وقد سبق في هذا الباب ، وفي باب مسح الخف أن رخص السفر ثمان ، منها مختص بالطويل وجائز فيهما ومختلف فيه ، وأما الحجاج من الآفاق فيجمعون بين الظهر والعصر بعرفات في وقت الظهر وبين المغرب والعشاء بمزدلفة في وقت العشاء باجماع ، وفي سبب هذا الجمع وجهان لأصحابنا مشهوران في كتب الخراسانيين الصحيح منهما أنه بسبب السفر ، وبه قطع معظم العراقيين (والثاني) بسبب النسك وبه قطع الماوردى في كتاب الحج .

فان قلنا بالسفر ففى جمع المكى القولان فى السفر القصير ولا يجمع العرفى بعرفات ، ولا المزدلفى بمزدلفة لأنه وطنه وهل يجمع كل واحد بالبقعة الأخرى ؟ فيه القولان كالمكى ، وان قلنا بالثانى جاز الجمع لكلهم ، وقال بعض الأصحاب عبارة أخرى فقال فى جمع المكى قولان (الجديد) منعه (والقديم) جوازه وعلى القديم فى العرفى والمزدلفى بموضعه وجهان ، والمذهب منع الجمع فى حق جميعهم وحكم البقعتين فى الجمع حكم سائر الاسفار فيتخير فى التقديم والتأخير لكن الأفضل فى عرفات التقديم وفى مزدلفة التأخير كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(فرع) فى مذاهب العلماء فى الجمع بالسفر — قد ذكرنا أن مذهبنا جوازه فى وقت الأولى ، وفى وقت الثانية وبه قال جمهور العلماء من السلف والخلف ؛ حكاه ابن المنذر عن سعد بن أبى وقاص وأسامة بن زيد وابن عمر وابن عباس وأبى موسى الأشعرى وطاوس ومجاهد وعكرمة ومالك وأحمد وإسحق وأبى ثور وهو قول أبى يوسف ومحمد بن الحسن ، وحكاه البيهقى عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان رضى الله عنهما ورواه عن زيد بن أسلم وربيعة ومحمد بن المنكدر وأبى الزناد وأمثالهم قال : وهو من الأمور المشهورة المستعملة فيما بين الصحابة والتابعين .

وقال الحسن البصرى وابن سيرين ومكحول والنخعى وأبو حنيفة وأصحابه : لا يجوز الجمع بسبب السفر بحال ، وانما يجوز فى عرفات فى وقت الظهر ، وفى المزدلفة فى وقت العشاء بسبب النسك للحاضر والمسافر ، ولا يجوز غير ذلك ، وحكاه القاضى أبو الطيب وغيره عن المزنى واحتج لهم بأحاديث المواقيت ، وبقوله صلى الله عليه وسلم « ليس فى النوم تفريط انما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يجيء وقت الأخرى » رواه مسلم وسبق فى المواقيت وعن ابن عمر قال « ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء قط فى السفر الا مرة » رواه أبو داود . وعن ابن مسعود قال « ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة بغير ميقاتها الا صلاتين جمع بين المغرب والعشاء وصلى الفجر قبل ميقاتها » رواه البخارى ومسلم يعنى الجمع بالمزدلفة وصلاة الصبح وقياسا على جمع المقيم وجمع المريض وجمع المسافر سفرا قصيرا .

واحتج أصحابنا بالأحاديث الصحيحة المشهورة في الجمع في أسفار النبي صلى الله عليه وسلم منها حديث ابن عمر قال : « وكان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء إذا جد به السير » رواه البخاري ومسلم . وعن أنس قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ارتحل قبل أن تزيف الشمس آخر الظهر الى وقت العصر ، ثم نزل فجمع بينهما ، فإذا زادت قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب » رواه البخاري ومسلم وعن أنس قال « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في السفر آخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر ، ثم يجمع بينهما » رواه مسلم وعن نافع أن ابن عمر كان إذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء بعد أن يغيب الشفق ويقول « ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء » رواه مسلم ، ورواه البخاري بمعناه من رواية سالم بن عبد الله بن عمر ، وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه إذا عجل عليه السفر يؤخر الظهر الى وقت العصر ، ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حين يغيب الشفق » رواه مسلم .

وعن معاذ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « كان في غزوة تبوك إذا زادت الشمس قبل أن يرتحل جمع بين الظهر والعصر ، وإن ترحل قبل أن تزيف الشمس آخر الظهر حتى ينزل للعصر ، وفي المغرب مثل ذلك إذا غابت الشمس قبل أن يرتحل جمع بين المغرب والعشاء ، وإن ترحل قبل أن تغيب الشمس آخر المغرب حتى ينزل للعشاء ثم جمع بينهما » رواه أبو داود والترمذي ، وقال حديث حسن وقال البيهقي : هو محفوظ صحيح . وعن أنس قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان في سفر فزالت الشمس صلى العصر والظهر جميعا ثم ارتحل » رواه الاسماعيلي والبيهقي بإسناد صحيح ، قال امام الحرمين في الأساليب : في اثبات الجمع أخبار صحيحة هي نصوص لا يتطرق اليها تأويل ، ودليله في المعنى الاستنباط من صورة الاجماع وهي الجمع بعرفات والمزدلفة ، فانه لا يخفى أن سببه احتياج الحجاج اليه لاشتغالهم بمناسكهم ، وهذا المعنى موجود في كل الأسفار ، ووجدنا الرخص لا يستدعي ثبوتها نسكا ولكنها تثبت في الأسفار المباحة كالقصر والفطر ، ثم لا يلزم الأفراد المترفين في السفر فانا لو تتبعنا ذلك عسرت الرخصة ، وضاق محلها

وتطرق الى كل مترخص امكان الرفاهية ، فاعتبر الشرع فيه كون السفر مظنة للمشقة ؛ ولم ينظر الى أفراد الأشخاص والأحوال ، وبهذا تمت الرخصة واستمرت التوسعة قال (فان قيل) الرخصة ثبتت غير معلة والمتبع فيها الشرع ، ولو عللت بالمشقة لكان المريض أحق برخصة القصر .

(قلنا) المريض يصلى قاعدا أو مضطجعا اذا عجز وهذه الرخصة هي اللائقة بحاله ، فالإكتفاء بالقعود منه وهو بلا شغل كالمقيم الذى يصلى قائما ، وأما المسافر فعليه أفعال فى غالب الأحوال ، وقد يعسر عليه اتمام الصلاة فخفف له بالقصر والجمع (فان قيل) المريض أحوج الى الجمع من المسافر وأتم لا تجوزونه .

(قلنا) الاتيان بصلاتين متعاقبتين أفعال كثيرة قد يشق على المريض موالاتها ولعل تفريقها أهون عليه ، والمسافر يشق عليه النزول للصلاة حال سير القوافل وقد يؤدى الى ضرره ، ولا يخفى على منصف أن الجمع أرفق من القصر ؛ فان القائم الى الصلاة لا يشق عليه ركعتان يضمهما الى ركعته ورفق الجمع واضح .

وأما الجواب عن احتجاجاتهم بأحاديث المواقيت فهو أنها عامة فى الحضر والسفر ، وأحاديث الجمع خاصة بالسفر فقدمت ، وبهذا يجاب أيضا عن حديث « ليس فى النوم تفريط » فانه عام أيضا (والجواب) عن حديث أبى داود عن ابن عمر أن أبا داود قال روى موقوفا عن ابن عمر من فعله ، وقد قدما أن الحديث اذا روى مرفوعا وموقوفا هل يحتج به ؟ فيه خلاف مشهور للسلف ، فان سلمنا الاحتجاج به فجوابه أن الروايات المشهورة فى الصحيحين وغيرهما عن ابن عمر صريحة فى اخباره عن جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجب تأويل هذه الرواية وردّها ، ويمكن أن يتأول على أنه لم يره يجمع فى حال سيره انما يجمع اذا نزل أو كان نازلا فى وقت الأولى .

وأما حديث ابن مسعود فجوابه أنه نفى ، فالاثبات الذى ذكرناه فى الأحاديث الصحيحة مقدم عليه ، لأن مع روايتها زيادة علم ، والجواب عن جمع المقيم أنه لا يلحقه مشقة . والجواب عن المريض سبق فى كلام امام الحرمين ، والجواب عن السفر القصير اذا سلمنا امتناع الجمع فيه أنه فى معنى الحضر

فانه لا يعظم المشقة فيه (فان قيل) فالسفر القصير يبيح التيمم بلا اعادة على الصحيح عندكم (فجوابه) أن مدار التيمم على اعواز الماء ، وهو يعدم في القصير غالبا كالطويل والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويجوز الجمع بينهما في وقت الاولى منهما ، وفي وقت الثانية ، غير انه ان كان نازلا في وقت الاولى فالأفضل ان يقدم الثانية ، وان كان سائرا فالأفضل ان يؤخر الاولى الى وقت الثانية لما روى عن ابن عباس قال : « الا أخبركم عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس وهو في المنزل قدم العصر الى وقت الظهر ، وجمع بينهما في الزوال » وإذا سافر قبل الزوال أخر الظهر الى وقت العصر ثم جمع بينهما في وقت العصر ولأن هذا أرفق للمسافر فكان أفضل) .

(الشرح) حديث ابن عباس رواه البيهقي بإسناد جيد ، وله شواهد ، وسبق معناه في الأحاديث الصحيحة في فرع مذاهب العلماء في الجمع . وهذا الحكم الذي ذكره المصنف متفق عليه .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(فان أراد الجمع في وقت الاولى لم يجز الا بثلاثة شروط (أحدها) ان ينوى الجمع ، وقال الزنى : يجوز الجمع من غير نية الجمع ، وهذا خطأ لانه جمع فلا يجوز من غير نية ، كالجمع في وقت الثانية ، ولأن العصر قد يفعل في وقت الظهر على وجه الخطأ ، فلا بد من نية الجمع لتمييز التقديم المشروع من غيره ، وفي وقت النية قولان (أحدهما) يلزمه ان ينوى عند ابتداء الاولى لأنها نية واجبة للصلاة ، فلا يجوز تأخيرها عن الاحرام كنية الصلاة ونية القصر (والثاني) يجوز ان ينوى قبل الفراغ من الاولى وهو الأصح لأن النية تقدمت على حال الجمع ، فاشبه اذا نوى عند الاحرام (والشرط الثاني) الترتيب وهو ان يقدم الاولى ثم يصلي الثانية لأن الوقت للأولى ، وانما يفعل الثانية تبعا للأولى فلا بد من تقديم المتبوع .

(والشرط الثالث) التتابع ، وهو ان لا يفرق بينهما ، والدليل عليه انها كالصلاة الواحدة فلا يجوز ان يفرق بينهما كما لا يجوز ان يفرق بين الركعات في صلاة واحدة ، فان فصل بينهما بفصل طويل بطل الجمع ، وان فصل بينهما بفصل يسير لم يضر ، وان أخر الاولى الى الثانية لم يصح الا بالنية لانه قد يؤخر للجمع وقد يؤخر لغيره ، فلا بد من نية يتميز بها التأخير المشروع عن غيره ، ويجب ان ينوى في وقت الاولى ، واما الترتيب فليس بواجب لأن وقت

الثانية وقت الأولى فجاز البداء بما شاء منهما ، وأما التسابع فلا يجب لأن الأولى مع الثانية كصلاة فائنة مع صلاة حاضرة ، فجاز التفريق بينهما) •

(الشرح) قال الشافعى والأصحاب : إذا أراد المسافر الجمع فى وقت الأولى اشترط لصحته ثلاثة أمور •

(أحدها) الترتيب فىجب تقديم الأولى لأن الثانية تابعة لها فوجب تقديم المتبوع ، ولأن النبى صلى الله عليه وسلم جمع هكذا ، وقال صلى الله عليه وسلم « صلوا كما رأيتمونى أصلى » فلو بدأ بالثانية لم يصح ، وتجب اعادة الأولى بفعل الأولى جامعا ، ولو صلى الأولى ثم الثانية فبان فساد الأولى فالثانية فاسدة أيضا ويعيدهما جامعا •

(الأمر الثانى) نية الجمع وهى شرط لصحة الجمع على المذهب ، وقال المزنى وبعض الأصحاب لا تشترط لأن النبى صلى الله عليه وسلم جمع • ولم ينقل أنه نوى الجمع ، ولا أمر بنيته ، وكان يجمع معه من تخفى عليه هذه النية ، فلو وجبت لبينها ، ودليل المذهب أن الصلاة الثانية قد تفعل فى وقت الأولى جمعا ، وقد تفعل سهوا فلا بد من نية تميزها ، فإذا قلنا بالمذهب ففى وقت النية نصاب مختلفان ، قال أصحابنا العراقيون والخراسانيون : قال الشافعى : فى الجمع بالمطر ينوى عند الاحرام بالأولى ، وقال فى الجمع بالسفر اذا نوى قبل التسليم أو معه كان له الجمع وللاصحاب طريقان حكاهما القاضى حسين فى تعليقه والبغوى والسرخسى وغيرهم أحدهما تقرير النصين فىجب فى المطر أن ينوى فى الاحرام لأن استدامة المطر فى أثناء الصلاة ليست بشرط للجمع فلم يكن مجالا لنيته ، وفى السفر تجوز النية قبل الفراغ من الأولى ، لأن استدামته شرط فكانت محلا للنية •

(والطريق الثانى) وهو المشهور ، وبه قطع الجمهور فى المسألتين قولان (أحدهما) لا تجوز النية فيهما جميعا الا عند الاحرام بالأولى كنية القصر (وأصحهما) باتفاق الأصحاب يجوز مع الاحرام بالأولى أو فى أثناءها أو مع التحلل منها ولا يجوز بعد التحلل وحكى الخراسانيون وغيرهم وجها أنه يجوز فى أثناءها ، ولا يجوز مع التحلل ، ووجها أنه يجوز بعد التحلل من الأولى قبل الاحرام بالثانية ، وهو قول خرجه المزنى للشافعى وهو قوى ،

قال الدارمي : ولو نوى الجمع ثم نوى تركه في أثناء الأولى ثم نوى الجمع
ثانيا ففيه القولان •

(الأمر الثالث) الموالاة ، والمذهب الصحيح المنصوص للشافعي وقطع به
المصنف والجمهور اشتراطها ، وفيه وجه أنه يجوز الجمع وإن طال الفصل
بينهما ما لم يخرج وقت الأولى ، حكاه أصحابنا عن أبي سعيد الاصطخري ،
وحكاه الرافعي عنه ، وعن أبي علي الثقفى من أصحابنا • ونص الشافعي في
الأم أنه لو صلى المغرب في بيته بنية الجمع ثم أتى المسجد فصلى العشاء
جاز ، وهذا النص مؤول عند الأصحاب ، والمشهور اشتراط الموالاة ، وعليه
التفريع لأن الجمع يجعلهما كصلاة واحدة • فوجبت الموالاة كركعات الصلاة ،
قال أصحابنا : فعلى هذا لا يضر الفصل اليسير ويضر الطويل ، وفي حد
الطويل والقصير وجهان قال الصيدلاني : حد أصحابنا القصير بقدر الإقامة ،
وهذا ضعيف والصحيح ما قاله العراقيون أن الرجوع في ذلك إلى العرف ،
وقد يقتضى العرف احتمال زيادة على قدر الإقامة ولهذا قال جمهور
الأصحاب : يجوز الجمع بين الصلاتين بالتيمم وقالوا : لا يضر الفصل بينهما
بالطلب والتيمم ، لكن يخفف الطلب ، وقال أبو اسحق المروزي لا يجوز
الجمع بالتيمم لحصول الفصل بالطلب ، وخالفه الأصحاب وقالوا : هذا فصل
يسير ، وقد سبقت المسألة في باب التيمم •

وقال القاضي أبو الطيب في المجرد : اعتبر الشافعي في الفصل المانع من
الجمع الفصل المانع من بناء الصلاة بعضها على بعض إذا سلم ناسيا وعليه
ركعة ثم أراد بناءها قال : فكل ما منع البناء منع الجمع ، وما لا فلا ، قال
أصحابنا : لو صلى بينهما ركعتين سنة راتبة بطل الجمع على المذهب وقول
الجمهور • وقال الاصطخري لا يبطل ؛ قال أصحابنا : ومتى طال الفصل
امتنع ضم الثانية إلى الأولى ، ويتعين تأخيرها إلى وقتها ؛ سواء طال بعدد
كالسهو والاعغاء ونحوهما أم بغيره • ولو جمع ثم تذكر بعد فراغه منهما أنه
ترك ركنا من الأولى بطلتا جميعا وله اعادتهما جامعا لأن الأولى لم تصح
فوجودهما كالعدم ؛ وإن تذكر أنه ترك ركنا من الثانية دون الأولى فإن قرب
الفصل بنى عليها ؛ ومضت الصلاتان على الصحة ، وإن طال بطلت الثانية
وتعذر الجمع لطول الفصل بفعل الثانية الباطلة ؛ ويتعين فعلها في وقتها ؛ ولو

لم يدر أتركه من الأولى ؟ أم الثانية ؟ لزمه اعادتهما لاحتمال الترك من الأولى ولا يجوز الجمع على المشهور لاحتمال الترك من الثانية ؛ وحكى الخراسانيون قولاً أنه يجوز الجمع تخريجاً مما إذا أقيمت جمعتان في بلد وجعل أسبتهما ففى قول يجوز إعادة الجمعة والمذهب امتناع الجمع .

هذا كله في الجمع في وقت الأولى ؛ فإن أراد في وقت الثانية قال الأصحاب : يجب أن يكون التأخير بنية الجمع وتشترب هذه النية في وقت الأولى بحيث يبقى من وقتها قدر يسعها أو أكثر . فإن أخر بغير نية الجمع حتى خرج الوقت أو ضاق بحيث لا يسع الفرض عصي وصارت الأولى قضاء يمتنع قصرها إذا منعنا قصر المقضية في السفر . وأما الترتيب ونية الجمع حال الصلاة والمواولة ففيها طريقتان (الصحيح) منهما ، وبه قطع العراقيون ونص عليه الشافعى أنها كلها مستحبة ليست بواجبة فلو تركها كلها صح الجمع (والطريق الثانى) قاله الخراسانيون فيه وجهان (الصحيح) هذا (والثانى) أنها واجبات حتى لو أخل بواحد منها صارت الأولى قضاء لا يجوز قصرها إذا لم نجوز قصر مقضية السفر والمذهب الأول . واستدل له الشافعى والبيهقى وغيرهما بحديث أسامة بن زيد رضى الله عنهما قال « دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة فلما جاء المزدلفة نزل فتوضأ ثم أقيمت الصلاة فصلى المغرب ثم أناخ كل انسان بعيره في منزله ؛ ثم أقيمت العشاء فصلاها ولم يصل بينهما شيئاً » رواه البخارى ومسلم ، والله أعلم .

(فرع) في مسائل تتعلق بجمع المسافرين

(احداها) إذا جمع تقديماً فصار في أثناء الأولى أو قبل شروعه في الثانية مقيماً بنية الإقامة أو وصول سفينته دار الإقامة بطل الجمع فيتعين تأخير الثانية الى وقتها أما الأولى فصحيحة لأنها في وقتها غير تابعة ، ولو صار مقيماً في أثناء الثانية فوجهان حكاهما الفورانى والقاضى حسين والسرخسى والبعوى وآخرون من الخراسانيين (أحدهما) يبطل الجمع كما يمتنع القصر بالإقامة في أثناءها ، وبهذا قطع القاضى أبو الطيب في المجرى والمتولى في التتمة ، فعلى هذا هل تبطل الثانية أم تنقلب نقلاً ؟ فيه القولان في نظائرها (أحدهما) تنقلب نقلاً ، وقد سبقت هذه القاعدة في أول صفة الصلاة . (والثانى) من الوجهين

وهو الأصح عند الرافعي ، وبهذا قطع القاضي أبو الطيب في المجرد والمتولي في التتمة : لا يبطل الجمع لأنها صلاة انعقدت على صفة فلم تتغير بعارض كصلاة المتيمم في السفر إذا رأى الماء فيها ، ويخالف القصر فإن الإتمام لا يبطل فرضية ما مضى .

أما إذا صار مقيما بعد فراغه من الثانية ، فإن قلنا الإقامة في أثناءها لا تؤثر في الجمع فهنا أولى ؛ والا فوجهان حكاهما الفوراني والقاضي حسين وإمام الحرمين والمتولي والبغوي وآخرون ، أصحهما : لا يبطل الجمع كما لو قصر ثم أقام ، وبهذا قطع القاضي أبو الطيب في كتابه المجرد وغيره من العراقيين ، والثاني : تبطل ويلزمه إعادة الثانية في وقتها لزوال السفر الذي هو سبب الجمع قال البغوي والمتولي وآخرون : الخلاف فيما إذا أقام بعد فراغه من الصلاتين في وقت الأولى أو في الثانية قبل مضى إمكان فعلها . فإن أقام في وقت الثانية بعد إمكان فعلها لم تجب إعادة بلا خلاف ، وصرح إمام الحرمين بجريان الخلاف مهما بقي من وقت الثانية شيء . هذا كله إذا جمع تقديمًا . أما إذا جمع في وقت الثانية فصار مقيما بعد فراغهما لم يضر بالاتفاق ، وإن كان قبل الفراغ من الأولى صارت قضاء . ذكره المتولي والرافعي ، فإن كانت الإقامة في أثناء الثانية ينبغي أن تكون الأولى أداء بلا خلاف .

(الثانية) قال أصحابنا : إذا جمع كانت الصلاتان أداء ، سواء جمع تقديمًا أو تأخيرًا . وحكى الغزالي وغيره وجها أنه إذا جمع تأخيرًا فالمؤخرة ^(١) قضاء ، والصحيح الأول وبه قطع الجمهور .

(الثالثة) قال أصحابنا : يستحب للجامع فعل السنن الراتبة ، ويسحب ذلك للقاصر أيضا ، وقد سبق ذلك في آخر باب صلاة التطوع ، وسنبسط المسألة في آخر باب آداب السفر الذي سنذكره إن شاء الله تعالى قريبا . ونذكر هناك متى يصلحها ومذاهب العلماء في استحبابها في السفر .

(١) لعله (فالأولى قضاء) .

(الرابعة) قال الغزالي في البسيط والمتولى في التهمة وغيرهما : الأفضل ترك الجمع بين الصلاتين . ويصلى كل صلاة في وقتها . قال الغزالي : لا خلاف أن ترك الجمع أفضل بخلاف القصر ، قال والمتبع في الفضيلة الخروج من الخلاف في المسألتين ، يعني خلاف أبي حنيفة وغيره ، ممن أوجب القصر وأبطل الجمع . وقال المتولى : ترك الجمع أفضل ، لأن فيه اخلاء وقت العبادة من انعبادة فأشبه الصوم والقطر .

(الخامسة) قال المتولى : لو سرع في الظهر في البلد في سفينة فسارت فصار فيها في السفر فنوى الجمع — فان قلنا : يشترط نية الجمع حال الاحرام لم يصح جمعه والا فيصح لوجود السفر وقت النية .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(يجوز الجمع بين الصلاتين في المطر في وقت الاولى منهما لما روى ابن عباس قال : صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر والمغرب والعشاء جمعا من غير خوف ولا سفر) قال مالك : ارى ذلك في وقت المطر . وهل يجوز أن يجمع بينهما في وقت الثانية ؟ فيه قولان . قال في الاملاء : يجوز لانه عذر يجوز الجمع به في وقت الاولى فجاء الجمع في وقت الثانية كالجمع في السفر وقال في الام : لا يجوز لانه اذا اخر ربما انقطع المطر فجمع من غير عذر .

(فصل) : فاذا دخل في الظهر من غير مطر ثم جاء المطر لم يجز له الجمع ، لان سبب الرخصة حدث بعد الدخول فلم يتعلق به ، كما لو دخل في صلاة ثم سافر ، فان احرم بالاولى مع المطر ثم انقطع في اثنائها ثم عاد قبل ان يسلم ودام حتى احرم بالثانية جاز الجمع : لان العذر موجود في حال الجمع ، وان عدم فيما سواها من الاحوال لم يضر ، لانه ليس بحال الدخول ولا بحال الجمع .

(فصل) ولا يجوز الجمع الا في مطر يبل الثياب ، واما المطر الذي لا يبل الثياب فلا يجوز الجمع لاجله لانه لا يتأذى به ، واما الثلج فان كان يبل الثياب فهو كالمطر ، وان لم يبل الثياب لم يجز الجمع لاجله ، فاما الوحل والريح والظلمة والمرض فلا يجوز الجمع لاجلها فانها قد كانت في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينقل انه جمع لاجلها ، وان كان يصلى في بيته او في مسجد ليس في طريقه اليه مطر ففيه قولان ، قال في [القديم لا يجوز ، لانه لا مشقة عليه في فعل الصلاة في وقتها ، وقال في [الاملاء : يجوز لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجمع في المسجد ويبسوت ازواجه الى المسجد وبجنب المسجد .

(الشرح) حديث ابن عباس رضى الله عنهما رواه البخارى ومسلم وزاد فيه : قيل لابن عباس : لم فعل ذلك ؟ قال : أراد أن لا يخرج أمته ، وقوله : قال مالك : أرى ذلك - هو بضم الهمزة - أى أظنه . وهو مالك بن أنس الامام . وقال الشافعى أيضا مثله . ولكن هذا التأويل مردود برواية فى صحيح مسلم وسنن أبى داود عن ابن عباس « جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة من غير خوف ولا مطر » وهذه الرواية من رواية حبيب بن أبى ثابت وهو امام متفق على توثيقه وعدالته والاحتجاج به . قال البيهقى : هذه الرواية لم يذكرها البخارى مع أن حبيب بن أبى ثابت من شرطه . قال : ولعله تركها لمخالفتها رواية الجماعة . قال البيهقى : ورواية الجماعة بأن تكون محفوظة أولى ، يعنى رواية الجمهور : من غير خوف ولا سفر . قال : وقد روينا عن ابن عباس وابن عمر الجمع فى المطر ، وذلك تأويل من تأوله بالمطر . قال البيهقى فى معرفة السنن والآثار : وقول ابن عباس أراد أن لا يخرج أمته ، قد يحمل على المطر ، أى لا يلحقهم مشقة بالمشى فى الطين الى المسجد . وأجاب الشيخ أبو حامد فى تعليقه عن رواية من غير خوف ولا مطر بجوابين (أحدهما) معناه ولا مطر كثير (والثانى) أنه يجمع بين الروایتين فيكون المراد برواية : من غير خوف ولا سفر : الجمع بالمطر ، والمراد برواية ولا مطر الجمع المجازى ، وهو أن يؤخر الأولى الى آخر وقتها ، ويقدم الثانية الى أول وقتها . هذا كلام أبى حامد ، ويؤيد هذا التأويل الثانى أن عمرو بن دينار روى هذا الحديث عن أبى الشعثاء عن ابن عباس . وثبت فى الصحيحين عن عمرو بن دينار قال : قلت : يا أبا الشعثاء أظنه آخر الظهر وعجل العصر ، وآخر المغرب وعجل العشاء قال : وأنا أظن ذلك .

وأجاب القاضى أبو الطيب فى تعليقه والشيخ أبو نصر فى تهذيبه وغيرهما بأن قوله ولا مطر ، أى ولا مطر مستدام ، فلمله انقطع فى أثناء الثانية . ونقل صاحب الشامل هذا الجواب عن أصحابنا ، وأجاب الماوردى بأنه كان مستظلا بسقف ونحوه ، وهذه التأويلات كلها ليست ظاهرة ، والمختار ما أجاب به البيهقى . وقول المصنف : وإن كان يصلى فى بيته أو فى مسجد ليس فى طريقه اليه مطر ففيه قولان . قال فى القديم : لا تجوز ، وفى الاملاء يجوز ، هكذا

وقع فى نسخ المذهب فى القديم : لا يجوز وفى الاملاء : يجوز وقال مثل قوله
المحاملى فى المجموع •

وأما جمهور الأصحاب فقالوا : قال فى الأم : لا يجوز ، وقال فى الاملاء :
يجوز فلم يذكروا القديم فحصل من نقل المصنف والمحاملى مع نقل الجمهور
أن الجواز مختص بالاملاء ، والمنع منصوص فى الأم والقديم ، ومعلوم أن
الاملاء من الكتب الجديدة ، وقد يتوهم من لا يرى كلام الأصحاب من عبارة •
المصنف أن جواز الجمع أصح من منعه ، حيث ذكر الجواز عن املاء وهو
جديد . والمنع عن القديم ، ومعلوم أن الأصح هو الجديد الا فى مسائل قليلة
سبق بيانها فى مقدمة هذا الشرح ، ليست هذه منها ، وليس هذا التوهم
صحيحا بل الأصح منع الجمع كما سنوضحه ان شاء الله تعالى •

وقوله (الوحد) هو بفتح الحاء على اللغة المشهورة ولم يذكر الجمهور
غيرها ، وحكى الجوهري وغيره اسكانها أيضا • وقوله (لأجلها) قد سبق
أن المعروف فى اللغة من أجلها وأنه بفتح الهمزة وكسرها •

(اما حكم المسألة) فقال الشافعى والأصحاب : يجوز الجمع بين الظهر
والعصر ، وبين المغرب والعشاء فى المطر ، وحكى امام الحرمين فولا أنه يجوز
بين المغرب والعشاء فى وقت المغرب ، ولا يجوز بين الظهر والعصر ، وهو
مذهب مالك • وقال المزنى : لا يجوز مطلقا ، والمذهب الأول ، وهو المعروف
من نصوص الشافعى قديما وجديدا ، وبه قطع الأصحاب • قال أصحابنا :
وسواء قوى المطر وضعيفه اذا بل الثوب • قال أصحابنا : والتلج والبرد ان
كانا يذوبان ويبلان الثوب جاز الجمع والا فلا • هكذا قطع به الجمهور فى
الطريقتين وهو الصواب • وحكى صاحب التتمة وجها أنه يجوز الجمع بالتلج
وأن لم يذب ولم يبل الثياب • وهو شاذ غلط وحكى امام الحرمين والغزالي
وجها أنه لا يجوز الجمع بالتلج والبرد مطلقا ، وهو وجه ضعيف خرجه
القاضى حسين فى تعليقه اتباعا لاسم المطر ، وهذا شاذ ضعيف أو باطل ، فان
اسم المطر ليس منصوصا عليه حتى يتعلق به فوجب اعتبار المعنى ، وأما
الشفان ، بفتح الشين المعجمة وتشديد الفاء فقال أهل اللغة : هو برد ريح فيها

ندوة ، فإذا بل الثوب جاز الجمع ، هذا هو الصواب في تفسيره وحكمه ، وقد قال البغوى والرافعى : انه مطر وزيادة فيجوز الجمع ، والصواب ما قدمته •

وأما الوحل والظلمة والريح والمرض والخوف فالمشهور من المذهب أنه لا يجوز الجمع بسببها ، وبه قطع المصنف والجمهور ، وقال جماعة من أصحابنا بجوازه ، وسنفرد في ذلك فرعا مبسوطا بأدلتنا ان شاء الله تعالى •

قال أصحابنا : والجمع بعذر المطر وما في معناه من الثلج وغيره يجوز لمن يصلى في مسجد ، يقصده من بعد ، ويتأذى بالمطر في طريقه ، فأما من يصلى في بيته منفردا أو جماعة أو يمشی الى المسجد في كن أو كان المسجد في باب داره ، أو صلى النساء في بيوتهن أو الرجال في المسجد البعيد أفرادا فهل يجوز الجمع ؟ فيه خلاف حكاه جماعة من الخراسانيين وجهين ، وحكاه المصنف وسائر العراقيين وجماعته من الخراسانيين قولين (أصحابهما) باتفاقهم لا يجوز ، وهو نصه في الأم والقديم كما سبق ، ممن صححه امام الحرمين والبغوى والرافعى وقطع به المحاملى في المقنع والجرجاني في التحرير ، لأن الجمع جوز للمشقة في تحصيل الجماعة ، وهذا المعنى مفقود هنا والثاني وهو نصه في الاملاء : يجوز ، واحتج له المصنف وغيره بأن النبي صلى الله عليه وسلم « كان يجمع في بيوت أزواجه الى المسجد » أجاب الأولون عن هذا بأن بيوت أزواجه صلى الله عليه وسلم تسعة وكانت مختلفة منها بيت عائشة بابه الى المسجد ، ومعظمها بخلاف ذلك ، فلعله صلى الله عليه وسلم في حال جمعه لم يكن في بيت عائشة وهذا ظاهر ، فان احتمال كونه صلى الله عليه وسلم في الباقي أظهر من كونه في بيت عائشة وأما وقت الجمع فقال الأصحاب : يجوز الجمع في وقت الأولى قولاً واحداً وفي جوازه في وقت الثانية قولاً (أصحابهما) عند الأصحاب : لا يجوز وهو نص الشافعى في معظم كتبه الجديدة ، ونص في الاملاء والقديم أنه يجوز وحكى جماعة من الخراسانيين الخلاف وجهين ، وعكس صاحب الابانة حكم المسألة فقال : يجوز الجمع في وقت الثانية قولاً واحداً ، وفي جوازه في وقت الأولى القولان ؛ واتفق الأصحاب على تغليطه •

قال أصحابنا : فإذا جمع في وقت الأولى اشترطت الشروط الثلاثة السابقة

في جمع المسافرين ، ويشترط وجوب المطر في أول الصلاتين باتفاق الأصحاب الا وجهها شاذاً أو باطلاً سنذكره ان شاء الله تعالى أنه لا يشترط في افتتاح الأولى وفي اشتراطه عند التحلل من الأولى طريقان (أصحابهما) وبه قطع العراقيون وأبو زيد والبعوى وآخرون : يشترط وجهها واحداً . (والثاني) حكاه جماعة من الخراسانيين فيه وجهان (أحدهما) هذا (والثاني) لا يشترط . ونقله امام الحرمين عن معظم الأصحاب ، وليس كما ادعى ، وأما انقطاعه فيما سوى هذه الأحوال الثلاث فلا يضر على الصحيح الذي نص عليه الشافعي وقطع به الأصحاب في طرقهم ، ونقل امام الحرمين عن بعض المصنفين ويعنى به صاحب الابانة أنه قال في انقطاعه في أثناء الثانية أو بعدها مع بقاء الوقت الخلاف السابق في طرء آن الاقامة في جمع السفر ، وضعفه الامام وأنكره وقال : اذا لم يشترط دوام المطر في الأولى فأولى أن لا يشترط في الثانية وما بعدها وذكر أبو القاسم ابن كج عن بعض الأصحاب أنه لو افتتح الأولى ولا مطر ثم مطرت في أثناءها ففي جواز الجمع القولان في نية الجمع في أثناء الأولى ، واختار ابن الصباغ هذه الطريقة وجزم بها صاحب التتمة ، وهذا شاذ مردود ، والمذهب ما قدمناه .

أما اذا أراد الجمع في وقت الثانية وجوزناه فقال أصحابنا العراقيون : يصلى الأولى مع الثانية ، سواء اتصل المطر الى وقت الثانية أم انقطع قبل وقتها هكذا صرح به المحاملي وآخرون من العراقيين ، ونقله صاحب البيان عن أصحابنا كلهم وقال البعوى : اذا انقطع قبل دخول وقت الثانية لم يجز الجمع بل يصلى الأولى في آخر وقتها ، كالمسافر اذا أخر بنية الجمع ثم أقام قبل وقت الثانية . قال الرافعي : ومقتضى هذا أن يقال : لو انقطع في وقت الثانية قبل فعلها امتنع الجمع ، وصارت الأولى قضاء . كما لو صار مقيماً ، والمذهب ما قدمناه عن العراقيين ، واحتجوا له بأنه جوز له التأخير فلا يتغير حاله .

(فرع) يجوز الجمع بين الجمعة والعصر في المطر ذكره ابن كج وصاحب البيان وآخرون ، فان قدم العصر الى الجمعة اشترط وجود المطر في افتتاح الصلاتين ، وفي السلام في الجمعة كما في غيرها .

قال صاحب البيان : ولا يشترط وجوده في الخطبتين لأنهما ليسا بصلاة ، بل شرط من شروط الجمعة فلم يشترط المطر فيهما ، كما لا يشترط في الطهارة ، قال الرافعي : وقد ينازع في هذا ذهابا الى أن الخطبتين بدل الركعتين قال صاحب البيان وآخرون : فإن أراد تأخير الجمعة الى وقت العصر جاز ان جوزنا تأخير الظهر الى العصر فيخطب في وقت العصر ثم يصلي الجمعة ثم العصر ولا يشترط وجود المطر وقت العصر كما سبق ؛ واستدلوا بأن كل وقت جاز فيه فعل الظهر أداء جاز فعل الجمعة وخطبتها .

(فرع) المشهور في المذهب والمعروف من نصوص الشافعي وطرق الأصحاب أنه لا يجوز الجمع بالمرض والريح والظلمة ، ولا انخوف ولا الوحل . وقال المتولي : قال القاضي حسين : يجوز الجمع بعذر الخوف والمرض كجمع المسافر يجوز تقديما وتأخيرا ، والأولى أن يفعل أرفقهما به واستدل له المتولي وقواه ، وقال الرافعي : قال مالك وأحمد : يجوز الجمع بعذر المرض والوحل وبه قال بعض أصحابنا منهم أبو سليمان الخطابي ، والقاضي حسين ، واستحسنه الروياني في الحلية ، قلت : وهذا الوجه قوى جدا . ويستدل له بحديث ابن عباس قال « جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة من غير خوف ولا مطر » رواه مسلم كما سبق بيانه ، ووجه الدلالة منه أن هذا الجمع اما أن يكون بالمرض واما بغيره مما في معناه أو دونه ، ولأن حاجة المريض والخائف أكد من المظور وقال ابن المنذر من أصحابنا : يجوز الجمع في الحضر من غير خوف ولا مطر ولا مرض ، وحكاه الخطابي في معالم السنن عن القفال الكبير الشاشي عن أبي اسحاق المروزي ، قال الخطابي : وهو قول جماعة من أصحاب الحديث لظاهر حديث ابن عباس .

واستدل الأصحاب للمشهور في المذهب بأشياء (منها) حديث المواقيت ولا يجوز مخالفته الا بصريح (ومنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم مرض أمراضا كثيرة ولم ينقل جمعه بالمرض صريحا (ومنها) أن من كان ضعيفا ومنزله بعيدا عن المسجد بعدا كثيرا لا يجوز له الجمع مع المشقة الظاهرة ، وكذا المريض .

(فان قيل) لم ألحقتم الوحل بالمطر في أعذار الجمعة والجماعة دون

الجمع ؟ فالجواب من وجهين (أحدهما) جواب القاضي أبي الطيب ، وهو أن تارك الجمعة يصلى بدلها الظهر وتارك الجماعة يصلى منفردا فيأتي ببدل ، والذي يجمع يترك الوقت بلا بدل (والثاني) أن باب الأعذار في ترك الجمعة والجماعة ليس مخصوصا ، بل كل ما لحق به مشقة شديدة فهو عذر ، والوحد من هذا ، وباب الجمع مضبوط بما جاءت به السنة فلا يجوز بكل شاق ؛ ولهذا لم يجوزوه لمن هو قيم بمرضى وشبهه . ولم تأت السنة بالوحد .

(فرع) في مذاهب العلماء في الجمع بالمطر

قد ذكرنا أن مذهبنا جوازه بين الظهر والعصر ، وبين المغرب والعشاء . وبه قال أبو ثور وجماعة وقال أبو حنيفة والمزني وآخرون : لا يجوز مطلقا وجوزه مالك وأحمد بين المغرب والعشاء دون الظهر والعصر ، وحكاه ابن المنذر عن ابن عمر ، وأبان بن عثمان وعروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وأبي بكر بن عبد الرحمن وأبي سلمة بن عبد الرحمن وعمر بن عبد العزيز ومروان .

(فرع) في مذاهبهم في الجمع في الحضر بلا خوف ولا سفر ولا مطر ولا مرض :

مذهبنا ومذهب أبي حنيفة ومالك وأحمد والجمهور أنه لا يجوز . وحكى ابن المنذر عن طائفة جوازه بلا سبب . قال وجوزه ابن سيرين لحاجة أو ما لم يتخذة عادة .

باب آداب السفر

هذا باب مهم تتكرر الحاجة اليه ويتأكد الاهتمام به ، وقد ذكره الماوردي والقاضي أبو الطيب والبيهقي وغيرهم في أواخر كتاب الحج ، ورأيت تقديمه هنا لوجهين (أحدهما) استباق الخيرات (والثاني) أنه هنا أنسب ، وقد بسطه البيهقي بسطا حسنا في كتابه السنن الكبير ، وقد جمعت أنا جملا كبيرة منه في أول كتاب الايضاح في المناسك ، وجملة صالحة في كتاب الأذكار مما يتعلق بأذكاره ، والمقصود هنا الإشارة الى آدابه مختصرة ، وفي الباب مسائل :

(احداها) اذا أراد سفرا استحب أن يشاور من يثق بدينه وخبرته وعلمه

في سفره في ذلك الوقت ويجب على المستشار النصيحة والتخلي من الهوى وحفظ النفوس ، قال الله تعالى (وشاورهم في الأمر)^(١) وتظاهرت الأحاديث الصحيحة أن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يشاورونه في أمورهم .

(الثانية) اذا عزم على السفر فالسنة أن يستخير الله تعالى فيصلح ركعتين من غير الفريضة ثم يدعو بدعاء الاستخارة ، وقد سبق بيانه وبيان هذه الصلاة وما يتعلق بها في باب صلاة التطوع .

(الثالثة) اذا استقر عزمه لسفر حج أو غزو أو غيرهما فينبغي أن يبدأ بالتوبة من جميع المعاصي والمكروهات ويخرج من مظالم الخلق ويقضى ما أمكنه من ديونهم ، ويرد الودائع ويستحل كل من بينه وبينه معاملة في شيء أو مصاحبة ويكتب وصيته ويشهد عليه بها ويوكل من يقضى ما لم يتمكن من قضائه من ديونه ويترك لأهله ومن يلزمه نفقته نفقتهم الى حين رجوعه .

(الرابعة) في ارضاء والديه ومن يتوجه عليه بره وطاعته فان منعه الوالد السفر أو منع الزوج امرأته ففيه تفصيل نذكره ان شاء الله تعالى حيث ذكره المصنف في باب القوات والاحصار .

(الخامسة) اذا سافر لحج أو غزو أو غيرهما فينبغي أن يحرس أن تكون نفقته حلالا خالصة من الشبهة ، فان خالف وحج أو غزا بمال مغضوب عصي وصح حجه وغزوه في الظاهر ، لكنه ليس حجا مبرورا ، وسأبسط المسألة في كتاب الحج ومذاهب العلماء فيها ان شاء الله تعالى .

(السادسة) يستحب للمسافر في حج أو غيره مما يحمل فيه الزاد أن يستكثر من الزاد والنفقة ليواسي منه المحتاجين ، وليكن زاده طيبا لقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون)^(٢) والمراد بالطيب هنا الجيد والخبيث الرديء ، ويكون طيب النفس بما ينفقه ليكون أقرب الى قبوله .

(١) الآية ١٥٩ من سورة آل عمران .

(٢) الآية ٢٦٧ من سورة البقرة .

(السابعة) يستحب ترك المماحكة فيما يشتريه لأسباب سفر حجه وغزوه ونحوهما من أسفار الطاعة ، وكذا كل قرية .

(الثامنة) يستحب أن لا يشارك غيره في الزاد والراحلة والنفقة ، لأن ترك المشاركة أسلم منه لأنه يتمتع بسببها من التصرف في وجوه الخير من الصدقة وغيرها ، ولو أذن شريكه لم يوثق باستمراره ، فان شارك جاز ، واستحب أن يقتصر على دون حقه ، وأما اجتماع الرققة على طعام يجمعونه يوما يوما فحسن ، ولا بأس بأكل بعضهم أكثر من بعض اذا وثق بأن أصحابه لا يكرهون ذلك ، فان لم يثق لم يزد على قدر حصته ، وليس هذا من باب الربا في شيء ، وقد صحت الأحاديث في خلط الصحابة رضي الله عنهم أزوادهم . وقد ذكر المصنف المسألة في باب الخلطة في المواشي ، وسنزيدها ايضا هناك ان شاء الله تعالى .

وعن وحشى بن حرب رضى الله عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : « يا رسول الله انا نأكل ولا نشبع ، قال : فلعلكم تفرقون ، قال : فاجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله يبارك لكم فيه » .

(التاسعة) اذا أراد سفر حج أو غزو لزمه تعلم كيفيتهما ، اذ لا تصح العبادة ممن لا يعرفها ، ويستحب لمريد الحج أن يستصحب معه كتابا واضحا في المناسك جامعا لمقاصدها ويديم مطالعته ويكررها في جميع طريقه لتصير محققة عنده ، ومن أخل بهذا من العوام يخاف أن لا يصح حجه لاخلاله بشرط من شروط أركانه ونحو ذلك ، وربما قلد بعضهم بعض عوام مكة وتوهم أنهم يعرفون المناسك محققة فاغتر بهم ، وذلك خطأ فاحش ، وكذا الغازي وغيره يستحب أن يستصحب معه كتابا معتمدا مشتملا على ما يحتاج اليه ويعلم الغازي ما يحتاج من أمور القتال وأذكاره ، وتحريم ^(١) الهزيمة

(١) اذا علم المسلمون أن الهزيمة وتولى الاديبار يوم اللقاء من أكبر الكبائر وأن العمل على ضمان الانتصار واثقاء أسباب الهزيمة من الفرائض المجمع عليها كان من لوازم ذلك ونتائج التفوق في علوم الحرب ووسائل الكشف عما في حيازة العدو من انواع السلاح ووسائل تعطيلها وشل فاعليتها وأجهزه الكشف والتعوييه والآلات المضادة بكل شيء مما ظهر جليا ضرورة الأخذ به في الحرب القائمة الآن مع اليهود لعنهم الله وأخزاهم (ط) .

وتحريم الغلول والغدر وقتل النساء والصبيان ومن أظهر لفظ الاسلام وأشبه ذلك ، ويتعلم المسافر لتجارة ما يحتاج اليه من البيوع وما يصح وما يبطل وما يحل ويحرم ، ويستحب ويكره وما هو راجح على غيره ، وان كان متعبدا سائحا معتزلا للناس تعلم ما يحتاج اليه من أمور دينه ، وان كان ممن يصيد تعلم ما يحتاج اليه أهل الصيد وما يباح منه وما يحرم ، وما يباح به الصيد ، وشرط الذكاة وما يكفي فيه قتل الكلب والسهم ونحوهما . وان كان راغيا تعلم ما يحتاج اليه ، وهو ما ذكرناه في حق المعتزل مع كيفية الرفق بالدواب وذبحها ، وان كان رسولا الى سلطان ونحوه تعلم آداب مخاطبات الكبار ، وجواب ما يعرض وما يحل من ضيافتهم وهداياهم وما يجب مراعاته من النصيح وتحريم الغدر ومقامه ونحو ذلك وان كان وكيلأ أو عامل قراض تعلم ما يباح له من السفر والتصرف ، وما يحتاج الى الاشهاد فيه ، وعلى كل المذكورين تعلم الحال التي يجوز فيها ركوب البحر والتي لا يجوز ان أرادوا ركوبه ، وسيأتى بيانه في كتاب الحج ان شاء الله تعالى ، وهذا كله يأتى في هذا الكتاب مفرقا في مواضعه والله أعلم .

(العاشرة) يكره ركوب الجلالة ، وهى البعير الذى يأكل العذرة
لحديث ابن عمر رضى الله عنهما قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الجلالة فى الابل أن يركب عليها » رواه أبو داود بإسناد صحيح .

(الحادية عشرة) يستحب له أن يطلب رفيقا موافقا راغبا فى الخير كارها
للشر ان نسي ذكره ، وان ذكر أعانه ، وان تيسر له مع هذا كونه عالما فليتمسك
به فانه يمنعه بعلمه وعمله من سوء ما يطرأ على المسافر من مساوئ الأخلاق
والضجر ويعينه على مكارم الأخلاق ويحثه عليها ، واستحب بعض العلماء
كونه من الأجانب لا من الأصدقاء ولا الأقارب ، والمختار أن القريب
والصديق الموثوق به أولى لأنه أعون له على مهماته وأرفق به فى أموره . ثم
ينبغي أن يحرص على ارضاء رفيقه فى جميع طريقه ، ويحتمل كل واحد
منهما صاحبه ويرى لصاحبه عليه فضلا وحرمة ، ويصبر على ما يقع منه فى
بعض الأوقات .

(الثانية عشرة) يستحب لمن سافر سفر حج أو غزو أن تكون يده فارغة

من مال التجارة ذاهباً وراجعاً ، لأن ذلك يشغل القلب ويفوت بعض المطلوبات ، ويجب عليه تصحيح النية في حجه وغزوه ونحوهما ، وهو أن يريد به وجه الله تعالى قال الله تعالى (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) (١) وقال النبي صلى الله عليه وسلم « انما الأعمال بالنيات » .

(الثالثة عشرة) يستحب أن يكون سفره يوم الخميس ، فان فاتته فيوم الاثنين وأن يكون باكراً ، ودليل الخميس حديث كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم « خرج في غزوة تبوك يوم الخميس » رواه البخاري ومسلم ، وفي رواية في الصحيحين « كان يجب أن يخرج يوم الخميس » وفي رواية في الصحيحين « فلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الا يوم الخميس » ودليل يوم الاثنين عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم هاجر من مكة يوم الاثنين « ودليل البكور حديث صخر العامري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « اللهم بارك لأمتي في بكورها ، وكان اذا بعث جيشاً أو سرية بعثهم في أول النهار ، وكان صخر تاجراً فكان يبعث تجارته أول النهار فأثرى وكثر ماله » رواه أبو داود والترمذي وقال : حديث حسن .

(الرابعة عشرة) يستحب اذا أراد الخروج من منزله أن يصلي ركعتين يقرأ في الأولى بعد الفاتحة (قل : يا أيها الكافرون) (٢) وفي الثانية (قل : هو الله أحد) (٣) ففي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما خلف عبد أهله أفضل من ركعتين يركعهما عندهم حين يريد سفراً » وعن أنس قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينزل منزلاً الا ودعه بركعتين » رواه الحاكم وقال : هو صحيح على شرط البخاري ، ويستحب أن يقرأ بعد سلامه (آية الكرسي ولا يلاف قريش) فقد جاء فيهما آثار السلف مع ما علم من بركة القرآن في كل شيء وكل وقت ، ثم يدعو بحضور قلب وإخلاص بما شاء من أمور آخرته ودنياه ، وللمسلمين كذلك ، ويسأل الله تعالى الإعانة والتوفيق في سفره وغيره من أموره ، فاذا نهض من جلوسه قال ما روينا من حديث أنس

(١) الآية ٥ من سورة البينة .

(٢) الآية الأولى من سورة الكافرون .

(٣) الآية الأولى من سورة الاخلاص .

رضى الله عنه : « اللهم اليك توجهت وبك اعتصمت ، اللهم اكفني ما همني وما لا أهتم له اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي » •

(الخامسة عشرة) يستحب أن يودع أهله وجيرانه وأصدقاءه وسائر أحبائه وأن يودعوه ويقول كل واحد لصاحبه : أستودعك الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك ، زدك الله التقوى وغفر لك ذنبك ويسر الخير لك حيثما كنت • ومما جاء في هذا من الأحاديث حديث سالم بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر رضى الله عنهم « كان يقول للرجل اذا أراد سفراً : ادن مني أودعك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يودعنا فيقول : أستودعك الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك » رواه الترمذى وقال : حديث حسن ، وعن عبد الله ^(١) ابن يزيد الخطمي الصحابي رضى الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يودع الجيش قال : أستودعكم الله دينكم وأمانتكم وخواتيم أعمالكم » حديث صحيح رواه أبو داود وغيره بإسناد صحيح • وعن أنس رضى الله عنه قال « جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله انى أريد سفراً فزودنى ، فقال : زدك الله التقوى ، فقال : زدنى فقال : وغفر ذنبك ، قال : زدنى قال : ويسر لك الخير حيثما كنت » رواه الترمذى وقال : حديث حسن ، وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ان الله اذا استودع شيئاً حفظه » •

(السادسة عشرة) يستحب أن يدعو له من يودعه ، وأن يطلب منه الدعاء كما ذكرنا في المسألة قبلها ولحديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : « استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن وقال : لاتنسنا يا أخى من دعائك فقال كلمة ما يسرنى أن لى بها الدنيا » وفي رواية قال : « أشركنا يا أخى في دعائك » رواه أبو داود والترمذى وقال : حديث حسن صحيح •

(السابعة عشرة) يستحب أن يتصدق بشئ عند خروجه وكذا أمام الحاجات مطلقاً كما سنوضحه ان شاء الله تعالى في باب صدقة التطوع ، والسنة أن يدعو بما صح عن أم سلمة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله

(١) الأوسى يروى عنه حفيده عدى بن ثابت شهد الحديبية وهو ابن سبع عشرة سنة وكان أميراً على الكوفة وشهد مع علي صفين والجمل والنهروان قال ابن اسحاق : خطمة من ولد مالك بن الأوس ويروى عنه أبو هريرة ابن ابي موسى (ط) •

عليه وسلم كان يقول إذا خرج من بيته : باسم الله توكلت على الله اللهم انى أعوذ بك من أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو أجهل على » رواه أبو داود والترمذى وغيرهما بأسانيد صحيحة قال الترمذى هو حديث حسن صحيح وهذا لفظ أبى داود . ويدعو بما فى حديث أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قال - يعنى إذا خرج من بيته - بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله ، يقال له : كفيت ووقيت وينجى عنه الشيطان » رواه أبو داود والترمذى والنسائى وغيرهم قال الترمذى : حديث حسن زاد أبو داود فيه : فيقول الشيطان لشيطان آخر : كيف بك برجل قد هدى وكفى ووقى .

(الثامنة عشرة) السنة إذا خرج من بيته وأراد ركوب دابته أن يقول : بسم الله ، فإذا استوى عليها قال : الحمد لله ، ثم يأتى بالتسبيح والذكر والدعاء الذى ثبت فى الأحاديث (منها) حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « كان إذا استوى على بعيره خارجا الى سفر كبير ثلاثا باسم الله ثم قال سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ، وانا الى ربنا لمنقلبون ، اللهم انا نسألك فى سفرنا هذا البر والتقوى » ومن العمل ما ترضى اللهم هون علينا سفرنا هذا ، واطو عنا بعده ، اللهم أنت الصاحب فى السفر والخليفة فى الأهل ، اللهم انى أعوذ بك من وعاء السفر ، وكآبة المنظر ، وسوء المنقلب فى المال والأهل . وإذا رجع قالهن ، وزاد فيهن : آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون » رواه مسلم .

معنى مقرنين مطيقين والوعاء - بفتح الواو واسكان العين المهمله وبالطاء المثناة والمد هى الشدة والكآبة - بالمد - هى تغيير النفس من خوف ونحوه والمنقلب المرجع . وعن عبد الله بن سرجس رضى الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر يتعوذ من وعاء السفر ، وكآبة المنقلب ، والحوار بعد الكون ، ودعوة المظلوم ، وسوء المنظر فى الأهل والمال » رواه مسلم ، هكذا هو فى صحيح مسلم بعد السكون بالنون ، وكذا رواه الترمذى والنسائى قال الترمذى : ويروى الكور بالراء كلاهما صحيح المعنى ، قال العلماء : معناه بالراء والنون جميعا الرجوع من الاستقامة أو الزيادة الى النقص ، وقد أوضحته فى كتاب الأذكار ، وفى الرياض .

وعن علي بن ربيعة قال : « شهدت علي بن أبي طالب رضي الله عنه أتى بدابته ليركبها فلما وضع رجله في الركاب قال : بسم الله ، فلما استوى على ظهرها قال : الحمد لله الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون . ثم قال : الحمد لله ثلاث مرات ثم قال : الله أكبر ثلاث مرات ثم قال : سبحانك اني ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا أنت ، ثم ضحك ، فقيل : يا أمير المؤمنين من أي شيء ضحكت ؟ قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فعل كما فعلت ثم ضحك ، فقلت : يا رسول الله من أي شيء ضحكت ؟ قال : ان ربك سبحانه يعجب من عبده اذا قال اغفر لي ذنوبي ، يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيري » رواه أبو داود والترمذي وقال : حديث حسن ، وفي بعض النسخ : حسن صحيح ، وهذا لفظ أبي داود .

(التاسعة عشرة) يستحب أن يرافق في سفره جماعة لحديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن الناس يعلمون من الوحدة ما أعلم ما سار ركب بليل وحده » رواه البخاري ، وعن عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الراكب شيطان والراكبان شيطانان ، والثلاثة ركب » رواه أبو داود والترمذي والنسائي بأسانيد صحيحة قال الترمذي : حديث حسن .

(فرع) ينبغي أن يسير مع الناس ، ولا ينفرد بطريق ، ولا يركب^(١) اثنتان الطريق فانه يخاف عليه الافار بسبب ذلك (٢) .

(فرع) قد يقال : ذكرتم أنه يكره الانفراد في السفر ، وقد اشتهر عن خلائق من الصالحين الوحدة في السفر (والجواب) أن الوحدة والانفراد انما يكرهان لمن استأنس بالناس فيخاف عليه من الانفراد الضرر بسبب الشياطين وغيرهم ، أما الصالحون فانهم أنسوا بالله تعالى ، واستوحشوا من

(١) ويرى بعض المحققين من معاصرينا كالسيد علي بن عيسى الحداد من سنفافورة وله بعض المصانيع المعتبرة (بنیان الطريق فانه يخاف عليه الافات بسبب ذلك) وشكر له .

(٢) كذا بالاصل والافار السرعة والمساوقة فاذا ركب دابستان الطريق تافستا وتسابقنا برعونه فهذا هو الافار ويخشى على بعض الركب منه ان ينبت (ط) .

الناس في كثير من أوقاتهم فلا ضرر عليهم في الوحدة ، بل مصلحتهم وراحتهم فيها .

(العشرون) يستحب أن يؤمر الرفقة على أنفسهم أفضلهم وأجودهم رأيا ، ويطيعونه لحديث أبي سعيد وأبي هريرة قالا : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم » حديث حسن رواه أبو داود باسناد حسن .

وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خير الصحابة أربعة وخير السرايا أربعمائة وخير الجيوش أربعة آلاف ، ولن تغلب اثنا عشر ألفا عن قلة » رواه أبو داود والترمذي وقال : حديث حسن ، والمراد بالصحابة هنا المتصاحبون .

(الحادية والعشرون) يكره أن يستصحب كلبا ، ويكره أن يعلق في الدابة جرسا أو يقلدها وترا ^(١) سواء البعير والبغل وغيرهما لحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب أو جرس » رواه مسلم ، وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « الجرس مزامير الشيطان » رواه مسلم في صحيحه . وعن أبي بشير الأنصاري أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا يقول : « لا ييقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قال : قلادة الا قطعت قال مالك بن أنس : أرى ذلك من العين » رواه البخاري ومسلم ، قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله : فإن وقع شيء من ذلك من جهة غيره ولم يستطع إزالته فليقل : اللهم اني أبرأ اليك مما صنع هؤلاء ، فلا تحرمني ثمرة صحبة ملائكتك وبركتهم .

(الثانية والعشرون) لا يجوز أن يحمل الدابة فوق طاقتها ، ولو استأجرها فحملها المؤجر ما لا تطيق لم يجز للمستأجر موافقته لحديث شداد ابن أوس رضي الله عنه أن النبي قال : « ان الله كتب الاحسان على كل شيء » رواه مسلم ، ولقوله صلى الله عليه وسلم : « لا ضرر ولا ضرار » ولحديث

(١) الوتر عصا من الحلد يطوق به عنق الدابة من الحسد ونحوه (ط) .

سهل بن عمرو رضى الله عنه قال : « مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعير قد لحق ظهره ببطنه فقال : اتقوا الله في هذه البهائم العجمة واركبوها صالحة ، وكلوها صالحة » رواه أبو داود بإسناد صحيح •

(الثالثة والعشرون) يستحب أن يريح دابته بالنزول عنها غدوة وعشية ، وعند عقبة ونحوها ، ويتجنب النوم على ظهرها لما ذكرناه في المسألة قبلها ، وعن أنس قال : كان النبي « صلى الله عليه وسلم » إذا صلى الفجر في السفر متى قليلا وناقته تقاد » رواه البيهقي • وأما المكث على ظهر الدابة وهي واقفة ، فإن كان يسيرا فلا بأس ، وإن كان كثيرا لحاجة فلا بأس به ، وإن كان لغير حاجة فهو مكروه ، ودليل ما ذكرناه حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « اياكم أن تتخذوا ظهور دوابكم منابر ، فإن الله عز وجل إنما سخرها لكم لتبلغكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس ، وجعل لكم الأرض فاعليها فاقضوا حاجاتكم » رواه أبو داود بإسناد جيد • وعن أنس رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اركبوا هذه الدواب سالمة ، وابتدعوها سالمة ، ولا تتخذوها كراسي » رواه الحاكم في المستدرک والبيهقي ، قال الحاكم : هو صحيح ، وأما جوازه للحاجة ففيه الأحاديث الصحيحة المشهورة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « وقف بعرفات على ناقته وأنه صلى الله عليه وسلم خطب يوم النحر بمنى على ناقته » وغير ذلك من الأحاديث •

(الرابعة والعشرون) يجوز الارتفاع على الدابة إذا كانت مطيقة ، ولا يجوز إذا لم تكن مطيقة ، فأما دليل المنع إذا لم تطق فالأحاديث السابقة قريبا مع الإجماع ، وأما جوازه إذا كانت مطيقة ففيه أحاديث كثيرة في الصحيح مشهورة (منها) حديث أسامة بن زيد رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم « أردفه حين دفع من عرفات إلى المزدلفة ، ثم أردف الفضل بن عباس من مزدلفة إلى منى » رواه البخاري ومسلم • وفي الصحيحين عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم « أردف معاذًا على الرحل » وفي الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم « أردف معاذًا على حمار يقال له : غفير » - بضم العين المهملة - وفي الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم

« أمر عبد الرحمن بن أبي بكر أن يعمر أخته عائشة من التنعيم فأردفها وراءه على راحلته » . وفي الصحيحين عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم « أردف صفية أم المؤمنين رضى الله عنها وراءه حين تزوجها بخير » . وفي صحيح البخارى من رواية أسامة « أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب على حمار عليه أكاف وأردف أسامة وراءه » وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن جعفر قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفر تلقى بصبيان أهل بيته » .

وأنه قدم من سفر فسبق به إليه فحملني بين يديه ثم جىء بأحد ابني فاطمة فأردفه خلفه فأدخلنا المدينة ثلاثة على دابة « وفي المسألة أحاديث كثيرة ؛ وإذا أردف كان صاحب الدابة أحق بصدرها ، ويكون الرديف وراءه إلا أن يرضى صاحبها بتقديمه لجلالته أو غير ذلك ، وفيه حديث مرفوع « الرجل أحق بصدر دابته » رواه البيهقي عن ابن بريدة عن أبيه مرفوعا ، وعن ابن بريدة مرفوعا مرسلًا .

(الخامسة والعشرون) يجوز الاعتقاب على الدابة ، وهو أن يركب واحد وقتا ، ثم ينزل ويركب الآخر وقتا ، وجاءت فيه أحاديث كثيرة ، منها حديث عائشة رضى الله عنها في قصة هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضى الله عنه من مكة الى المدينة قالت : « فلما خوج خرج معه عامر بن فهيرة يعتقبان حتى المدينة » رواه البخارى وعن ابن مسعود قال : « كنا يوم بدر اثنين على بعير وثلاثة على بعير ، وكان على وأبو أمامة زميلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان إذا حانت عقبتها قال : يا رسول الله اركب نمش عنك فيقول : انكما لستما بأقوى على المشى منى ، ولا أرغب عن الأجر منكما » رواه النسائي والبيهقي باسناد جيد .

(السادسة والعشرون) السنة أن يراعى مصلحة الدابة في المرعى والسرعة والتأنى بحسب الأرفق بها ؛ لحديث أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا سافرتم في الخصب فأعطوا الابل حظها من الأرض وإذا سافرتم في الجذب فأسرعوا عليها السير وبادروا بها نقيها ، وإذا عرستم فاجتنبوا الطريق فانها طرق للدواب ومأوى الهوام بالليل » رواه مسلم .

معنى أعطوا الابل حظها : ارفقوا في سيرها لترعى حال مشبها • والنقى بنون مكسورة ثم قاف ساكنة - وهو المخ ومعناه أسرعوا بها حتى تصلوا المقصد قبل أن يذهب مخها من ضنك السير ، والتعريس النزول في الليل ، وقيل في آخر الليل خاصة • وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : قال : « في كل ذات كبد رطبة أجر » • رواه البخارى ومسلم •

(السابعة والعشرون) يستحب السرى في آخر الليل لحديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « عليكم بالدلجة فان الأرض تطوى بالليل » رواه أبو داود باسناد حسن ، ورواه الحاكم وقال : هو صحيح على شرط البخارى ومسلم ؛ وقال في رواية « فان الأرض تطوى بالليل للمسافر »

(الثامنة والعشرون) قال البيهقى : يكره السير في أول الليل لحديث جابر قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترسلوا فواشيكم وصبيانكم اذا غابت الشمس حتى تذهب فحمة العشاء ، فان الشيطان ينتشر اذا غابت الشمس حتى تذهب فحمة العشاء » رواه مسلم ، وسبق بيانه في آخر باب الآنية • وهذا الذى ذكره البيهقى من اطلاق الكراهة فيه نظر ، وليس في هذا الحديث الذى استدل به ما يقتضى اطلاق الكراهة في حق المسافرين فالاختيار أنه لا يكره •

(التاسعة والعشرون) يسن مساعدة الرفيق واعانتة لقوله صلى الله عليه وسلم « والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه » وهو حديث صحيح مشهور في صحيح مسلم وغيره ، وفي الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « كل معروف صدقة » •

وعن أبي سعيد قال : « بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل على راحلة له فجعل يصرف بصره يمينا وشمالا • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من كان معه فضل ظهر فليعد به على من لا ظهر له ، ومن كان معه فضل زاد فليعد به على من لا زاد معه ، فذكر من أصناف المال ما ذكره حتى رأينا أنه لا حق لأحد منا في فضل » رواه مسلم ، وعن جابر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنه أراد أن يغزو فقال : يا معشر المهاجرين والأنصار ان من اخوانكم قوما ليس لهم مال ولا

عشيرة فليضم أحدكم اليه الرجلين والثلاثة ، فما لأحدنا من ضرر يحمله الا عقبة يعنى كعقبة أحدكم فضمنت الى اثنين أو ثلاثة مالى الا عقبة كعقبة أحدكم من جملى » رواه أبو داود •

(الثلاثون) يستحب لكبير الركب أن يسير في آخره ، والا فليتعهد آخره فيحمل المنقطع أو يعينه ، ولئلا يطمع فيهم ويتعرض للصوص ونحوهم لحديث ابن عمر في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته » وعن جابر قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخلف في المسير فيرجى الضعيف ويردف ويدعو له » رواه أبو داود بإسناد حسن ، وروينا عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان يفعله •

(الحادية والثلاثون) ينبغي له أن يستعمل الرفق وحسن الخلق مع الغلام والحمال والرقيق والسائل وغيرهم ، ويتجنب المخاصمة والمخاشنة ومزاحمة الناس في الطرق ، وموارد الماء اذا أمكنه ذلك ، وأن يصون لسانه من الشتم والغيبة ولعنة الدواب وجميع الألفاظ القبيحة ويرفق بالسائل والضعيف ولا ينهر أحدا منهم ولا يوبخه على خروجه بلا زاد وراحلة ، بل يواسيه بما تيسر ، فان لم يفعل رده ردا جميلا • ودلائل هذه المسائل مشهورة في القرآن والأحاديث الصحيحة واجماع المسلمين • قال الله تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين)^(١) وقال الله تعالى (ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الأمور)^(٢) والآيات بهذا المعنى كثيرة معلومة • وعن أبي الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يكون اللعانون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة » رواه مسلم ، وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا ينبغي لصديق أن يكون لعانا » وعن أبي مسعود قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذيء » رواه الترمذى وقال : حديث حسن • وعن أبي الدرداء قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا لعن شيئا صعدت اللعنة الى السماء فتعلق أبواب السماء دونها ثم تهبط الأرض فتعلق

(١) الآية ١٩٩ من سورة الاعراف •

(٢) الآية ٤٣ من سورة الشورى •

أبوابها دونها ، ثم تأخذ يميناً وشمالاً ، فإذا لم تجد مساعاً رجعت الى الذى
لن ، فان كان أهلاً لذلك والا رجعت الى قائمها » رواه أبو داود .

وعن عمران بن حصين قال : « بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم فى
بعض أسفاره وامرأة من الأنصار على ناقة فضجرت فلعنتها ؛ فسمع ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : خذوا ما عليها ودعوها فانها ملعونة .
قال عمران : فكأنى أراها الآن تمشى فى الناس ما يعرض لها أحد » رواه
مسلم . وعن أبى برزة رضى الله عنه قال « بينما جارية على ناقة عليها بعض
متاع القوم اذ بصرت بالنبي صلى الله عليه وسلم وتضايق بهم ^(١) الجبل ،
فقلت : حل اللهم عنها ، قال : فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تصاحبنا
ناقة عليها لعنة » رواه مسلم . وهذا النهى يتناول المصاحبة دون باقى
التصرفات فيها من السفر بها فى وجه آخر والبيع وغير ذلك وقد بسطت شرحه
فى كتاب الرياض .

(الثانية والثلاثون) يستحب للمسافر أن يكبر اذا صعد الثنايا وشبهها
ويسبح اذا هبط الأودية ونحوها ، ويكره رفع الصوت بذلك لحديث جابر
قال : « كنا اذا صعدنا كبرنا واذا نزلنا سبحنا » رواه البخارى . وعن ابن
عمر قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجيوشه اذا علوا الثنايا كبروا
واذا هبطوا سبحوا » رواه أبو داود بإسناد صحيح . وعنه قال : « كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قفل من الحج أو العمرة كلما أوفى على
ثنية أو فدفد كبر ثلاثاً ؛ ثم قال : لا اله الا الله وحده لا شريك له ؛ له الملك
وله الحمد وهو على كل شىء قدير ، آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا
حامدون ، صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده » رواه البخارى
ومسلم . الفدفد - بفتح الفائين بينهما دال مهملة ساكنة - الغليظ المرتفع
من الأرض .

وعن أبى هريرة : « أن رجلاً قال : يا رسول الله انى أريد أن أسافر
فأوصنى ؛ قال : عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف ؛ فلما ولى الرجل

(١) فى صحيح مسلم (وتضايق بهم الجبل) وفى مسند أحمد ج ٤ ص ٤٢٠ ، ٤٢٣
(فتضايق بهم الطريق) .

قال : اللهم اطو له البعيد وهون عليه السفر » رواه الترمذى وقال : حديث حسن ، وعن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال : « كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم وكنا اذا أشرفنا على واد هللنا وكبرنا ارتفعت أصواتنا ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم فانكم لا تدعون أصم ولا غابيا ، انه معكم انه سميع قريب » رواه البخارى ومسلم . اربعوا بفتح الباء الموحدة ، أى ارفقوا بأنفسكم .

(الثالثة والثلاثون) يستحب اذا أشرف على قرية يريد دخولها أو منزل أن يقول : اللهم انى أسألك خيرها وخير أهلها وخير ما فيها ، وأعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها ؛ لحديث صهيب رضى الله عنه : « أن النبى صلى الله عليه وسلم لم ير قرية يريد دخولها الا قال حين يراها : اللهم رب السموات السبع وما أظللن ، ورب الأرضين السبع وما أقللن ، ورب الشياطين وما أضللن ، ورب الرياح وما ذرين فاننا نسألك خير هذه القرية وخير أهلها ، ونعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها » رواه النسائى والحاكم والبيهقى . قال الحاكم : هو صحيح الاسناد .

(الرابعة والثلاثون) يستحب له أن يدعو فى سفره فى كثير من الأوقات ، لأن دعوته مجابة ، ولحديث أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن : دعوة المظلوم ، ودعوة المسافر ، ودعوة الوالد على الولد » رواه أبو داود والترمذى وقال : حديث حسن ، وليس فى رواية أبى داود على ولده .

(الخامسة والثلاثون) اذا خاف ناسا أو غيرهم فالسنة أن يقول ما رواه أبو موسى الأشعرى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خاف قوما قال : « اللهم انا نجعلك فى نحورهم ونعوذ بك من شرورهم » رواه أبو داود والنسائى باسناد صحيح . ويسن أيضا أن يدعو بدعاء الكرب ، وهو ما رواه ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول عند الكرب (لا اله الا الله العظيم الحليم ، لا اله الا الله رب العرش العظيم ، لا اله الا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم) رواه البخارى ومسلم وعن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا كربه أمر

قال : (يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث) رواه الترمذى والحاكم وقال :
اسناده صحيح .

(فرع) اذا تفولت الغيلان على المسافر استحب أن يقول ما جاء عن
جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (اذا تفولت بكم الغيلان فنادوا
بالأذان) الغيلان طائفة من الجن والشياطين وهم سحرتهم ، ومعنى تفولت
تلونت في صور ، واختلف العلماء هل للفول وجود أم لا ؟ وقد أوضحت في
تهذيب اللغات .

(السادسة والثلاثون) اذا استعصت دابته قيل يقرأ في أذنها (أفغير
دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها وإليه
ترجعون ^(١)) واذا انفلتت دابته نادى يا عباد الله أحبسوا ، مرتين أو ثلاثا ،
فقد جاء فيها آثار أوضحتها في كتاب الأذكار ، وجربت أنا هذا الثاني في دابة
انفلتت منا ، وكنا جماعة عجزوا عنها ، فذكرت أنا هذا فقلت : يا عباد الله
احبسوا فوقفت بمجرد ذلك . وحكى لى شيخنا أبو محمد بن أبى اليسر
رحمه الله أنه جربه فقال في بغلة انفلتت فوقفت في الحال .

(السابعة والثلاثون) يستحب الحداء والرجز في السير للسرعة ، وتنشيط
الدواب والنفوس وترويحها وتيسير السير للأحاديث الصحيحة (منها) حديث
أنس قال : (كان للنبي صلى الله عليه وسلم حاد يقال له أنجشة ، وكان حسن
الصوت فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : رويدك يا أنجشة لا تكسر
القوارير ، قال قتادة : يعنى ضعفة النساء) رواه البخارى ومسلم . وعن سلمة
ابن الأكوع قال : (خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر فسرنا
ليلا فقال رجل من القوم لعامر بن الأكوع : ألا تسمعنا من هناتك ؟ وكان
عامر رجلا شاعرا فنزل يحدو بالقوم يقول :

اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

الى آخر الأبيات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق ؟

(١) الآية ٨٢ من سورة آل عمران .

فقالوا : عامر بن الأكوع . فقال : يرحمه الله) وذكر تمام الحديث رواه البخارى ومسلم .

(الثامنة والثلاثون) يستحب خدمة المسافر الذى له نوع فضيلة ، وإن كان الخادم أكبر سنا لحديث أنس قال (خرجت مع جرير بن عبد الله فى سفر فكان يخدمنى . فقلت له : لا تفعل فقال : انى رأيت الأنصار تصنع برسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا آليت ألا أصحب أحدا منهم الا خدمته ، قال : وكان جرير أكبر من أنس) رواه البخارى ومسلم .

(التاسعة والثلاثون) فى بيان كيفية مشى من أعيان . احتج فيه البيهقى بحديث جابر قال : (شكنا ناس الى النبى صلى الله عليه وسلم المشى فدعا بنا فقال : عليكم بالنسلان ^(١) فنسلناه فوجدناه أخف علينا) ورواه الحاكم أيضا ، وقال : هو صحيح على شرط مسلم .

(الأربعون) يكره ضرب الدابة فى الوجه لحديث جابر قال : (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوسم فى الوجه ، والضرب فى الوجه) رواه مسلم . ويجوز الضرب فى غير الوجه للحاجة على حسب الحاجة للأحاديث الصحيحة فى ذلك ، واجماع العلماء ، وستأتى المسألة مبسطة فى كتاب الاجارة حيث ذكرها المصنف ان شاء الله تعالى .

(الحادى والأربعون) ينبغى له المحافظة على الطهارة وعلى الصلاة فى أوقاتها وقد يسر الله تعالى بما جوزه من التيمم والجمع والقصر ، وقد سبق فى باب استقبال القبلة أنه لو لم يمكنه النزول عن الدابة للصلاة المكتوبة فى وقتها جاز له أن يصليها على الدابة ويلزمه اعادتها على الأرض الى القبلة اذا أمكنه ذلك .

(الثانية والأربعون) السنة أن يقول : اذا نزل منزلا ما روته خولة بنت حكيم قالت : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من نزل منزلا ثم قال : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق . لم يضر بشيء حتى يرتحل من منزله ذلك » رواه مسلم .

(١) النسلان دون السعى وهو الاسراع فى المشى ولا يبلغ السعى (ط) .

(الثالثة والأربعون) يكره النزول في قارعة الطريق لحديث أبي هريرة أن رسول الله « صلى الله عليه وسلم » قال : « وإذا عرستم فاجتنبوا الطريق فانها طرق الدواب ومأوى الهوام بالليل » رواه مسلم ، وهو بعض حديث سبق في السادسة والعشرين •

(الرابعة والأربعون) السنة أن يقول اذا جن عليه الليل ما رواه ابن عمر رضى الله عنهما قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذا سافر فأقبل الليل قال : يا أرض ربى وربك الله ، أعوذ بالله من شرك ، وشر ما فيك ، وشر ما خلق فيك ، وشر ما يدور عليك ، أعوذ بك من شر أسد وأسود ، والحية والعقرب ، ومن ساكن البلد ، ومن والد وما ولد » رواه أبو داود والحاكم وقال : صحيح الاسناد ، وهذا لفظ أبي داود والأسود الشخص ، قال الخطابي : وساكن البلد هم الجن الذين هم سكان الأرض • قال : والبلد الأرض ما كان مأوى الحيوان سواء كان فيه بناء ومنازل أم لا ، ويحتمل أن المراد بالوالد ابليس وما ولد الشياطين •

(الخامسة والأربعون) يستحب للرفقة في السفر أن ينزلوا مجتمعين ويكره تفرقهم لغير حاجة لحديث أبي ثعلبة الخشني رضى الله عنه قال : « كان الناس اذا نزلوا منزلا تفرقوا في الشعاب والأودية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان تفرقكم في هذه الشعاب والأودية انما ذلكم من الشيطان فلم ينزلوا بعد ذلك منزلا الا انضم بعضهم الى بعض » رواه أبو داود باسناد حسن •

(السادسة والأربعون) السنة في كيفية نوم المسافر ما رواه أبو قتادة رضى الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم • اذا كان في سفر فعرس بليل اضطجع على يمينه واذا عرس قبيل الصبح نصب ذراعه ووضع رأسه على كفه » رواه مسلم ، وذكره الحاكم في المستدرک ، وقال : هو صحيح على شرط مسلم قال : ولم يروه البخارى ولا مسلم ، وغلط الحاكم في هذا لأن الحديث في مسلم كما ذكرنا قال العلماء : نصب الذراعين لئلا يستغرق في النوم فتفتوت صلاة الصبح أو أول وقتها •

(السابعة والأربعون) السنة للمسافر اذا قضى حاجته أن يعجل الرجوع

الى أهله لحديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم طعامه وشرابه فاذا قضى أحدكم نهمته من سفره فليعجل الى أهله » رواه البخارى ومسلم ، نهمته بفتح النون مقصوده • وعن عائشة قالت : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذا قضى أحدكم حجه فليعجل الرحلة الى أهله فانه أعظم لأجره » رواه البيهقى •

(الثامنة والأربعون) السنة أن يقول فى رجوعه من السفر ما ثبت فى حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « كان اذا قتل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ، ثم يقول : لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده » رواه البخارى ومسلم وعن أنس قال : « أقبلنا مع النبى صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بظهر المدينة قال : آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون ، فلم يزل يقول ذلك حتى قدمنا المدينة » رواه مسلم •

(التاسعة والأربعون) عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اذا قدم أحدكم من سفره فليهد الى أهله وليطرفهم ولو كانت حجارة » رواه الدارقطنى فى سننه فى آخر كتاب الحج ، وممن صرح باستحباب حمل المسافر هدية لأهله القاضى أبو الطيب فى تعليقه فى كتاب الحج ، واحتج بهذا الحديث •

(الخمسون) يستحب اذا قرب من وطنه أن يبعث الى أهله من يخبرهم لئلا يقدم بغتة ، فاذا كان فى قافلة كبيرة ، واشتهر عند أهل البلد وصولهم ، ووقت دخولهم ، كفاه ذلك عن ارساله معينا •

(الحادية والخمسون) يكره أن يطرق أهله طروقا لغير عذر ، وهو أن يقدم عليهم فى الليل ، بل السنة أن يقدم أول النهار ، والا ففى آخره لحديث أنس قال : « كان النبى صلى الله عليه وسلم لا يطرق أهله ليلا وكان يأتيهم غدوة أو عشية » رواه البخارى ومسلم وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرقن أهله ليلا » وفى رواية أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يطرق الرجل أهله ليلاً حتى تمتشط الشعثة ، وتستحد المغيبة » رواه البخارى ومسلم بهذه الروايات الثلاث ، وتستحد تزيل شعر العانة ، والمغيبة بضم الميم وكسر الغين المعجمة التى غاب زوجها .

(الثانية والخمسون) يسن تلقى المسافرين لحديث ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « قدم من سفر فاستقبله أغيلمة بنى عبد المطلب فجعل (١) واحد بين يديه وآخر خلفه » وفى رواية « قدم مكة عام الفتح » رواه البخارى ، وعن عبد الله بن جعفر قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفر تلقى بصبيان أهل بيته وأنه قدم من سفر فسبق به إليه فحملنى بين يديه ثم جىء بأحد ابنى فاطمة فأردفه خلفه ، فأدخلنا المدينة ثلاثة على دابة » رواه مسلم .

(الثالثة والخمسون) السنة أن يسرع السير إذا وقع بصره على جدران قريته لحديث أنس رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم « كان إذا قدم من سفر فنظر الى جدران المدينة أوضع راحلته ، وإن كان على دابة حركها من حبلها (٢) » رواه البخارى .

(الرابعة والخمسون) إذا وقع بصره على قرية استحب أن يقول : اللهم انى أسألك خيرها وخير أهلها ، وخير ما فيها ، وأعوذ بك من شرها ، وشر أهلها ، وشر ما فيها . واستحب بعضهم أن يقول : اللهم اجعل لنا بها قراراً ورزقاً حسناً ، اللهم ارزقنا حماها وأعذنا من وبائها ، وحبنا الى أهلها ، وحجب صالحى أهلها إلينا . وقد ثبت دلائل هذا كله فى الأذكار .

(الخامسة والخمسون) السنة إذا وصل منزله أن يبدأ قبل دخوله

(١) كذا فى ش و ق والذى فى أبواب العمرة من صحيح البخارى فى باب استقبال الحاج القادمين والثلاثة على الدابة وفيه (فحمل واحداً بين يديه وآخر خلفه) (ط) .

(٢) فى البخارى فى باب من أسرع ناقته إذا بلغ المدينة بالاسناد الى أنس (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفر فأبصر دجوات المدينة أوضع ناقته وإن كانت دابة حركها قال أبو عبد الله : زاد الحارث بن عمير عن حميد : حركها من حبلها) قلت : الإيضاح حملها على السير وإن كانت المركوبة دابة وهو تعبير يراد به ما هو أعم من الناقة وحركها جواب أن وقوله من حبلها أى من حب المدينة فالضمير يعود على المدينة وأبو عبد الله يعنى البخارى (ط) .

بالمسجد القريب الى منزله فيصلى فيه ركعتين بنية صلاة القدوم ، لحديث كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم « كان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس » رواه البخارى ومسلم . وعن جابر فى حديثه الطويل فى قصة بيع جملة فى السفر قال « وقدمت بالغدادة فجئت المسجد فوجدته يعنى النبي صلى الله عليه وسلم على باب المسجد فقال : الآن قدمت ؟ قلت : نعم يا رسول الله ، قال : فدع جملك وادخل فصل ركعتين فدخلت ثم رجعت » وفى رواية قال : « بعث من النبي صلى الله عليه وسلم بعيرا فى سفر فلما أتينا المدينة قال : أتت المسجد فصل ركعتين » رواه البخارى ومسلم فان كان القادم مشهورا يقصده الناس استحب أن يقعد فى المسجد أو فى مكان بارز ليكون أسهل عليه وعلى قاصديه ، وان كان غير مشهور ولا يقصد ذهب الى بيته بعد صلاته الركعتين فى المسجد .

(السادسة والخمسون) اذا وصل بيته دخله من بابه لا من ظهره لحديث البراء رضى الله عنه قال « كانت الأنصار اذا حجوا فجاءوا لا يدخلون من أبواب بيوتهم ولكن من ظهورها فجاء رجل من الأنصار فدخل من قبل بابه ، وكأنه غير بذلك فنزلت هذه الآية : وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ، ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها (١) » رواه البخارى ومسلم .

(السابعة والخمسون) فاذا دخل بيته استحب أن يقول ما رويناه فى كتاب ابن السنى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدم من سفر فدخل عليه أهله قال : توباً توباً ، لربنا أوباً ، لا يغادر حوباً » قوله (توباً) سؤال للتوبة ، أى أسألك توباً أو تب على توباً وأوباً بمعناه من آب اذا رجع . وقوله : « لا يغادر حوباً » أى لا يترك اثماً .

(الثامنة والخمسون) يستحب أن يقال للقادم من غزو ما رويناه عن عائشة قالت « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزو ، فلما دخل استقبلته فقلت : الحمد لله الذى نصرك وأعزك وأكرمك » ويقال للقادم من حج : قبل الله حجك وغفر ذنبك وأخلف نفقتك . ورويناه عن ابن عمر عن النبي صلى

(١) الآية ١٨٩ من سورة البقرة .

الله عليه وسلم وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« اللهم اغفر للحاج ولن استغفر له الحاج » رواه الحاكم والبيهقي . قال
الحاكم هو صحيح على شرط مسلم .

(التاسعة والخمسون) يستحب النقيعة ، وهي طعام يعمل لقدم
المسافر ، ويطلق على ما يعمله المسافر القادم ، وعلى ما يعمله غيره له ،
وسنوضحها ان شاء الله تعالى في باب الوليمة ، حيث ذكرها المصنف . ومما
يستدل به لها حديث جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
قدم المدينة من سفره نحر جزورا أو بقرة » رواه البخاري .

(الستون) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « وفد الله ثلاثة : الغازي والحاج والمعتمر » رواه الحاكم وقال :
هو صحيح على شرط مسلم .

(الحادية والستون) قال أصحابنا : يستحب صلاة النوافل في السفر ،
سواء الرواتب مع الفرائض وغيرها . هذا مذهبنا ومذهب القاسم بن محمد
وعروة بن الزبير وأبي بكر بن عبد الرحمن ومالك وجماهير العلماء ، قال
الترمذي : وبه قالت طائفة من الصحابة وأحمد وإسحاق وأكثر أهل العلم .
قال : وقالت طائفة : لا يصلى الرواتب في السفر ، وهو مذهب ابن عمر ثبت
عنه في الصحيحين ، فروى حفص بن عاصم « صحبت ابن عمر في طريق مكة
فصلى لنا الظهر ركعتين ثم أقبل وأقبلنا معه حتى جاء رحله وجلس وجلسنا
معه فحانت منه التفاتة نحو حيث صلى فرأى ناسا قياما فقال : ما يصنع
هؤلاء ؟ قلنا : يسبحون فقال : لو كنت مسبحا أتممت صلاتي يا ابن أخي ،
انى صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر فلم يزد على ركعتين حتى
قبضه الله ، وصحبت أبا بكر رضى الله عنه فلم يزد على ركعتين حتى قبضه
الله ، وصحبت عمر رضى الله عنه فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله ،
وصحبت عثمان رضى الله عنه فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله ، وقد قال
الله تعالى : لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ^(١) » رواه البخاري
ومسلم ، وهذا اللفظ احدى روايات مسلم وفي رواية لهما : « صحبت رسول

(١) الآية ٢١ من سورة الاحزاب .

الله صلى الله عليه وسلم فكان لا يزيد على ركعتين في السفر » فهذا حجة ابن عمر ومن وافقه •

وأما حجة أصحابنا والجمهور فأحاديث كثيرة (منها) الأحاديث الصحيحة الشائعة في باب استقبال القبلة وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم « كان يصلي النوافل على راحلته في السفر حيث توجهت به » وعن أبي قتادة حديثه السابق في باب صلاة التطوع أنهم « كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فناموا عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس فساروا حتى ارتفعت الشمس ، ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ ثم أذن بلال بالصلاة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ، ثم صلى الغداة فصنع كما كان يصنع كل يوم » رواه مسلم فهاتان الركعتان سنة الصبح وهما مراد البخاري بقوله في صحيحه : « ركع النبي صلى الله عليه وسلم ركعتي الفجر في السفر » وعن أم هانئ « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم فتح مكة في بيتها ثماني ركعات ، وذلك ضحي » رواه البخاري ومسلم ، وفي رواية صحيحة سبعة الضحى ، وسبق بيانها في باب التطوع • واحتج بها البخاري والبيهقي وغيرهما في المسألة • وعن البراء بن عازب قال : « صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثماني عشرة سفرة فما رأيته ترك ركعتين إذا زاغت الشمس قبل الظهر » رواه أبو داود والترمذي وقال : رأى البخاري هذا الحديث حسنا •

وعن الحجاج بن أرطاة عن عطية العوفي عن ابن عمر قال : « صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين » رواه الترمذي وقال : حديث حسن • ثم رواه من رواية محمد بن أبي ليلى عن عطية ونافع وقال : هو أيضا حسن • قال : وقال البخاري : ما روى ابن أبي ليلى حديثا أعجب إلى من هذا الحديث • هذا كلام الترمذي ، وعطية والحجاج وابن أبي ليلى [كلهم] ضعيف ، وقد حكم بأنه حسن فلعله اعتضد عنده بشيء ، وأما رواية ابن عمر الأولى في نفي الزيادة فلا ثبات مقدم عليها ، ولعله كان في بعض الأوقات والله أعلم •

(الثانية والستون) يحرم على المرأة أن تسافر وحدها من غير ضرورة

الى ما يسمى سفرا سواء بعد أم قرب ، لحديث أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم وليلة الا مع ذى محرم عليها » رواه البخارى ومسلم وفى رواية لمسلم : « مسيرة يوم » وفى رواية « ليلة » وفى رواية لأبى داود والحاكم « مسيرة بريد » وقد سبق بيان هذا كله فى أول باب صلاة المسافرين . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يخلون رجل بامرأة الا ومعها ذو محرم ولا تسافر المرأة الا مع ذى محرم ، فقال رجل : يا رسول الله ان امرأتى خرجت حاجة وانى اكتتبت فى غزوة كذا قال : انطلق فحج مع امرأتك » رواه البخارى ومسلم .

باب صلاة الخوف

قال المصنف رحمه الله تعالى

(تجوز صلاة الخوف فى قتال الكفار لقوله تعالى (واذا كنت فىهم فاقمتم لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك ، وليأخذوا أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم (١)) وكذلك يجوز فى كل قتال مباح كقتال أهل البغي وقطاع الطريق ، لأنه قتال جائز فهو كقتال الكفار وأما القتال المحظور كقتال أهل العدل وقتال أهل الأموال لأخذ أموالهم ، فلا يجوز فيه صلاة الخوف لأن ذلك رخصة (٢) وتخفيف فلا يجوز أن يتعلق بالمعاصى ولأن فيه اعانة على المصيبة وهذا لا يجوز) .

(الشرح) قال الشافعى والأصحاب رحمهم الله : صلاة الخوف جائزة فى كل قتال ليس بحرام ، سواء كان واجبا كقتال الكفار والبعاء وقطاع الطريق اذا قاتلهم الامام ، وكذا الصائل على حريم الانسان ، أو على نفسه ، اذا أوجبنا الدفع أو كان مباحا لمستوى الطرفين كقتال من قصد مال الانسان أو مال غيره وما أشبه ذلك ، ولا يجوز فى القتال المحرم بالاجماع كقتال أهل العدل وقتال أهل الأموال لأخذ أموالهم ، وقتال القبائل عصبية ونحو ذلك ، ودليل الجميع فى الكتاب وقطع أصحابنا العراقيون وجماعة من الخراسانيين بأنه يجوز لمن قصد ماله ودافع عنه أن يصلى صلاة الخوف كما ذكرنا

(١) الآية ١٠٢ من سورة النساء .

(٢) فى بعض النسخ من المذهب (أصحاب الأموال) بدل أهل و (رحمة) بدل (رخصة) « ط » .

أولاً ، قال جمهور الخراسانيين : إذا كان المال حيواناً جازت صلاة الخوف قطعاً والا فقولان (أصحابهما) الجواز والمذهب الجواز مطلقاً وهو المشهور من نصوصه ، أما إذا انهمز المسلمون من الكفار فقال أصحابنا : إن كانت الهزيمة جائزة بأن يزيد الكفار على الضعف أو كان متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فلهم صلاة شدة الخوف والا فلا . وستأتى المسألة مع نظائرها وفروعها في أواخر هذا الباب في صلاة شدة الخوف إن شاء الله تعالى . وحيث منعنا صلاة الخوف لكون القتال محرماً فصلوها فهو كما لو صلوها في الأمن اتفق عليه أصحابنا ، وسنوضحه في آخر هذا الباب إن شاء الله تعالى . وأما قول المصنف (في كل قتال مباح) فاستعمل المباح على اصطلاح الفقهاء وهو ما لا اثم فيه ، وإن كان واجباً فإن قتال البغاة واجب وحقيقة المباح عند الأصوليين ما استوى طرفاه بالشرع ، وإنما أطلقه المصنف وغيره ليدخل فيه الدفع عن المال وغيره ، مما هو مباح حقيقة وقوله : رخصة بضم الخاء واسكانها .

(فرع) قال أصحابنا : المراد بصلاة الخوف أن كيفية الفريضة فيها إذا صليت جماعة كما سنذكره إن شاء الله تعالى ، وأما شروط الصلاة وأركانها وسننها وعدد ركعاتها فهي في الخوف كالأمن إلا أشياء استثنيت في صلاة شدة الخوف خاصة ستفصلها في موضعها إن شاء الله تعالى ، وهذا الذي ذكرناه من أن صلاة الخوف لا يتغير عدد ركعاتها هو مذهبننا ومذهب العلماء كافة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، إلا ابن العباس والحسن البصري والضحاك وإسحق بن راهويه فإنهم قالوا : الواجب في الخوف ركعة ، وحكاها الشيخ أبو حامد عن جابر بن عبد الله وطاوس ، لكن أبو حامد نقل عن هؤلاء أن الفرض في الخوف على الإمام ركعتان ، وعلى المأموم ركعة ، والذي نقله الجمهور عن هؤلاء أن الواجب ركعة فقط في حق كل أحد لحديث ابن عباس رضي الله عنهما قال : « فرض الله الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين ، وفي الخوف ركعة » رواه مسلم . قالوا : ولأن المشقة في الخوف ظاهرة فخفف عنه بالقصر ، دليلنا الأحاديث المشهورة في الصحيحين وغيرهما عن جماعات من الصحابة رضي الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم « صلى هو وأصحابه في الخوف ركعتين » (والجواب) عن حديث ابن عباس أن معناه أن المأموم يصلي مع الإمام ركعة

ويصلى الركعة الأخرى وحده وبهذا الجواب أجاب البيهقي وأصحابنا في كتب المذهب وهو متعين للجمع بين الأحاديث الصحيحة (والجواب) عن قولهم في الخوف مشقة أن ينتقض بالمرض فإن مشقته أشد ولا أثر له في قصر الصلاة بالاجتماع مع أن الخوف يؤثر في تخفيف هيئات الصلاة وصفتها والله أعلم .

(فرع) في مذاهب العلماء في أصل صلاة الخوف

مذهبنا أنها مشروعة وكانت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم مشروعة لكل أهل عصره معه صلى الله عليه وسلم ومنفردين عنه ، واسنمت شريعتها الى الآن وهي مستمرة الى آخر الزمان .

قال الشيخ أبو حامد وسائر أصحابنا : وبهذا قالت الأمة بأسرها الا أبا يوسف والمزني فقال أبو يوسف : كانت مختصة بالنبي صلى الله عليه وسلم ومن يصلى معه وذبحت بوفاته . وقال المزني : كانت ثم نسخت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم واحتج لأبي يوسف بقول الله تعالى (وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) ^(١) الآية قال : والتغيير الذي يدخلها كان يجبر بفعلها مع النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف غيره واحتج المزني بأن النبي صلى الله عليه وسلم فاتته صلوات يوم الخندق ، ولو كانت صلاة الخوف جائزة لفعلها ولم يفوت الصلاة .

واحتج أصحابنا بالآية الكريمة ، والأصل هو التأسي به صلى الله عليه وسلم والخطاب معه خطاب لأُمَّته . وبقوله صلى الله عليه وسلم « صلوا كما رأيتموني أصلي » رواه البخاري كما سبق ، وهو عام ، وباجتماع الصحابة فقد ثبتت الآثار الصحيحة عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم أنهم صلوا في مواطن بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجامع بحضرة كبار من الصحابة . ممن صلاها على بن أبي طالب في حروبه بصفين وغيرها ، وحضرها من الصحابة خلائق لا ينحسرون ، ومنهم سعد بن أبي وقاص وأبو موسى الأشعري وعبد الرحمن بن سمرة وحذيفة وسعيد بن العاص

(١) الآية ١٠٢ من سورة النساء .

وغيرهم ، وقد روى أحاديثهم البيهقي وبعضها في سنن أبي داود وغيره قال البيهقي : والصحابة الذين رأوا صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في الخوف لم يحملها أحد منهم على تخصيصها بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا بزمه ، بل رواها كل واحد ، وهو يعتقدها مشروعة على الصفة التي رآها .

(وأما الجواب) عن احتجاجهم بالآية فقد سبق أنها حجة لنا [لدلالة] الخطاب والأصل التأسى . (وأما الجواب) عن انجبار الصلاة بفعلها خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقد قال أصحابنا : الصلاة خلفه صلى الله عليه وسلم فضيلة ولا يجوز ترك واجبات الصلاة لتحصيل فضيلة ، فإن لم تكن صلاة الخوف جائزة مطلقا لما فعلوها (وأما دعوى) المزني النسخ (فجوابه) أن النسخ لا يثبت الا اذا علمنا تقدم المنسوخ وتعذر الجمع بين النصين ، ولم يوجد هنا شيء من ذلك بل المنقول المشهور أن صلاة الخوف نزلت بعد الخندق فكيف ينسخ به ، ولأن صلاة الخوف على هذه الصفة جائزة ليست واجبة فلا يلزمه من تركها النسخ ، ولأن الصحابة أعلم بذلك فلو كانت منسوخة لما فعلوها ، ولأنكروا على فاعليها والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(واذا اراد الصلاة لم يخل اما ان يكون العدو في جهة القبلة أو في غيرها ، فان كان في غيرها ولم يامنوا في المسلمين كثرة جعل الامام الناس طائفتين طائفة في وجه العدو ، وطائفة يصلى معهم ، ويجوز ان يصلى بالطائفة التي معه جميع الصلاة ، ثم تخرج الى وجه العدو [ثم] تجيء الطائفة الأخرى فتصلى معه ، فيكون متنفلا بالثانية وهم مفترضون ، والدليل عليه ما روى ابو بكر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم « صلى صلاة الخوف بالذين معه ركعتين وبالذين جاءوا ركعتين فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم أربعة وللذين جاءوا ركعتين » ويجوز ان يصلى باحدى الطائفتين بعض الصلاة وبالأخرى البعض ، وهو افضل من ان يصلى بكل واحدة منهما جميع الصلاة لأنه أخف ، فان كانت الصلاة ركعتين صلى بالطائفة التي معه ركعة وثبت قائما واتمت الطائفة لانفسهم . وتنصرف الى وجه العدو ، وتجيء الطائفة الأخرى فيصلى معهم الركعة التي بقيت من صلاته ، وثبت جالسا واتمت الطائفة [الأخرى] لانفسهم ثم يسلم بهم ، والدليل عليه ما روى صالح بن خوات « عن صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف فذكر مثل ما قلنا » .

(الشرح) حديث أبى بكره صحيح رواه أبو داود باسناد صحيح كما هو فى المذهب ، ورواه البخارى ومسلم من رواية جابر بمعناه ورواه مسلم فى باب صلاة الخوف ، ورواه البخارى فى كتاب المغازى ، وانما ذكرت موضعه لأننى رأيت امامين كبيرين أضافاه الى رواية مسلم خاصة فأوهما أن البخارى لم يروه وغلطا فى ذلك ، وأما حديث صالح بن خوات فرواه البخارى ومسلم كما فى المذهب عن صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم .

(قوله) عن صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم هو سهل بن أبى خيثمة كذا جاء مبينا فى الصحيحين ، وخوات - بقاء معجمة مفتوحة وواو مشددة ثم ألف ثم تاء مثناة فوق - وصالح تابعى وأبو خوات صحابى : وهو خوات ابن جبير الأنصارى وذات الرقاع بكسر الراء - موضع قبل نجد من أرض عطفان ، اختلف فى سبب تسميتها فالصحيح ما ثبت فى صحيحى البخارى ومسلم عن أبى موسى الأشعرى أنه قال فيها : « نقتب أقدامنا ، فكنا نلف على أرجلنا الخرق فسميت غزوة ذات الرقاع ، لما كنا نعصب على أرجلنا من الخرق » وقوله : نقتب - بضم النون وفتحها - أى تقرحت وتقطعت جلودها ، وقيل : باسم شجرة كانت هناك ، وقيل : اسم جبل فيه يياض وحمرة وسواد ، ويقال له : الرقاع وقيل لأرض كانت ملونة وقيل لرقاع كانت فى ألويتهم (قوله) وفى المسلمين كثرة - هى بفتح الكاف - على المشهور ، وفى لغة ضعيفة كسرهما .

(. اما الأحكام) فقال العلماء : جاءت صلاة الخوف عن النبى صلى الله عليه وسلم على ستة عشر نوعا وهى مفصلة ، فى صحيح مسلم بعضها ، ومعظمها فى سنن أبى داود ، واختار الشافعى رحمه الله منها ثلاثة أنواع (أحدها) صلاته صلى الله عليه وسلم بطن بطن (والثانى) صلاته صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع (والثالث) صلاته صلى الله عليه وسلم بعسفان ، وكلها صحيحة ثابتة فى الصحيحين ، ولصلاة الخوف نوع رابع جاء به القرآن ، وذكره الشافعى ، وهو صلاة شدة الخوف قال الله تعالى (فان خفتم فرجلا أو ركباناً) (١) وهذه الأنواع ذكرها المصنف فى الكتاب على الترتيب الذى

(١) الآية ٢٢٩ من سورة البقرة .

ذكرته ، قال أهل الحديث والسير : أول صلاة صلاها النبي صلى الله عليه وسلم للخوف صلاة ذات الرقاع •

(واعلم) أن بطن نخل موضع من أرض نجد من أرض غطفان فهي وذات الرقاع من أرض غطفان لكنها صلاتان في وقتين مختلفين ، وفي كتاب المغازي من صحيح البخاري عن جابر قال : « خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى ذات الرقاع من نخل فلقي جمعا من غطفان » (واعلم) أن نخلا هذا غير نخلة اندى جاء اليها وفد الجن ، تلك عند مكة وبدأ المصنف بصلاة بطن نخل ، وهي أن يجعل الامام الناس طائفتين (احداهما) في وجه العدو (والأخرى) يصلى بها جميع الصلاة ويسلم ، سواء كانت ركعتين أو ثلاثا أو أربعا فاذا سلم ذهبوا الى وجه العدو وجاء الآخرون فصلى بهم تلك الصلاة مرة ثانية تكون له نافلة ولهم فريضة •

قال أصحابنا : وانما تستحب هذه الصلاة بثلاثة شروط أن يكون العدو في غير القبلة ، وأن يكون في المسلمين كثرة والعدو قليل ، وأن يخاف هجومهم على المسلمين في الصلاة ، قال أصحابنا : فهذه الأمور ليست شرطا لصحتها ، فان الصلاة على هذا الوجه صحيحة عندنا من غير خوف ففى الخوف أولى ، وانما المراد أنها لا تندب على هذه الهيئة الا بهذه الشروط الثلاثة والله أعلم •

(وأما النوع الثانى) فهو صلاة ذات الرقاع فمعظم مسائل الباب فيها فتكون ثلاثة ، تارة ركعتين صباحا أو مقصورة ، وتارة ثلاثا وهي المغرب • وتارة أربعا اذا لم تقصر ، فان كانت ركعتين فرق الامام الناس فرقتين ، فرقة تقف في مقابلة العدو ، وفرقة ينحدر بها الامام الى حيث لا يلحقهم سهام العدو ، فيحرم بهم ويصلى ركعة ؛ وهذا القدر اتفقت عليه روايات الحديث ونصوص الشافعى والأصحاب ، وفيما يفعل بعد ذلك روايتان في الأحاديث الصحيحة •

(احداهما) أنه اذا قام الامام الى الركعة الثانية نوى المقتدى الخروج من متابعتة وصلوا لأنفسهم الركعة الثانية وتشهدوا وسلموا وذهبوا الى وجه العدو وجاء الآخرون فأحرموا خلفه في الركعة الثانية ، وأطالها حتى يلحقوه

ويقرأوا الفاتحة ، ثم يركع بهم ويسجد ، فإذا جلس للتشهد قاموا فصلوا
فانتهت وانتظرهم فإذا لحقوه سلم بهم ، هذه رواية سهل بن أبي خيثمة المذكور
في الكتاب عن صالح بن خوات ، وهي في صحيح البخاري ومسلم .

(والثانية) أن الامام اذا قام الى الثانية لا يتم المقتدون به الصلاة ، بل
يذهبون الى مكان اخوانهم فيقفون قبالة العدو وهم في الصلاة ، ويقفون
سكوتا وتجيء الطائفة الأخرى فيصلى بهم الامام ركعته الثانية ، فإذا سلم
ذهبوا الى وجه العدو وجاء الأولون الى مكان صلاة الامام فصلوا الركعة
الباقية عليهم . ثم ذهبوا الى وجه العدو وجاء الآخرون الى مكان الصلاة
فصلوا ركعتهم الباقية وسلموا . وهذه رواية ابن عمر عن صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم هكذا حكاه أصحابنا عن رواية ابن عمر ، وهي في
الصحيحين عن ابن عمر لكن لفظ رواية البخاري « أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ركع بمن معه وسجد سجدتين ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم
تصل ، فجاءوا فركع النبي صلى الله عليه وسلم بهم ركعة وسجد سجدتين
ثم سلم ، فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدتين » ولفظ
رواية مسلم « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى باحدى الطائفتين ركعة ثم
انصرفوا فقاموا مقام أصحابهم وجاء أولئك ثم صلى بهم النبي ركعة ثم سلم ،
ثم قضى هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة » واختار الشافعي والأصحاب الرواية
الأولى رواية سهل لأنها أحوط لأمر الحرب ، ولأنها أقل مخالفة لقاعدة
الصلاة ، وهل تصح الصلاة على وفق رواية ابن عمر ؟ فيه قولان حكاهما
الشيخ أبو حامد والبندنجي وجماعات من الخراسانيين .

(أحدهما) لا تصح لكثرة الأفعال فيها بلا ضرورة احترازاً من صلاة
شدة الخوف ، وزعم المحتج بهذا القول أن رواية ابن عمر منسوخة . (القول
الثاني) وهو الصحيح المشهور صحة الصلاة لصحة الحديث وعدم معارضته ،
فإن رواية سهل لا تعارضه فكانت هذه في يوم وتلك في يوم آخر ، ودعوى
الأول النسخ باطلة ، لأنه محتاج الى معرفة التاريخ ، وتعذر الجمع بين الروایتين ،
وليس هنا واحد منهما ، وهذا القول نص عليه الشافعي في الجديد في
كتاب الرسالة ، وأما قول الغزالي : قاله بعض أصحابنا وهو بعيد فغلط في

شيئين (أحدهما) نسبته الى بعض الأصحاب (والثاني) تضعيفه ، والصواب أنه قول الشافعي الجديد الصحيح ، واختار أبو حنيفة رواية ابن عمر .

قال أصحابنا : وفعل الصلاة على هذا الوجه على اختلاف الروايتين ليس واجبا ، بل مندوب ، فلو صلى الامام ببعضهم كل الصلاة وبالباقين غيره أو صلى بعضهم أو كلهم منفردين جاز بلا خلاف ، لكن كانت الصحابة رضي الله عنهم لا يسمحون بترك الجماعة لمعلم فضلها فسنت لهم هذه الصفة ليحصل لكل طائفة حظ من الجماعة ، والوقوف قبالة العدو ، وتختص الأولى بفضيلة ادراك تكبيرة الاحرام ، والثانية بفضيلة السلام معه . قال أصحابنا : وانما تستحب هذه الصلاة اذا كان العدو في غير جهة القبلة أو فيها وبين المسلمين حائل يمنعهم لو هجموا .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وتفرق الطائفة الأولى الامام حكما وفعلا ، فان لحقها سهو بعد المفارقة لم يتحمل عنهم الامام وان سها الامام لم يلزمهم سهوه ، وهل يقرأ الامام في حال انتظاره ؟ قال في موضع (اذا جاءت الطائفة الثانية قرا) وقال في موضع (يطيل القراءة حتى تدركه الطائفة الثانية) فمن أصحابنا من قال فيه قولان : (أحدهما) لا يقرأ حتى تجيء الطائفة الثانية فيقرأ معها ، لانه قرا مع الطائفة الأولى قراءة تامة فيجب ان يقرأ مع الثانية أيضا قراءة تامة (والقول الثاني) انه يقرأ وهو الأصح لأن افعال الصلاة لا تخلو من ذكر . والقيام لا يصلح لذكر غير القراءة ، فوجب ان يقرأ . ومن أصحابنا من قال : ان أراد أن يقرأ سورة قصيرة لم يقرأ حتى لا يفوت القراءة على الطائفة الثانية ، وان أراد أن يقرأ سورة طويلة قرا لانه لا يفوت عليهم القراءة ، وحمل القولين على هذين الحالين . واما الطائفة الثانية فانهم يفارقون الامام فعلا ولا يفارقونه حكما ، فان سهوا تحمّل عنهم الامام ، وان سها الامام لزمهم سهوه ، ومتى يفارقونه ؟ قال الشافعي رحمه الله : في سجود السهو يفارقونه بعد التشهد ، لان المسبوق لا يفارق الامام الا بعد التشهد . وقال في الأم : (يفارقونه عقيب السجود في الثانية) وهو الأصح ، لان ذلك اخف ، ويفارق المسبوق لأن المسبوق لا يفارق حتى يسلم الامام وهذا يفارق قبل التسليم ، فاذا قلنا بهذا فهل يتشهد الامام في حال الانتظار ؟ فيه طريقان . من أصحابنا من قال : فيه قولان كالقراءة ، ومنهم من قال : يتشهد - قولنا واحدا - ويخالف القراءة ، فانه في القراءة قد قرا مع الطائفة الأولى فلم يقرأ حتى تدركه الطائفة الثانية فيقرأ معها والتشهد لم يفعله مع الطائفة الأولى فلا ينتظر) .

(الشرح) قال أصحابنا اذا قامت الطائفة الأولى مع الامام من سجدة الركعة الأولى نوا مفارقين اذا انتصبوا قياما ولو فارقه بعد رفع الرأس من السجدة جاز ، لكن الأول أفضل ليستمر عليهم حكم الجماعة حالة النهوض ، واتفقوا على أنه لا بد من نية المفارقة ، لأن حكم القدوة مستمر ما لم ينو المفارقة ، ولا يجوز للمقتدى سبق الامام ، فاذا فارقه خرجوا عن حكم القدوة في كل شيء فلا يلحقهم سهوه ولا يحمل سهوهم ، وقول المصنف والأصحاب يفارقونه حكما وفعلا أرادوا بقولهم حكما أنه لا يحمل سهوهم ولا يلحقهم سهوه ، ولا يسجدون لتلاوته ، ولا غير ذلك مما يلتزمه المأموم ، وأرادوا بقولهم وفعلا أنهم يصلون الركعة الثانية منفردين ، مستقلين بفعالها .

وذكر جماعة من الخراسانيين في الوقت الذي ينقطع به حكم الطائفة الأولى عن حكم الامام ولا يحمل سهوهم ولا يلحقهم سهوه وجهين (أحدهما) اذا انتصب الامام قائما (والثاني) اذا رفع رأسه من السجدة ، فعلى هذا لو رفع رأسه من السجود وهم فيه فسوها فيه لم يحمله ، ونقل الرافعي الوجهين ، ثم قال : ولك أن تقول قد نصوا على أنهم ينوون المفارقة عند رفع الرأس والانتصاب ، فلا معنى للخلاف في وقت الانقطاع ، بل ينبغي أن يقتصر على وقت نية المفارقة وهذا الذي قاله الرافعي متعين لا يجوز غيره .

وأما الطائفة الثانية فسوها في الركعة الأولى لها - التي هي ثانية الامام - محمول لأنهم في قدوة حقيقة ، وفي سهوهم في ركعتهم الثانية التي يأتون بها والامام ينتظرهم في الجلوس وجهان مشهوران ، حكاها الشيخ أبو حامد والبندنجي وغيرهما : (أحدهما) لا يحمله لمفارقتهم له في الفعل ، وهذا قول ابن سريج وأبي علي بن خيران ، فعلى هذا لا يلزمهم سهوه في حال انتظاره لهم (وأصحهما) وهو قول عامة أصحابنا المتقدمين وهو المنصوص ، وبه قطع المصنف والأكثر : يحمله ويلحقهم سهوه ، ولأنهم في حكم القدوة ، وهو منتظر لهم كسهوهم في سجدة رفع الامام منها ، ويعبر عن الوجهين بأنهم يفارقونه حكما أم لا ؟ والصحيح أنهم لا يفارقونه حكما . قالوا : ويجرى الوجهان في المرحوم في الجمعة اذا سها في وقت تخلفه ، وأجروهما فيمن صلى منفردا فسها ، ثم نوى الاقتداء في أثناءها وجوزناه

وأتمها مأموماً ، واستبعد امام الحرمين اجراءهما هنا وقال : الوجه القطع بأن حكم السهو لا يرتفع بالقدوة اللاحقة وهذا هو الأظهر هنا .

واعلم أن سهو الامام في الركعة الأولى يلحق الطائفتين فتسجد له الطائفة الأولى اذا تمت صلاتها ، فان سها بعضهم في ركعته الثانية فهل يقتصر على سجدتين أم يسجد أربعاً لكونه سها في حال قدوة وفي حال انفراد ؟ فيه الوجهان السابقان في باب سجود السهو (أصحابهما) سجدتان . قال صاحب البيان : فان قلنا سجدتان فعن ماذا تصحان ؟ فيه الأوجه الثلاثة السابقة في باب سجود السهو (أحدها) تقعان عن سهوه ويكون سهو امامه تابعاً (والثاني) عكسه (وأصحها) يقعان عنهما . وتظهر فائدة الخلاف فيما لو نوى خلاف ما جعلناه مقصوداً . قال أصحابنا : ثم اذا قام الامام الى الثانية هل يقرأ في حال انتظاره فراغ الأولى ومجيء الثانية ؟ فيه نصان للشافعي ، قال في الاملاء : يقرأ ويطول القراءة فاذا جاءت الطائفة الثانية قرأ معها فاتحة الكتاب وسورة قصيرة . وقال في الأم : لا يقرأ بل يسبح ويذكر الله تعالى حتى تأتى الطائفة الثانية ، هذان نصان وللأصحاب فيهما ثلاث طرق ، أصحها وأشهرها وبه قطع المصنف في التنبيه وآخرون : فيه قولان أصحهما باتفاقهم تستحب القراءة ، فيقرأ الفاتحة وبعدها سورة طويلة حتى تجيء الطائفة الثانية ، فاذا جاءت قرأ من السورة قدر الفاتحة وسورة قصيرة لتحصل لهم قراءة الفاتحة وشيء من زمن السورة ، ودليل هذا القول أن الصلاة مبنية على أن لا سكوت فيها ، فينبغي أن يقرأ لأن القيام لا يشرع فيه الا القراءة (والقول الثاني) يستحب أن لا يقرأ حتى تجيء الطائفة الثانية لأنه قرأ مع الأولى الفاتحة ، فينبغي أن يقرأها أيضاً مع الثانية ، ولا يشرع غير الفاتحة قبلها . وعلى هذا القول قال الشافعي والأصحاب : يشتغل بما شاء من الذكر كالتسبيح وغيره .

(والطريق الثاني) وبه قال أبو اسحاق : ان أراد قراءة سورة قصيرة لم يقرأ لثلاث تقوت القراءة على الطائفة الثانية ، وان أراد سورة طويلة قرأ لأنه لا تقوتهم وحمل النصين على هذين الحالين .

(والطريق الثالث) حكاه الفوراني والامام وآخرون من الخراسانيين : تستحب القراءة قولاً واحداً ، قال أصحابنا : ويستحب للامام أن يخفف القراءة

في الأولى لأنها حالة شغل وحرب ومخاطرة عن خداع العدو ، ويستحب أيضا للطائفتين تخفيف قراءة ركعتهم الثانية لثلا يطول الانتظار . قال أصحابنا : وسواء قرأ الامام في حال الانتظار أم لا ، يستحب أن لا يركع حتى تفرغ الطائفة الثانية من الفاتحة ، فلو لم ينتظرهم الامام فأدركته الطائفة الثانية راكعا أدركوا الركعة بلا خلاف كما في غير حالة الخوف ، كذا قالوه . ويجيء فيه الوجه الشاذ السابق في باب صلاة الجماعة عن ابن خزيمة من أصحابنا أنه لا تحسب الركعة بادراك الركوع ، ولا تحسب حتى يدرك شيئا من قيام الامام ، وأما الطائفة الثانية فاذا صلى بهم الركعة الثانية فارقه ليتموا الركعة الباقية عليهم ولا ينوون مفارقتة ؛ ومتى يفارقونه ؟ فيه طريقان (الصحيح) منهما وهو المشهور ، فيه ثلاثة أقوال ذكر المصنف منها الأول والثاني ، وأحدهما يفارقونه بعد التشهد وقبل السلام ، وهذا نصه في باب سجود السهو من كتب الأم ، فعلى هذا اذا قارب السلام فارقه ثم انتظرهم ، وطول الدعاء حتى يصلوا ركعتهم ويتشهدوا ، ثم يسلم بهم .

(والقول الثاني) وهو أصحها عند المصنف والأصحاب وأشهرها ، وبه قطع كثيرون ، وهو نصه في الأم والبويطي والاملاء والقديم : يفارقونه عقب السجدة الثانية لأن ذلك أخف ويخالف المسبوق ، فانه لا يفارقه الا بعد السلام ولأن المسبوق اذا فارق لا ينتظره أحد وهنا ينتظره الامام ليسلم به ، فكلما طال مكثه طال انتظار الامام وطالت صلاته ؛ وهذه الصلاة مبنية على التخفيف .

(والثالث) حكاه الخراسانيون عن القديم يفارقه عقب السلام كالمسبوق حقيقة والطريق الثاني حكاه الشيخ أبو حامد والقاضي أبو الطيب والبندنجي وآخرون أنهم يفارقونه عقب السجود - قولاً واحداً - قال هذا القائل ونص الشافعي في سجود السهو على أنه اذا صلى رباعية يتشهد معه لأنه موضع تشهد الطائفة الثانية أيضا . قال القاضي أبو الطيب في المجرد : هذا غلط لأن سياق نص الشافعي يرده ، فاذا قلنا بالأصح : أنهم يفارقونه عقب السجود فهل يتشهد في حال انتظارهم ؟ فيه طريقان (أصحهما) أنه على الطريقين السابقين في القراءة وهما الأول والثالث ، والطريق الثاني يتشهد قولاً واحداً . وفرق المصنف والأصحاب بينه وبين القراءة بأنه انما لا يقرأ على

قول ليسوى بين الطائفتين في قراءة الفاتحة معهم ، ومتقضى هذا التعليل أن يتشهد لثلاثين الثانية بالتشهد . قال أصحابنا : فإن قلنا : لا يتشهد اشتغل في حال انتظاره بالذكر كما قلنا اذا لم يقرأ ، ولا خلاف أنه ينتظرهم حتى يسلم بهم .

(فرع) ذكرنا أن الامام اذا سها في الأولى لحق الطائفتين سهوه ، فاذا فارقت الأولى قال الشافعي : أشار اليهم اشارة يفهمون بها أنه سها ليسجدوا في آخر صلاتهم . هذا نصه في الأم والمختصر . فحكى الشيخ أبو حامد والأصحاب فيه وجهين (أصحابهما) وبه قال أبو اسحاق المروزي انما يشير اليهم اذا كان سهوا يخفى عليهم فان كان سهوا جليا لا يخفى عليهم لم يشر . قال الشيخ أبو حامد : وأظن الشافعي أشار الى هذا التفصيل في الاملاء . وجزم البنديجي أن الشافعي نص عليه في الاملاء . (والثاني) يشير اليهم ، وان كان السهو جليا ، لأن المأموم قد يجهل السجود بعد مفارقة الامام .

(فرع) اذا قلنا : الطائفة الثانية تفارقه عقب السجود فكان الامام قد سها سجدوا معه في آخر صلاة الجميع ، وان قلنا : يتشهدون معه سجدوا للسهو معهم ثم قاموا الى ركعتهم . قال أصحابنا : وفي اعادتهم سجود السهو في آخر صلاتهم القولان في المسبوق في غير صلاة الخوف (أصحابهما) يعيدون ، وان قلنا يقومون عقب السجود وينتظرهم بالتشهد فتشهد قبل فراغهم فأدركوه في آخر التشهد فسجد للسهو قبل تشهدهم فهل يتابعونه ؟ فيه وجهان حكاهما ابن سريج والبنديجي وصاحبا الشامل والبيان وغيرهم (أحدهما) لا يتابعونه ، بل يتشهدون ثم يسجدون للسهو ثم يسلم بهم (والثاني) يسجدون لأنهم تابعون له فعلى هذا هل يعيدونه بعد تشهدهم ؟ قالوا : فيه القولان ، ينبغي أن يقطع بأنهم لا يعيدونه .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان كانت الصلاة مغربا صلى باحدى الطائفتين ركعة [وبالأخرى] ركعتين [وفي الأفضل قولان قال في الاملاء : الأفضل أن يصلي بالأولى ركعة وبالثانية ركعتين] لما روى (١) أن عليا رضي الله عنه صلى ليلة الهير هكذا وقال في

الأم : (الأفضل أن يصلى بالأولى ركعتين وبالثانية ركعة) وهو الأصح لأن ذلك أخف ، لأنه تشهد كل طائفة تشهدين ، وعلى القول الآخر تشهد الطائفة الثانية ثلاث تشهدات ، فان قلنا بقوله في الإملاء فارقت الطائفة الأولى في القيام في الركعة الثانية ، لأن ذلك موضع قيامها ، وان قلنا بقوله في الأم فارقت بعد التشهد لأنه موضع تشهدها ، وكيف ينتظر الإمام الطائفة الثانية ؟ فيه قولان . قال في المختصر ينتظرهم جالسا حتى يدركوا معه القيام من أول الركعة ، [لأنه] اذا انتظرهم قائما فاتهم معه بعض القيام وقال في الأم : (ان انتظرهم قائما فحسن وان انتظرهم جالسا فجائز) فجعل الانتظار قائما أفضل وهو الأصح لأن القيام أفضل من القعود ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم » .

(الشرح) حديث « صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم » رواه البخارى من رواية عمران بن الحصين ، ورواه مسلم من رواية ابن عمرو بن العاص وقد سبق بيانه في باب صلاة المريض وهو محمول على صلاة النفل مع القدرة على القيام كما سبق هناك ، وليلة الهرير - بفتح الهاء وكسر الراء - ليلة من ليالى صفين ، سميت بذلك لأنهم كان لهم هرير عند حمل بعضهم على بعض ، وهذا المروى عن على رضى الله عنه ذكره البيهقى بغير اسناد وأشار الى ضعفه فقال : « ويذكر عن جعفر بن محمد عن أبيه أن عليا صلى المغرب صلاة الخوف ليلة الهرير » والله أعلم .

وقوله (لأن القيام أفضل من القعود) هذا مجمع عليه ، وانما اختلف العلماء في محالة القيام والسجود أيهما أفضل ؟ ومذهبنا أن اطالة القيام أفضل ، وقد سبقت المسألة بدلائلها في أول باب صفة الصلاة .

وقوله : لأنه تشهد كل طائفة تشهدين ، هذا تفريع على الأصح ، وهو نصه في الأم أن الثانية تفارق الإمام عقب السجود ، ولا يتشهدون معه ، أما اذا قلنا بنصه في سجود السهو : انهم يفارقونه بعد تشهده فانهم يتشهدون ثلاثة تشهدات .

(اما حكم المسألة) فهو على ما ذكره المصنف ومختصره أنه يجوز أن يصلى بالطائفة الأولى ركعتين ، وبالثانية ركعة ، ويجوز عكسه ، وأيهما أفضل ؟ فيه طريقتان المشهور : قولان (أحدهما) أن يصلى بالأولى ركعتين وبالثانية ركعة (والثانى) عكسه ، وبه قال أبو حنيفة ومالك وداود .

(والطريق الثاني) بالأولى ركعتين - قولاً واحداً - ونقله الشيخ أبو حامد عن عامة الأصحاب ، فإن قلنا بالأولى : ركعة فارقته إذا قام الى الثانية ، وأتمت لأتسبها ، كما ذكرناه في ذات الركعتين ، وإن قلنا بالأولى : ركعتين جاز أن ينتظرهم في التشهد الأول وجاز في قيام الثالثة وأيهما أفضل ؟ فيه قولان (أحدهما) باتفاقهم الانتظار في القيام ، وعلى هذا هل يقرأ في القيام الفاتحة وما بعدها أم لا يقرأ ويشغل بالذكر ؟ فيه الخلاف السابق في ذات الركعتين ، ولا خلاف أن الطائفة الأولى لا تفارقه الا بعد التشهد لأنه موضع تشهدهم ، وهل تفارقه الطائفة الثانية عقب سجوده في الثالثة ؟ أم عقب التشهد ؟ فيه الخلاف السابق فيما إذا كانت الصلاة ركعتين ، وكذا الخلاف في أنه يشهد في حال انتظارهم ، قال أصحابنا : وإذا قلنا ينتظرهم في التشهد انتظرهم حتى يحرموا خلفه ثم يقوم مكبراً ، قال الشيخ أبو حامد وغيره : ويكبرون متابعة له ، قالوا : وإنما قلنا • ينتظرهم جالساً حتى يحرموا ليدركوا معه الركعة من أولها كما أدركتها الطائفة الأولى من أولها •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وإن كانت الصلاة ظهراً أو عصرًا أو عشاءً وكان في الحضر صلى بكل طائفة ركعتين ، وإن جعلهم أربع فرق وصلى بكل طائفة ركعة ففي صلاة الامام قولان (أحدهما) أنها تبطل لأن الرخصة وردت بانتظارين ، فلا تجوز الزيادة عليهما (والثاني) أنها لا تبطل وهو الأصح لأنه قد يحتاج الى أربع انتظارات بأن يكون المسلمون أربعمائة ، والعدو ستمائة فتحتاج أن يقف بازاء العدو ثلاثمائة ويصلي بمائة مائة ، ولأن الانتظار الثالث والرابع بالقيام والقراءة والجلوس والذكر وذلك لا يبطل الصلاة . فإن قلنا ان صلاة الامام لا تبطل صحت صلاة الطائفة الأخيرة لأنهم لم يفارقوا الامام ، والطائفة الأولى والثانية والثالثة فارقوه بغير عذر ومن فارق الامام بغير عذر ففي بطلان صلاته قولان فإن قلنا : أن صلاة الامام تبطل ففي وقت بطلانها وجهان وقال أبو العباس : تبطل بالانتظار الثالث فتصح صلاة الطائفة الأولى والثانية والثالثة ، وأما الرابعة فإن علموا ببطلان صلاته بطلت صلاتهم ، وإن لم يعلموا لم تبطل ، وقال أبو اسحاق : المنصوص انه تبطل صلاة الامام بالانتظار الثاني . لأن النبي صلى الله عليه وسلم انتظر الطائفة الأولى حتى فرغت ورجعت الى وجه العدو ، وجاءت الطائفة الأخرى وانتظر بقدر ما أتمت صلاتها ، وهذا قد زاد على ذلك لأنه انتظر الطائفة الأولى حتى أتمت صلاتها ، ومضت الى وجه العدو وانتظر الثانية حتى أتمت صلاتها ، ومضت الى وجه العدو ، وجاءت الطائفة الثالثة ، وهذا زائد على انتظار

رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى هذا ان علمت الطائفة الثالثة بطلت صلاتهم ، وان لم يعلموا لم تبطل) .

(الشرح) قال أصحابنا : اذا كانت صلاة الخوف أربع ركعات بأن صلى في الحضر أو أتم في السفر فينبغي أن يفرقهم فرقتين فيصلّى بكل طائفة ركعتين ، ثم هل الأفضل أن ينتظر الثانية في التشهد الأول ؟ أم في القيام الثالث ؟ فيه الخلاف السابق في المغرب . ويتشهد بكل طائفة بلا خلاف ، لأنه موضع تشهد الجميع ، واذا قلنا في القيام ، فهل يقرأ ؟ فيه الخلاف السابق واذا قلنا : ينتظرهم في التشهد انتظرهم فيه حتى يحرموا ، فلو فرقهم أربع فرق فصلّى بكل فرقة ركعة وينتظر فراغها ويحيى التي بعدها ففي جوازه قولان مشهوران نص عليهما في المختصر والأم وينبى عليهما صحة صلاة الامام (أصحابهما) عند المصنف والأصحاب جواز وصحة صلاة الامام (والثانية) تحريمه وبطلان صلاة الامام ووجه البطلان أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزد على انتظارين ، والرخص لا يتجاوز فيها النصوص ، ووجه الصحة أنه قد يحتاج الى ذلك بأن يكون العدو ستمائة والمسلمون أربعمائة فيقف بأزائهم ثلاثمائة ويصلّى معه مائة مائة ، ولأن الانتظار انما هو باطالة القيام والقعود والقراءة والذكر ، وهذا لا يبطل الصلاة ، وانما اقتصر النبي صلى الله عليه وسلم على انتظارين لأنه القدر الذي احتاج اليه ولعله لو احتاج زيادة زاد .

وهذا الخلاف السابق في المسافر اذا أقام لحاجة يرجو قضاءها هل يقصر أبدا ؟ أم لا يتجاوز ثمانية عشر يوما ؟ ومثله الوتر ، هل هو منحصر باحدى عشرة ركعة ؟ أو ثلاث عشرة ؟ أم لا حصر له ؟ فيه خلاف سبق ، واذا قلنا بالجواز ، قال امام الحرمين : شرطه الحاجة ، فان لم يكن حاجة فهو كمفعله في حال الاختيار ، ولم يذكر الأكثرون هذا الشرط ، بل في كلام المصنف والأصحاب اشارة الى أنه لا يشترط ، لأنهم قالوا : لأنه قد يحتاج اليه وهذا تصريح بأن الحاجة ليست شرطا فالصحيح أنها ليست شرطا ، قال أصحابنا : وعلى هذا القول تكون الطائفة الرابعة كالثانية في ذات الركعتين ، فيعود الخلاف في أنهم يفارقونه قبل التشهد أم بعده ؟ وقبل السلام أم بعد سلام الامام ؟ والصحيح قبل التشهد ، وتشهد الطائفة الثانية معه على أصح

الوجهين ، وفي وجه تفارقه قبل التشهد ، قال أصحابنا : وعلى هذا القول تصح صلاة الامام والطائفة الرابعة لأنهم لم يفارقوه ، وفي الطوائف الثلاث القولان فيمن فارق الامام بلا عذر (أحدهما) الصحة ، هكذا قال الأصحاب : انهم فارقوا بلا عذر لأنهم غير مضطرين الى الصلاة على هذا الوجه لا مكان صلاته بهم ركعتين ركعتين ، أو صلاتهم فرادى •

وحكى الشيخ أبو حامد والماوردي وجها أنهم يفارقون بعذر ، ولا تبطل صلاتهم • قال الماوردي : وهو الأظهر لأن اخراج أنفسهم ليس الى اختيارهم ، فانهم لو أرادوا البقاء مع الامام لم يمكنهم ، فكان عذرا • والمشهور الذي قطع به الأصحاب أنه ليس عذرا ، وأما اذا قلنا : لا يجوز تفرقتهم أربع فرق فصلاة الامام تبطل ، وفي وقت بطلانها وجهان (الصحيح) عند الأصحاب وهو ظاهر نص الشافعي وقول أبي اسحق المروزي وجمهور المتقدمين : تبطل بالانتظار في الركعة الثالثة لأنه زائد (والثاني) قاله ابن سريج : تبطل بالانتظار في الرابعة لأنه يباح انتظاران ويحرم الثالث ، وانما يحصل الثالث بانتظار مجيء الرابعة ، فعلى هذا تفارقه الثالثة ، وصلاته صحيحة ، فعلى قول الجمهور وجهان حكاهما الرافعي وغيره (أحدهما) تبطل بمضي الطائفة الثانية ، والثاني بمضي قدر ركعة من انتظاره الثاني • وأما صلاة المأمومين فالطائفة الأولى والثانية فارقناه قبل بطلان صلاته ، ففي بطلان صلاتهم القولان فيمن فارق بغير عذر ، كما سبق في التفريع على قول صحة صلاته ، ويحيى وجه الشيخ أبي حامد والماوردي ، وجزم المصنف والجمهور بصحة صلاتهما ، وهو تفريع على الأصح فيمن فارق بلا عذر أن صلاته لا تبطل والا فقد ذكروا كلهم الخلاف فيما اذا قلنا صلاة الامام صحيحة ، وهذا أولى بجريان الخلاف • ومن ذكر الخلاف هنا المتولى وآخرون •

وأما الطائفة الرابعة فتبطل صلاتهم باتفاق الأصحاب على هذا القول ان كانوا عالمين • ولا تبطل ان لم يعلموا ، وفيما يعتبر علمهم به فيه وجهان حكاهما القاضي أبو الطيب في تعليقه وصاحب الشامل (أحدهما) يعتبر أن يعلم أن الامام انتظر من لا يجوز انتظاره ؛ ولا يشترط أن يعلم أن ذلك يبطل صلاة الامام ، كما أن من صلى خلف من يعلم أنه جنب تبطل صلاته ،

وان جهل كون الجنباة تبطل الاقتداء — وهو ظاهر نصه في المختصر — فانه قال : وتبطل صلاة من علم ما صنع الامام (وأصحهما) وبه قطع المصنف والجمهور أن المراد أن يعلم أن هذا لا يبطل الصلاة ، لأنه معرفة هذا غامضة على أكثر الناس ، لاسيما اذا رأوا الامام يصلى بهم ، بخلاف الجنباة فانه لا يخفى حكمها على أحد الا في نادر جدا .

وأما الطائفة الثالثة فعند ابن سريج هي كالأولى والثانية ، لأنها فارقت الامام قبل بطلان صلاته ، وعند الجمهور حكمها حكم الرابعة لأنها تابعته بعد بطلان صلاته . قال أصحابنا : ولو فرقهم في صلاة المغرب ثلاث فرق فصلى بكل فرقة ركعة ، فان جوزنا ذلك فهو كما سبق في الفرق الأربع على قول الجواز ، وان لم نجوزه فصلاة الطوائف الثلاثة صحيحة عند ابن سريج . وأما عند الجمهور فصلاة الأوليين على ما سبق في الأربع ، وصلاة الثالثة باطلة ان علموا والا فصحيحة ، وفيما يعتبر العلم فيه الخلاف السابق ، اذا اختصرت حكم الفرق الأربع قلت فيهم خمسة أقوال (أصحها) صحة صلاة الجميع (والثاني) بطلان الجميع (والثالث) صحة صلاة الامام والطائفة الأخيرة فقط (والرابع) صحة صلاة الأولتين وبطلان صلاة الأخرتين ان علمتا (والخامس) صحة الطوائف الثلاث الأول وبطلان الامام ، والرابعة ان علمت ، وهو قول ابن سريج . أما اذا فرقهم في الرباعية فرقتين فصلى بالفرقة الأولى ركعة وبالثانية ثلاثا أو عكسه فقال البنديجي وصاحب الحاوي والشامل والأصحاب ، ونقلوه عن نصه في الأم : تصح صلاة الامام والطائفتين بلا خلاف وكانت مكروهة ، ويسجد الامام والطائفة الثانية سجود السهو للمخالفة بالانتظار في غير موضعه .

قال صاحب الشامل بعد أن حكى هذا عن نص الشافعي : وهذا يدل على أن العائد كالساهی في سجود السهو ، على أنه اذا فرقهم أربع فرق وقلنا : لا تبطل صلاتهم فعليهم سجود السهو . وانفرد صاحب التتمة فقال : لا خلاف في هذه الصورة أن الصلاة مكروهة ، لأن الشرع ورد بالتسوية بين الطائفتين . قال : وهل تصح صلاة الامام أم لا ؟ ان قلنا : لو فرقهم أربع فرق تصح فهنا أولى ، والا فقد انتظر في غير موضعه فيكون كمن قنت في

غير موضعه ، قال : وأما المأمومون فعلى التفصيل فيما لو فرقهم أربع فرق ، وهذا الذى قاله شاذ ، والصواب ما قدمناه عن نص الشافعى والأصحاب .

(فرع) قد ذكرنا أن صلاة الخوف جائزة فى الحضر . هذا مذهبا وقال مالك : لا تجوز فى الحضر . دليلنا عموم الآية ، ولأن صلاة الخوف جوزت للاحتياط للصلاة والحرب . وهذا موجود ؛ ولأنها تجوز فى المغرب والصبح وهما تامتان . فان قالوا : الامام يطول انتظاره لمن يأتى بركعتين أكثر من طوله لمن يأتى بركعة وانما انتظر النبي صلى الله عليه وسلم لمن يأتى بركعة فقط ، فالجواب أن الانتظار ليس له حد محدود . وقال القاضى أبو الطيب : ولهذا يجوز لكل واحدة من الطائفتين أن تطول صلاتها لنفسها والامام ينتظرها ، ولو طال ركعتها قدر ركعات والله أعلم .

(فرع) لو كان الخوف فى بلد وحضرت الجمعة فالمذهب والمنصوص أن لهم صلاة الجمعة على هيئة صلاة ذات الرقاع ، وقيل فى جوازها قولان ، وقيل وجهان حكاهما البنديجى وآخرون ؛ ثم للجواز شرطان (أحدهما) أن يخطب بجميعهم ثم يفرقهم فرقتين . أو يخطب بفرقة ويجعل منها مع كل واحدة من الفرقتين أربعين فصاعدا ، فلو خطب بفرقة وصلى بأخرى لم يجز (الثانى) أن تكون الفرقة لأولى أربعين فصاعدا ، فلو نقصت عن أربعين لم تنعقد الجمعة ، ولو نقصت الفرقة الثانية عن أربعين فطريقان حكاهما الرافعى (أحدهما) وبه قطع البنديجى لا يضر قطعا ، للحاجة والمسامحة فى صلاة الخوف . (والثانى) أنه على الخلاف فى الانقضا ، ولو خطب بهم ثم أراد أن يصلى بهم صلاة عسفان التى سنذكرها قريبا ان شاء الله تعالى ، فهو أولى بالجواز من صلاة ذات الرقاع ، ولا يجوز كصلاة بطن نخل بلا خلاف ، اذ لا تقام جمعة بعد جمعة فى بلد واحد .

(فرع) صلاة ذات الرقاع أفضل من صلاة بطن نخل على أصح الوجهين ، لأنها أعدل بين الطائفتين ، ولأنها صحيحة بالاجماع ، وتلك صلاة مفترضة خلف متنفل ومنها خلاف للعلماء (والثانى) وهو قول أبى اسحاق صلاة بطن نخل أفضل لتحصل كل طائفة فضيلة جماعة تامة .

(فرع) قال الشافعى فى مختصر المزنى : والطائفة ثلاثة وأكثر . وأكره أن يصلى بأقل من طائفة ، وأن يحرسه أقل من طائفة ، هذا نصه ، واتفق عليه أصحابنا ، قالوا : الطائفة التى يصلى بها يستحب أن تكون جمعا أقلهم ثلاثة ، وكذلك الطائفة التى تحرسه يكونون جمعا أقلهم ثلاثة ، ويكره أن تكون واحدة من الطائفتين أقل من ثلاثة . وذكر أصحابنا عن أبى بكر بن داود الظاهرى أنه قال : قول الشافعى أقل الطائفة ثلاثة خطأ ، لأن الطائفة فى اللغة والشرع يطلق على واحد ، فأما اللغة فحكى ثعلب عن الفراء أنه قال : مسموع من العرب أن الطائفة الواحد . وأما الشرع فهو أن الشافعى احتج فى قبول خبر الواحد بقول الله تعالى (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة)^(١) فحمل الطائفة على الواحد . وقال تعالى (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين)^(٢) والمراد واحد .

وأجاب أصحابنا بأجوبة (أحدها) وهو المشهور تسليم أن الطائفة يجوز إطلاقها على واحد ، وإنما أراد الشافعى أن الطائفة فى صلاة الخوف يستحب أن لا تكون أقل من ثلاثة لقوله تعالى (وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم)^(٣) وقال تعالى فى الطائفة الأخرى (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم)^(٤) فذكرهم بلفظ الجمع فى كل المواضع ؛ وأقل الجمع ثلاثة . وأما الطائفة فى قوله تعالى (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) فانما حملناه على الواحد للقرينة ، وهو حصول الانذار بالواحد ، كما حملناه هنا على الثلاثة بقرينة وهو ضمير الجمع . فان قيل : فقد قال الله تعالى فى هذه الآية (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا فى الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم)^(٥) فأعاد على الطائفة ضمائر الجمع ولم يلزم من ذلك كون الطائفة ثلاثة (فالجواب) أن الجمع هنا على عود الضمائر الى الطوائف التى دل عليها قوله تعالى (من كل فرقة) قال أصحابنا : وتكره صلاة الخوف اذا كانوا خمسة سوى

(١) الآية ١٢٢ من سورة التوبة .

(٢) الآية ٢ من سورة النور .

(٣) الآية ١٠٢ من سورة النساء .

(٤) الآية ١٠٢ من سورة النساء .

(٥) الآية ١٢٢ من سورة التوبة .

الامام كما نص عليه الشافعى ، ولا تزول الكراهة حتى يكونوا ستة ، فاذا كانوا خمسة أو أقل صلى معهم جميع الصلاة ثم انصرفوا وجاء الآخرون فصلوا لأنفسهم جماعة . قال الماوردى وغيره : فان خالف وصلى بهم صلاة الخوف وهم خمسة فأقل أساء وكره كراهة تنزيه وصحت صلاة الجميع .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان كان العدو من ناحية القبلة لا يستترهم عنهم شيء وفي المسلمين كثرة صلى بهم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان ، فيحرم بالطائفتين ويسجد معه الصف الذى يليه ، فاذا رفعوا رعوهم سجد الصف الآخر ، فاذا سجد فى الثانية حرس الصف الذى سجد فى الأولى وسجد الصف الآخر ، فاذا رفعوا سجد الصف الآخر لما روى جابر وابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى هكذا) .

(الشرح) حديث جابر رواه مسلم وحديث ابن عباس رواه النسائى والبيهقى ورواه أبو داود والنسائى من رواية أبى عياش بالياء المثناة من تحت والشين المعجمة الزرقى الصحابى الأنصارى ، واسمه زيد بن الصامت . وقيل غير ذلك ، وحديثه صحيح ، ولكن لفظ رواية جابر فى مسلم وغيره ولفظ ابن عباس وأبى عياش فيها كلها مخالفة لما ذكره المصنف وألفاظها كلها متقاربة ، وهذا لفظ مسلم عن جابر قال « شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فصفنا صفين خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم والعدو بيننا وبين القبلة فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبرنا جميعا فركع وركعنا جميعا ، ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعا . ثم انحدر بالسجود والصف الذى يليه وقام الصف المؤخر فى نحر العدو فلما قضى النبى صلى الله عليه وسلم السجود وقام الصف الذى يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود ، وقاموا ثم تقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المقدم ، ثم ركع النبى صلى الله عليه وسلم وركعنا جميعا ، ثم رفع رأسه ورفعنا جميعا ، ثم انحدر بالسجود والصف الذى يليه الذى كان مؤخرا فى الركعة الأولى ، وقام الصف المؤخر فى نحر العدو فلما قضى النبى صلى الله عليه وسلم السجود والصف الذى يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود فسجدوا ، ثم سلم النبى صلى الله عليه وسلم وسلمنا جميعا » هذا لفظ مسلم وكل طرق مسلم وغيره متفقة على تأخر الصف المقدم وتقدم المؤخر بعد سجوده فى الأولى .

وأما نص الشافعى فمخالف لما فى الحديث ولما فى المذهب فانه قال فى مختصر المزنى : صلى بهم الامام وركع وسجد بهم جميعا الا صفا يليه وبعض صف ينتظرون العدو ، فاذا قاموا بعد السجدين سجد الصف الذى حرسهم ، فاذا ركع ركع بهم جميعا ، واذا سجد سجد معه الذين حرسوا أولا الا صفا أو بعض صف يحرسه منهم ، فاذا سجدوا سجدتين وجلسوا سجد الذين حرسوه ، ثم يتشهدون ثم سلم بهم جميعا معا ، وهذا نحو صلاة النبى صلى الله عليه وسلم بعسفان ، قال : ولو تأخر الصف الذى حرس الى الصف الثانى وتقدم الثانى فحرس فلا بأس هذا نصه فى مختصر المزنى ، ونصه فى الأم مثله سواء .

واختلف أصحابنا فى حكم المسألة فقال القفال ومتابعوه من الخراسانيين : يصلى كما قال الشافعى ، وقال الشيخ أبو حامد والمحاملى والبنديجى وابن الصباغ والشيخ نصر وآخرون : هو الصواب ، قالوا : وهو مذهب الشافعى لأنه أوصى اذا صح الحديث أنه يعمل به وهو مذهبه ، وأنه يترك نصه المخالف له ، قالوا : ولعل الشافعى لم يبلغه الخبر أو ذهل عنه .

قال البغوى والرويانى وغيرهما من المحققين : يجوز الأمران ، وهو ما ثبت فى الحديث وما نص عليه الشافعى ، وهذا هو الصواب وهو مراد الشافعى ، لأنه ذكر الحديث فى الأم كما ثبت فى الصحيح ، وصرح فيه بسجود الصف الذى يلى النبى صلى الله عليه وسلم ثم ذكر الكيفية المشهورة ، فأشار الى جوازهما ، واستغنى بثبوت الحديث عن أن يقول : ويجوز أيضا ما ثبت فى الحديث ولم يقل الشافعى فى المختصر : ان الكيفية التى ذكرها هى صلاة النبى صلى الله عليه وسلم بعسفان . بل قال : وهذا نحو صلاة النبى صلى الله عليه وسلم بعسفان ، فأشبهه تجويزه كل واحد منهما ، وذكر الشافعى فى الأم أن الكيفية التى ذكرها ، وهى حراسة الصف الأول وسجود الثانى رواها أبو عياش .

وأما الكيفية التى ذكرها المصنف فهى مخالفة للحديث ولنص الشافعى ، ولكنها جائزة لأنها على وفق الحديث الا أنه ترك تقدم الصف المتأخر ، وتأخر المقدم ، ومعلوم أن هذا لا يبطل الصلاة ، وقد ذكر الشافعى جواز التقدم

والتأخر وتركها كما قدمناه عن نصه في الأم والمختصر ، فحصل أن الصحيح أن الذي جاء به الحديث والذي نص عليه الشافعي والمصنف كلها جائزة ، والذي في الحديث هو الأفضل لمتابعة السنة ، ولتفضيل الصف الأول . . فخصوا بالسجود أولا . قال أصحابنا : والحراسة مختصة بالسجود ، ولا يحرسون في غيره ، هذا هو المذهب الصحيح المشهور وهو المنصوص ، وبه قطع الجمهور ، وفيه وجه أنهم يحرسون في الركوع أيضا ، حكاه الرافعي وغيره .

قال أصحابنا : لهذه الصلاة ثلاثة شروط أن يكون العدو في جهة القبلة ، وأن يكون على جبل أو مستو من الأرض لا يسترهم شيء من أبصار المسلمين ، وأن يكون المسلمون كثرة تسجد طائفة وتحرس أخرى ، وقد ذكر المصنف هذه الشروط ، قال أصحابنا : ولا تمتنع الزيادة على صفين ، بل يجوز أن يكونوا صفوفًا كثيرة ثم يحرس صفان كما سبق . قال الشافعي والأصحاب : ولا يشترط أن يحرس جميع الصف ولا صفان ، بل لو حرس فرقان من صف واحد على المناوبة جاز بلا خلاف ، ولو حرس طائفة واحدة في الركعتين ففى صحة صلاة هذه الطائفة وجهان حكاهما الرافعي وغيره (أصحهما) الصحة ، وهو المنصوص في الأم ، وبه قطع الشيخ أبو حامد والبندنجي وغيرهما .

(فرع) إذا تأخر الصف الأول الساجدون أولا مع الإمام على وفق الحديث وتقدم الآخرون جاز بلا شك ، اتفقوا عليه للحديث ، لكن قال المتولي والرافعي : يشترط أن لا يكثر عملهم ولا يزيد على خطوتين بل يتقدم كل واحد خطوتين ويتأخر كل واحد من الأولين خطوتين ويدخل الذي يتقدم بين موقفين وأما على الكيفية التي ذكرها الشافعي وهو أن الصف الأول يحرس فيجوز التقدم أيضا والتأخر ولكن هل هو أفضل ؟ أم ملازمة كل إنسان موضعه ؟ فيه وجهان قال المسعودي والصيدلاني والغزالي وغيره من الخراسانيين : التقدم أفضل ، وقال العراقيون : الملازمة أفضل ، وفي لفظ الشافعي الذي قدمناه إشارة إلى هذا لأنه قال : فلا بأس والله أعلم .

(فرع) ذكرنا أن صلاة عسفان هذه مشروعة عندنا ، وبه قال مالك وأحمد . وقال أبو حنيفة : لا يجوز بل تتعين صلاة ذات الرقاع .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا يحمل في الصلاة سلاحا نجسا ، ولا ما يتأذى به الناس ، كالرمح في وسط الناس ، وهل يجب حمل ما سواه ؟ قال في الأم : يستحب ، وقال بعده : يجب ، قال أبو اسحاق المروزي : فيه قولان . (أحدهما) يجب لقوله عز وجل (ولا جناح (١) عليكم ان كان بكم اذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم) فدل على أن عليهم جناحا اذا وضعوا من غير اذى ولا مرض . (والثاني) لا يجب لأن السلاح انما يجب حمله للقتال ، وهو غير مقاتل في حال الصلاة ، فلم يجب حمله ، وعن أصحابنا من قال : ان كان السلاح يدفع به عن نفسه كالسيف والسكين وجب حمله وان كان يدفع به عن نفسه وعن غيره كالرمح والسنان لم يجب وحمل القولين على هذين الحالين ، والصحيح ما قال أبو اسحاق) .

(الشرح) قال أصحابنا : حمل السلاح في صلاة بطن نخل وصلاة ذات الرقاع ، وصلاة عسفان مأمور به ، وهل هو مستحب أم واجب ؟ فيه أربعة طرق أصحها باتفاق الأصحاب فيه قولان ، أصحهما عند الأصحاب مستحب ، وهو نصه في المختصر ، وأحد الموضعين في الأم ، والثاني واجب . (والطريق الثاني) ان كان يدفع عن نفسه فقط كالسيف والسكين وجب ، وان كان يدفع عن نفسه وغيره كالنشاب والرمح استحب ، وهذان الطريقتان في الكتاب (والثالث) حكاه الخراسانيون ، منهم القاضي حسين والفوراني وامام الحرمين والغزالي في البسيط والبعثي وغيرهم تجب قولاً واحداً (والرابع) لا يجب قولاً واحداً حكاه هؤلاء ، فمن قال بالوجوب احتج بقوله تعالى (وليأخذوا أسلحتهم) (١) والأمر للوجوب ، ومن قال بالنسب حمل الأمر عليه لأن الغالب السلامة . ومن قال بالفسق قال : لأنه متحقق الحاجة الى ما يدفع به عن نفسه بخلاف غيره ، وعلة صاحب الشامل وغيره بأنه يلزمه الدفع عن نفسه دون غيره . وفيه نظر .

قال أصحابنا : وللخلاف شروط (أحدها) طهارة السلاح ، فان كان نجسا كالسيف الملطخ بدم والذي سقى سما نجس والنبل المريش برش ما لا يؤكل لحمه أو برش ميتة لم يجز حمله بلا خلاف (الثاني) ألا يكون مانعا من بعض أركان الصلاة فان كان كبيضة تمنع مباشرة الجبهة لم يجز بلا خلاف

(١) الآية ١٠٢ من سورة النساء .

الا أن يمكن رفعها حال السجود فيجوز حملها ولا يجب (الثالث) أن لا يتأذى به أحد كرمح في وسط الناس ، فان خيف الأذى كره حمله (الرابع) أن يكون في ترك السلاح خطر محتمل لا مقطوع به ولا مظنون ، فأما اذا تعرض للهلاك غالبا لو تركه فيجب حمله قطعا ، صرح به امام الحرمين وغيره ، وقال الامام : ويحرم ترك السلاح والحالة هذه في الصلاة وغيرها •

واعلم أن الأصحاب ترجموا المسألة بحمل السلاح • قال امام الحرمين : ليس الحمل متعينا بل لو وضع السيف بين يديه وكان مد اليد اليه في السهولة كمدها اليه وهو محمول كان ذلك في معنى الحمل ، وله حكمه قطعا ، وان كان لا يظهر في تركه خلل ولكن لا يؤمن افضاؤه الى خلل فهو محل الخلاف في الصلاة وغيرها قال أصحابنا : واذا أوجبنا حمله فتركوه صحت صلاتهم بلا خلاف ، كالصلاة في أرض مغموسة وأولى بالصحة • قال امام الحرمين والغزالي في البسيط : ويحتمل أن يقال : المرخص في تغيير هيئة الصلاة هو الأخذ بالجزم ، فتاركه كمن صلى هذه الصلاة بلا خوف ، وهذا الذي قالاه احتمال لهما والا فلا خلاف في صحة الصحة • قال أصحابنا : ويجوز ترك السلاح للعذر بمرض أو أذى من مطر أو غيره لقوله تعالى (ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم) ^(١) قال القاضي ابن كج : والسلاح يقع على السيف والسكين والرمح والنشاب ونحوها ، فأما الترس والدرع فليس بسلاح والله أعلم • قال الشيخ أبو حامد والبندنجي : السلاح أربعة أقسام : حرام ومكروه ومختلف في وجوبه ومختلف الحال • فالحرام النجس كالشباب المريش بریش نجس والسلاح الملطخ بدم وغيره والمكروه ما كان ثقيلا يشغله عن الصلاة كالجوش والترس والجعبة ونحوها ، والمختلف في وجوبه ما سوى ذلك ومختلف الحال كالرمح وغيره مما يتأذى به جاره فان كان في أثناء الناس كره ، وان كان في طرفهم فلا اذا قلنا المسألة على قولين ، وان قلنا بالطريق الثاني : انها على حالين كان السلاح على خمسة أقسام : محرم ومكروه كما ذكرنا ، وواجب وهو ما يدفع به عن نفسه ، ومستحب وهو ما يدفع به عن غيره ، ومختلف الحال •

(١) الآية ١٠٢ من سورة النساء •

(فرع) في مذاهب العلماء في حمل السلاح

والأصح عندنا أنه لا يجب لكن يستحب وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد وداود واحتج من أوجبه بقوله تعالى « وليأخذوا أسلحتهم » (١) وبقوله تعالى « ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر (٢) أن تضعوا أسلحتكم » قالوا : ورفع الجناح عند العذر يدل على وجوبه اذا لم يكن عذر ، وأجاب الأصحاب بأن الأمر هنا محمول على الندب ورفع الجناح لا يلزمه منه الوجوب ، بل معناه رفع الكراهة . فأما اذا قلنا لا يجب نقول يكره ترك السلاح اذا لم يكن عذر ، فاذا كان زالت الكراهة والجناح . هكذا أجاب الشيخ أبو حامد والقاضي أبو الطيب والأصحاب .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(فان اشتد الخوف ولم يتمكن من تفريق الجيش صلوا رجلا ركبانا مستقبلي القبلة وغير مستقبليها لقوله تعالى (فان خفتم فرجالا أو ركبانا) قال ابن عمر : « مستقبلي القبلة وغير مستقبليها » وروى نافع عن ابن عمر : « اذا كان الخوف اكثر من ذلك صلى ركباً وقائماً يومئ ايماء » قال الشافعي : ولا بأس ان يضرب الضربة ويطن الطعنة ، فان تابع أو عمل ما يطول بطلت صلاته ، وحكى الشيخ أبو حامد الاسفرايني عن أبي العباس رحمه الله انه قال : ان لم يكن مضطراً اليه بطلت صلاته ، وان كان مضطراً اليه لم تبطل كالشيء وحكى عن بعض اصحابنا انه قال : ان اضطر اليه فعل ولكن تلزمه الاعادة كما نقول فيمن لم يجد ماء ولا تراباً انه يصلي ويعيد فان استفتح الصلاة ركباً لم امن فنزل - فان استدبر القبلة في النزول - بطلت صلاته لانه ترك القبلة من غير خوف ، وان لم يستدبر قال الشافعي رحمه الله : بنى على صلاته لانه عمل قليل فلم يمنع البناء . وان استفتحها رجلاً فخاف فركب ، قال الشافعي : ابتدا الصلاة وقال أبو العباس : ان لم يكن مضطراً اليه ابتدا لانه عمل كثير لا ضرورة به اليه . وان كان مضطراً لم تبطل لانه مضطر اليه فلم تبطل كالشيء ، وقول أبي العباس أقيس ، والأول اشبه بظاهر النص .

[اذا راوا سودادا فظنوه عدوا وصلوا صلاة شدة الخوف ثم بان انه لم يكن عدوا ففيه قولان (أحدهما) تجب الاعادة لانه فرض فلم يسقط بالخطأ كما لو ظن انه أتى بفرض ثم علم انه لم يأت به (والثاني) لا اعادة عليه وهو الأصح لان العلة في جواز الصلاة شدة الخوف والعلة موجودة في حال الصلاة

(١) الآية ١٠٢ من سورة النساء .

(٢) الآية ٢٣٦ من سورة البقرة .

فوجب ان يجزئه كما لو رأى عدوا فظن انهم على قصده فصلى بالاياء ثم علم انهم لم يكونوا على قصده فاما اذا رأى العدو فخافهم فصلى صلاة شدة الخوف ثم بان أنه كان بينهم حاجز من خندق أو ماء ففيه طريقان ، من أصحابنا من قال : على قولين كالتى قبلها ومنهم من قال : تجب الاعادة ها هنا قولاً واحداً لأنه فرط في ترك تأمل المانع فلزمه الاعادة فاما اذا غشيه سيل أو طلبه سبع جاز أن يصلى صلاة شدة الخوف ، فاذا أمن لم تلزمه الاعادة . قال المزنى : قياس قول الشافعى رحمه الله أن الاعادة عليه لأنه عذر نادر ، والمذهب الأول لأن جنس الخوف معتاد فسقط الفرض بجميعة (١) .

(الشرح) حديث ابن عمر هذا صحيح رواه البخارى بقريب من معناه ، وسبق بيانه في أول استقبال القبلة . وذكرنا هناك أيضاً أن قوله تعالى (رجالاً) جمع راجل لا جمع رجل . وقوله (ويطعن) هو بضم العين على المشهور ، ويقال بفتحها ، يقال طعن في النسب ونحوه يطن - بفتح العين - ويطعن بالرمح بضمها ، وقيل لغتان فيهما .

(اما حكم المسألة) فقال الشافعى والأصحاب رحمهم الله : اذا التحم القتال ولم يتمكنوا من تركه بحال لقتلهم وكثرة العدو ، واشتد الخوف ، وان لم يلتحم القتال فلم يأمنوا أن يركبوا أكتافهم لو ولوا عنهم وانقسموا فرقتين وجب عليهم الصلاة بحسب الامكان ، وليس لهم تأخيرها عن الوقت بلا خلاف ، ويصلون ركباناً ومشاة ، ولهم ترك استقبال القبلة اذا لم يقدروا عليه .

قال أصحابنا : ويجوز اقتداء بعضهم ببعض مع الاختلاف في الجهة كالمصلين في الكعبة وحولها قال أصحابنا : وصلاة الجماعة في هذا الحال أفضل من الانفراد كحالة الأمن لعموم الأحاديث في فضيلة الجماعة وممن صرح بتفضيل الجماعة على الانفراد هنا صاحب الشامل والمتولى وصاحب البيان وغيرهم . قال الشيخ أبو حامد في التعليق (فان قيل) اذا صلوا جماعة لا يمكنهم الاقتداء لعدم المشاهدة (فالجواب) أن المعتبر في الاقتداء العلم بصلاة الامام لا المشاهدة كما لو صلى في آخر المسجد بصلاة الامام ولا يراه ، لكن يعلم صلاته فانه يصح بالاجماع ، وحكى القاضى أبو الطيب وابن الصباغ وغيرهما عن أبي حنيفة أنه قال : لا تصح صلاتهم جماعة قال الشافعى

(١) هذه القطعة التى أبتناها بين المعقوفين انما هى فصل كبير فى متن المهذب سقط من

ش ، وق فتأمل (ط) .

والأصحاب : وإذا لم يتمكنوا جماعة أو فرادى من اتمام الركوع والسجود أو مأوا بهما وجعلوا السجود أخفض من الركوع ولا يلزم الماشي استقبال القبلة في الركوع والسجود ولا في الاحرام ولا وضع الجبهة على الأرض بلا خلاف ، بخلاف المتنفل في السفر ، والفرق شدة الحاجة والضرورة هنا . ولا يجوز الصياح ولا غيره من الكلام بلا خلاف ، فان صاح فبان معه حرفان بطلت صلاته بلا خلاف ، لأنه ليس محتاجا اليه بخلاف المشى وغيره .

ولا تضر الأفعال اليسيرة بلا خلاف لأنها لا تضر في غير الخوف ففيه أولى وأما الأفعال الكثيرة فان لم تتعلق بالقتال بطلت الصلاة بلا خلاف وان تعلقت به كالطعنات والضربات المتوالية فان لم يحتاج اليها أبطلت بلا خلاف أيضا لأنها عبث وان احتاج اليها ففيه ثلاثة أوجه أصحها عند الأكثرين لا يبطل وبه قال ابن سريج وأبو اسحق والقفال ، ومن صححه صاحب الشامل والمستطهرى والرافعى وغيرهم قياسا على المشى ، ولأن مدار القتال على الضرب ولا يحصل المقصود غالبا بضربة وضربتين ، ولا يمكن التفريق بين الضربات (والوجه الثاني) يبطل ورجحه المصنف والبندنجي وكثيرون من العراقيين وحكاه المصنف والبندنجي عن النص ، وحكاه غيره عن ظاهر النص وادعى المحتجون له أن الحاجة الى تتابع الضربات نادر فلم تسقط الاعادة كصلاة من لم يجد ماء ولا ترابا وهذا استدلال ضعيف أو باطل فانه انكار للحس والمشاهدة (والثالث) تبطل ان كرر في شخص ولا تبطل ان كرر في أشخاص ، حكاه الخراسانيون وبعضهم عبر عن الأوجه بأقوال ، ومن سماها أقوالا الغزالي في البسيط والمشهور أنها أوجه ، ومن قال بالوجه الأول الصحيح تأول نص الشافعى في المختصر وغيره على من تابع الضربات من غير عذر .

(فسر) قال أصحابنا : لو تلطخ سلاحه بدم ألقاه أو جعله في قرابة تحت ركابه ان احتل الحال ذلك فان احتاج الى امساكه فله امساكه للضرورة ثم ظاهر كلام الأصحاب القطع بوجوب الاعادة ، ونقل امام الحرمين عن الأصحاب وجوب الاعادة لندوره ، ثم أفكر عليهم كونه عذرا نادرا ؛ وقال : تلطخ السلاح في القتال بالدم من الأعذار العامة في حق المقاتل ولا سبيل الى تكليفه تنحية السلاح فتلك النجاسة في حقه ضرورة كنجاسة المستحاضة في

حقها ، ثم جعل المسألتين على قولين مرتبين على القولين فيمن صلى في موضع نجس ، وجعل هذه الصورة أولى بعدم الاعادة لاحاق الشرع القتال لسائر مسقطات الاعادة في سائر المحتملات ، كاستدبار القبلة والايماء بالركوع والسجود .

(فرع) قال صاحب الشامل وآخرون : قال الشافعى : ولا بأس أن يصلى في الخوف ممسكا عنان فرسه ؛ لأنه عمل يسير ؛ قال الشافعى : فإن نازعه فرسه فجبذه اليه جبذة أو جبذتين أو ثلاثة ونحو ذلك غير منحرف عن القبلة فلا بأس فإن كثرت مجاذبته بطلت صلاته قال صاحب الشامل : وهذا بخلاف ما ذكرناه في الضربات والطعنات ، قال ؛ وانما فرق الشافعى بينهما لأن الجبذات أخف عملا من الضربات ، قال : وهذا يدل على أنه يعتبر كثرة العمل دون العدد .

(فرع) قال الشافعى في الأم والأصحاب : يصلون صلاة العيد والكسوف في شدة الخوف على هيئة صلاة الخوف ، ولا تجوز صلاة الاستسقاء لذلك ، وفرق الشافعى والأصحاب بأنه يخاف فوت العيد والكسوف دون الاستسقاء .

(فرع) قال الشافعى والأصحاب : تجوز صلاة شدة الخوف في كل ما ليس بمعصية من أنواع القتال ، ولا تجوز في المعصية ؛ وسبق ايضاح صورة في أول الباب ، ومختصره أنه يجوز في قتال الكفار والبغاة وقطاع الطريق ولا يجوز للبغاة ولا للقطاع ، ولو قصدت نفسه أو نفس غيره فاشتغل بالدفع فله هذه الصلاة ولو قصد ماله فله هذه الصلاة ان كان المال حيوانا ، وان كان غيره فطريقان (أصحابهما) جوازها (والثانى) منعها لحقة أمر [ها] ولو انهزم المسلمون من كفار ان كانوا متحرفين لقتال أو متحيزين الى فئة ، أو كان بازائهم أكثر من مثلهم فالهزيمة جائزة فلهم صلاة شدة الخوف ، والا فلا لأنها محرمة ؛ قال أصحابنا ؛ ولو انهزم الكفار فتبعهم المسلمون وكانوا بحيث لو أكملوا الصلاة على الأرض الى القبلة فاتهم العدو لم يجز صلاة شدة الخوف لأنهم ليسوا خائفين ، بل يطلبون ، وانما جوزت هذه الصلاة للخائف ، فان خافوا كميناً أو كرههم فلهم صلاة شدة الخوف لوجود سببه .

(فرع) قال الشافعى والأصحاب : لا تختص صلاة شدة الخوف بالقتال بل تجوز فى كل خوف ، فلو هرب من سيل أو حريق أو سبع أو جمل أو كلب ضار أو صائل أو لص أو حية أو نحو ذلك ، ولم يجد عنه معدلا فله صلاة شدة الخوف بالاتفاق ، لوجود الخوف . وأما المديون المعسر العاجز عن بينة الاعسار ولا يصدقه غريمه ولو ظفر به جيسه فاذا هرب منه فله أن يصلحها على المذهب ، وبه قطع الأكثرون . وقال الشافعى فى الاملاء : من طلب لا ليقول بل ليحبس أو يؤخذ منه شيء لا يصلحها حكاها عنه صاحب الشامل والمذهب القطع بالجواز لأنه خائف من ظلم فأشبهه خوف العدو ، ولو كان عليه قصاص ويرجو العفو اذا سكن غضب المستحق ؛ قال الأصحاب : له أن يهرب ، ويصلى صلاة شدة الخوف هاربا ، وقد سبق نظيره فى التخلف عن الجماعة ، لأنه يستحب للمستحق العفو فكأنه مساعد له على التوصل الى العفو اذا سكن غضبه ، واستبعد امام الحرمين جواز هذه الصلاة له ، وحيث جوزنا له صلاة شدة الخوف بهذه الأسباب غير القتال فلا اعادة عليه على المذهب .

ونقل المصنف وغيره عن المزنى أنه خرج قولاً للشافعى أنه تلزمه الاعادة لأنه عذر نادر ، قال الأصحاب : هذا داخل فى جملة الخوف فلا ينظر الى أفرادها ، كما أن المرض عذر عام فلو وجد نوع مرض منه نادر كان له حكم العام فى الترخص . أما اذا كان محرما بالحج وضاق وقت وقوفه وخاف فوت الحج ان صلى لا بثا على الأرض بأن يكون قريبا من أرض عرفات قبل طلوع الفجر ليلة النحر وقد بقى بينه وبين طلوع الفجر قدر ما يسع صلاة العشاء فقط ولم يكن صلاها فقيه ثلاثة أوجه حكاها امام الحرمين وآخرون عن القفال (الصحيح) يؤخر الصلاة ويذهب الى عرفات ، لأن فى تفويت الحج ضررا ومشقة شديدة ، وتأخير الصلاة يجوز بالجمع بين الصلاتين ومشقته دون هذا . (والثانى) يجب عليه الصلاة فى موضعه ويفوت الحج لأنها أكد منه لأنها على الفور بخلاف الحج ، وأشار الرافعى الى ترجيح هذا الوجه ، وقال : يشبه أن يكون أشبه بكلام الأئمة . (والثالث) له أن يصلى صلاة شدة الخوف فيحصل الحج والصلاة فى الوقت وهذا ضعيف لأنه محصل لا خائف ، والله أعلم .

(فسر) اذا صلى متمكنا على الأرض الى القبلة فحدث خوف في أثناء الصلاة فركب ففيه ثلاثة طرق مشهورة (أصحها) عند الشيخ أبي حامد والبندنجي والرافعي والجمهور وهو نصه في الأم أنه ان اضطر الى الركوب لم تبطل صلاته فيبني ، وان لم يضطر بل كان قادرا على القتال واتمام الصلاة راجلا فركب احتياطا بطلت صلاته ، ولزمه الاستئناف ، وهذا الطريق قول جمهور أصحابنا المتقدمين ، قال صاحب الحاوي : هو قول ابن سريج وأبي اسحاق وأكثر أصحابنا ووجه ظاهر . (والطريق الثاني) بطلان الصلاة مطلقا حكاه الشيخ أبو حامد والأصحاب وهو ظاهر نص الشافعي في المختصر ، وقطع به القاضي أبو الطيب في تعليقه ، واختاره المصنف في التنبيه . (الطريق الثالث) فيه قولان حكاه المصنف في التنبيه والبندنجي والمحاملي والماوردي والمتولي وآخرون (أحدهما) [عند] المحاملي في المجموع : تبطل (وأصحهما) عند المتولي وغيره لا تبطل . وأما قول المصنف في الكتاب : قول أبي العباس أقيس فمعناه الفرق بين المضطر وغيره أقيس من ظاهر النص ، وهو البطلان مطلقا ، قال أصحابنا : واذا قلنا : لا تبطل بالركوب فان قل عمله بنى وان كثر فعلى الخلاف السابق في الضربات والعمل الكثير للحاجة .

أما اذا كان يصلى - راكبا - صلاة شدة الخوف فأمن وجب النزول في الحال بلا خلاف فان استمر بطلت صلاته بلا خلاف فان نزل قال الشافعي : بنى على صلاته ، وبهذا قطع المصنف وسائر العراقيين وجماعات من الخراسانيين وذكر جماعة منهم أنه ان قل فعله في نزوله بنى ، وان كثر فعلى الخلاف في الضربات ، والمذهب أنه يبنى مطلقا كما نص عليه وقاله الجمهور ، فعلى هذا يشترط أن لا يستدبر القبلة في نزوله ، فان استدبرها بطلت صلاته بلا خلاف ، صرح به المصنف والبندنجي والقاضي أبو الطيب وابن الصباغ وسائر الأصحاب ، واتفقوا على أنه اذا لم يستدبرها بل انحرف يمينا وشمالا يكره ولا تبطل صلاته ، وممن صرح به القاضي وابن الصباغ والله أعلم .

واحتج الشافعي في الفرق بين الركوب والنزول حيث نص على البناء في النزول وعلى الاستئناف في الركوب بأن النزول عمل خفيف ، والركوب كثير فاعترض عليه المزني وقال : قد يكون الفارس أخف ركوبا وأقل شغلا

لفروسيته من نزول ثقيل غير فارس ، فأجاب الأصحاب بأجوبة (أحدها)
أن الشافعي اعتبر الغالب من عادة الناس ، وما ذكره المزني نادر فلا اعتبار
به ، فإن وجد من الناس من هو بخلاف ذلك ألحق بالغالب (والثاني) أن
الشافعي اعتبر حال الشخص الواحد ، والواحد الخفيف الركوب نزوله أخف
من ركوبه ، ولم يعتبر حال شخصين في نزول أحدهما وركوب الآخر .

(فرع) إذا رأوا سوادا ابلا أو شجرا أو غيره ، فظنوه عدوا فصلوا
صلاة شدة الخوف فبان الحال ، ففى وجوب الاعادة قولان مشهوران
(أحدهما) تجب الاعادة لعدم الخوف في نفس الأمر ، وهو نصه في الأم
والمختصر (والثاني) لا اعادة وهو نصه في الاملاء لوجود الخوف حال
الصلاة ، واختلفوا في محل القولين فقالت طائفة ، هما اذا أخبرهم ثقة
بالخوف فبان خلافه ، فان ظنوا العدو من غير اخبار وجبت الاعادة قولاً
واحداً . وقال الجمهور : هما جاريان مطلقاً ، وهو ظاهر إطلاق المصنف
وغيره ، وحكى القاضي حسين في تعليقه والبعوى في المسألة ثلاثة أقوال
(الجديد) تجب الاعادة (والثاني) قاله في الاملاء لا اعادة (والقديم) ان
كان في دار الاسلام وجبت الاعادة ، وان كان في دار الحرب فلا لأن الخوف
غالب فيها ، واذا ضم اليها الطريق السابق صارت أربعة أقوال (أحدها)
يعيدون (والثاني) لا (والثالث) يعيدون في دار الاسلام (والرابع) يعيدون
ان لم يخبرهم ثقة وهو نصه في الاملاء ، واختلفوا في الأصح من الخلاف
فصحح المصنف هنا وفي التنبيه والمحاملي في المجموع والمقنع والشيخ نصراً
في تهذيبه وصاحباً العدة والبيان عدم الاعادة ، وصحح الشيخ أبو حامد
والماوردي والغزالي في البسيط والبعوى والرافعي وغيرهم وجوب الاعادة .

قال امام الحرمين : لعله الأصح ، وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد وداود ؛
وقال جماعة من أصحابنا : وهو اختيار المزني ، وقال الشيخ أبو حامد : ليس
هو مذهب المزني بل هو الزام له على الشافعي ، لأن مذهب المزني أن كل من
صلى بحسب طاقته لا اعادة عليه ، قلت : الصحيح وجوب الاعادة مطلقاً
لأنهم يتيقنوا الغلط في القبلة . (وأما قول) المصنف في احتجاجه للقول الآخر
(لا اعادة كما لو رأوا عدوا فصلوها ثم بان أن العدو لم يكن قاصداً لهم)

فالجواب عنه أن هذه الصورة لا ينسبون فيها الى تفريط ، لأن القصد لا اطلاع عليه بخلاف الغلط في السواد فانهم مفرطون في تامة (١) والله أعلم .

هذا كله اذا بان لهم أن السواد ليس عدوا وكذا لو شكوا فيه فحكمه كما لو تيقنوا أنه ليس عدوا . نص عليه الشافعي في المختصر ؛ أما اذا تحققوا العدو فصلوا صلاة شدة الخوف ثم بان أنه كان دونهم حائل كخندق أو ماء أو نار وما أشبهه ففيه طريقتان مشهوران ، ذكرهما المصنف هنا وفي التنبيه وجمهور العراقيين (أحدهما) القطع بوجوب الاعادة لتقصيرهم في تأمل الحائل ، وأصحهما أنه على القولين في مسألة السواد السابقة وبهذا قطع جمهور الخراسانيين والقاضي أبو الطيب في تعليقه وصاحب الحاوي وغيرهما من العراقيين ، واتفقوا على أن الصحيح هنا وجوب الاعادة قال الخراسانيون: ويجرى القولان في كل سبب جهلوه بحيث لو علموه امتنعت صلاة شدة الخوف كالأمثلة السابقة ، وكما لو كان بقرهم حصن يمكن التحصين فيه ، أو كان العدو قليلا وظنوه كثيرا ، أو كان هناك مدد للمسلمين . قال البغوي وغيره : لو صلوا في هذه الأحوال صلاة عسنان جرى القولان ولو صلوا صلاة ذات الرقاع — فان جوزناها في الأمن — فهذا أولى ، والا جرى القولان .

قال أصحابنا : القولان هنا يشبهان القولين في نسيان ترتيب الوضوء ونسيان الماء في رحله ونسيان الفاتحة ، ومن صلى بالاجتهاد أو صام فصادف ما قبل الوقت ومن تيقن الخطأ في القبلة ، ومن صلى بنجاسة جهلها ، وكذا لو نسيها على طريقة لبعض الخراسانيين ، وكذا لو دفع الزكاة الى من ظنه فقيرا فبان غنيا ، أو استتاب المعصوب في الحج فبرئ وظأئرها ؛ وقد سبقت في أبوابها .

(فرع) في مذاهب العلماء في صلاة شدة الخوف

هي جائزة بالاجماع الا ما حكاه الشيخ أبو حامد عن بعض الناس أنها لا تجوز بل يجب تأخير الصلاة حتى يزول الخوف كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق ، وهذا غلط فانه قد يموت وتبقى في ذمته ، مع أن

(١) يريد صلاة تامة فحذف الموصوف اكتفاء بالصفة (ط) .

هذا القول مخالف للقرآن والأحاديث للقياس على إيمان المريض ونحوه وأما قصة الخندق فمنسوخة فانها كانت قبل نزول آية صلاة الخوف كما سبق ويجب أن يصلى صلاة شدة الخوف سواء التحم القتال أم لا ، ولا يجوز تأخيرها عن الوقت هذا مذهبنا ومذهب الجمهور وقال أبو حنيفة ان اشتد ولم يلتحم القتال ، فان التحم قال : يجوز التأخير . دليلنا عموم قوله تعالى (فان خفتم فرجالا أو ركباناً) ^(١) ويجوز عندنا صلاة شدة الخوف رجالا وركباناً جماعة كما يجوز فرادى . وبه قال أحمد وداود ، وقال مالك وأبو حنيفة لا تجوز .

(فرغ) لو صلى صلاة الخوف في الأمن قال أصحابنا . ان صلوا صلاة شدة الخوف لم تصح بلا خلاف لكثرة المنافيات فيها ، وان صلوا صلاة بطن نخل صحت بلا خلاف ، لأنه ليس فيها الا صلاة مفترض خلف متنفل ، وهو جائز عندنا ، وان صلوا صلاة عسфан فصلاة الامام ومن سجد معه صحيحة وفي صلاة الحارسين الوجهان السابقان في باب صلاة الجماعة فيما اذا تخلف المأموم في الاعتدال حتى سجد الامام السجدين (أصحهما) تصح ، وان صلوا صلاة ذات الرقاع ففى صلاة الامام طريقان مشهوران (أحدهما) القطع بصحتها ، وبه قطع الشيخ أبو حامد والبندنجي ، وادعى صاحب البيان أنه قول عامة أصحابنا ، لأنه ليس فيه الا تطويل القراءة والقيام والتشهد (وأصحهما) وبه قال القاضي أبو الطيب وصاحب الحاوى وآخرون . ونقله الرافعي عن الأكثرين أن في صحة صلاته قولين كما لو فرقهم أربع فرق ، لأنه ينتظرهم بلا عذر . وأما صلاة المأمومين فصلاة الطائفة الأولى فيها القولان فيمن فارق الامام بغير عذر (أصحهما) صحيحة ، وأما الطائفة الثانية فان أبطنا صلاة الامام بطلت صلاتهم ان علموا ؛ وهل المعتبر علمهم ببطان صلاته أم صورة حاله ؟ فيه الخلاف السابق في موضعه ، وان صححنا صلاة الامام أو أبطناها ولم يعلموا فاحرام الطائفة الثانية صحيح ، وهل تبطل صلاتهم بمفارقتهم له لاتمام صلاتهم ؟ فيه خلاف مشهور .

قال أصحابنا : هو مبنى على الوجهين السابقين في أنهم يفارقون الامام

(١) الآية ٢٣٩ من سورة البقرة .

حكما أم لا ؟ ان قلنا : يفارقونه حكما ففى بطلان صلاتهم قولان فيمن فارق الامام بلا عذر ، فان قلنا يبطل فذاك ، والا فيبني على القولين فيمن نوى الاقتداء بعد الانفراد ، وان قلنا بالمذهب انهم يفارقونه فعلا ولا يفارقونه حكما بطلت صلاتهم قولاً واحداً لأنهم انفردوا بركعة عمدا وهم في حكم القدوة ، وانما كان يحتمل هذا في الخوف للحاجة .

وفي المسألة طريق آخر قاله الشيخ أبو حامد لا تبطل صلاتهم قولاً واحداً . وفي ظاهر نص الشافعى إشارة اليه لأنه قال : أحببت لهم أن يعيدوا الصلاة . وهذا الطريق حكاه صاحب البيان وغيره وهو ضعيف أو باطل . قال أصحابنا : ولو صلوا في الأمن على رواية ابن عمر السابقة بطلت صلاة المأمومين كلهم بلا خلاف والله أعلم .

قال الشافعى رحمه الله : لو صلوا صلاة الخوف في قتال حرام أعادوا . قال الشيخ أبو حامد والأصحاب : مراده اذا صلوا صلاة شدة الخوف ، فان صلوا احدى صلوات الخوف الثلاث الباقية فحكمه حكم صلاتهم في الأمن ، وقد سبق بيانه والله أعلم .

باب ما يكره لبسه وما لا يكره

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويحرم على الرجل استعمال الديباج والحرير في اللبس والجلوس وغيرهما ، لما روى حذيفة قال « نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير والديباج وأن نجلس عليه . وقال : هو لهم في الدنيا ولكم في الآخرة ») .

(الشرح) حديث حذيفة رواه البخارى ومسلم الى قوله « هو لهم في الدنيا ولكم في الآخرة » والى قوله « وأن نجلس عليه » فانه في البخارى دون مسلم . والديباج بكسر الدال وفتحها لغتان مشهورتان الكسر أفصح ؛ وهو عجمى معرب وجمعه ديباج وديابج ؛ وقوله « وأن نجلس عليه » بفتح النون .

(اما حكم المسألة) فيحرم على الرجل استعمال الديباج والحرير في اللبس والجلوس عليه والاستناد اليه والتغطى به واتخاذة سترا وسائر وجوه

استعماله ، ولا خلاف في شيء من هذا الا وجها منكرا حكاه الرافعي أنه يجوز للرجال الجلوس عليه ، وهذا الوجه باطل وغلط صريح منابذ لهذا الحديث الصحيح ، هذا مذهبنا ، فأما اللبس فمجمع عليه ، وأما ما سواه فجوزه أبو حنيفة ووافقنا على تحريمه مالك وأحمد ومحمد وداود وغيرهم . دليلنا حديث حذيفة ، ولأن سبب تحريم اللبس موجود في الباقي ، ولأنه اذا حرم اللبس مع الحاجة فغيره أولى ، هذا حكم الذكور البالغين ؛ فأما الصبي فهل يجوز للولي الباسه الحرير ؟ فيه ثلاثة أوجه في البيان وغيره :

(أحدها) يحرم على الولي الباسه وتمكينه منه ، لعموم قوله صلى الله عليه وسلم في الذهب والحرير « حرام على ذكور أمتي » وللحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « رأى الحسن بن علي رضي الله عنهما أخذ تمر من تمر الصدقة فقال : كخ كخ » أي ألقها ، وهو بفتح الكاف ، ويقال باسكان الخاء وبكسرهما مع التنوين ، وكما يمنعه من شرب الخمر والزنا وغيرهما . (والثاني) يجوز له الباسه الحرير ما لم يبلغ لأنه ليس مكلفا ولا هو في معنى الرجل في هذا بخلاف الخمر والزنا . وأما حديث التمرة فلا أنه اتلاف مال لغيره ، ولا خلاف أنه يجب على الولي منعه منه ، وأنه تجب غرامته في مال الصبي (والثالث) ان بلغ سبع سنين حرم والا فلا ، لأن ابن سبع له حكم البالغين في أشياء كثيرة ، هكذا ضبطوه في حكاية هذا الوجه ، ولو ضبط بسن التمييز لكان حسنا ، لكن الشرع اعتبر السبع في الأمر بالصلاة ، واختلفوا في الراجح من الأوجه ، فالصحيح جوازه مطلقا ، وبه قطع صاحب الابانة وصححه الرافعي في المحرر . قال صاحب البيان وهو المشهور وقطع الشيخ نصر في تهذيبه بالتحريم ورجحه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح وقال البغوى : يجوز للصبيان لبس الحرير ، غير أنه اذا بلغ سبع سنين ينهى عنه ، هذا لفظه ، وحمله الرافعي في الشرح على القطع منه بالوجه الثالث ، وصححه وليس هو صريحا في ذلك ، والأصح على الجملة أنه ليس بحرام حتى يبلغ ، وتجري الأوجه الثلاثة في الباسهم حلى الذهب ؛ وسنوضحها في باب زكاة الذهب والفضة ان شاء الله تعالى .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(فان كان بعض الثوب أبريسم وبعضه قطناً ، فان كان الإبريسم أكثر لم يحل وان كان أقل كالأخر لحمته صوف وسداه أبريسم حل ، لما روى عن ابن عباس قال « انما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الثوب المصمت من الحرير » فاما العلم وسدا الثوب فليس به بأس ، ولأن السرف يظهر في الأكثر دون الأقل وان كان نصفين ففيه وجهان (أحدهما) يحرم لأنه ليس الغالب الحلال (والثاني) يحل وهو الأصح لأن التحريم ثبت بقلبة المحرم والمحرم ليس بغالب وان كان في الثوب قليل من الحرير والديباج كالجبة المكفوفة بالحرير والمجيب بالديباج وما أشبههما لم يحرم ، لما روى على رضى الله عنه قال « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرير الا في موضع أصبعين أو ثلاث أو أربع » وروى « انه كان للنبي صلى الله عليه وسلم جبة مكفوفة الجيب والكمين والفرجين بالديباج » فان كان له جبة محشوة بإبريسم لم يحرم لبسها لأن السرف فيها غير ظاهر) .

(الشرح) حديث ابن عباس رضى الله عنهما صحيح رواه أبو داود والبيهقي وغيرهما بإسناد صحيح بلفظه ، وأما حديث على فرواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وغيرهم لكن من رواية عمر بن الخطاب لا من رواية على ، وأما حديث الجبة المكفوفة فصحيح رواه أبو داود بلفظه هذا بإسناد صحيح الا رجلا اختلفوا في الاحتجاج به من رواية أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما ورواه النسائي بإسناد صحيح ؛ ورواه مسلم من رواية أسماء أيضا ببعض معناه ، فقال مكفوفة الفرجين بالديباج .

وقوله « أبريسم » هو عجمي معرب اسم جنس منصرف بلا خلاف ، وانما نهت عليه لأنه يقع في أكثر نسخ المذهب أو بعضها ، فان كان بعض الثوب أبريسم . والصواب أبريسما ويصح الأول على أن كان هي التي للشأن [اللفظ] ؛ وفيه ثلاث لغات : فتح الهمزة وكسرها مع فتح الراء فيها . والثالثة بكسر الهمزة والراء ، حكاه ابن السكيت والجوهري وغيرهما . وقوله (لحمته صوف) هو بضم اللام على المشهور عند أهل اللغة ، وكذلك لحمته النسب . وقال ابن الأعرابي هما : بالفتح . قوله (وسداه) هو بفتح الميم ، مقصور ، وحكى ابن فارس في المجمل جواز مده .

وقوله (المصمت) بفتح الميم الثانية أى الحرير الخالص . والسرف

مجاوزه الحد قوله (الا موضع أصبعين أو ثلاثة أو أربعة) هكذا هو في نسخ المذهب ، ثلاثة أو أربعة ، وكذا هو في رواية أبي داود ، ووقع في صحيح مسلم ثلاث أو أربع بحذف الهاء وهو الأصوب ، ويصح الأول على أن المراد بالأصبع العضو . قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح قول الغزالي : سدا الخز أبريسم ولحمته صوف واللحمة أكثر قد يتوهم منه أن سدا كل ثوب مطلقا أقل من لحمته ، وليس الأمر كذلك ، بل يختلف باختلاف الصنعة ، واختلاف أنواع الثياب ، فمنها ما يدفن الصانع اللحمة منه في السدا ، ويجعل السدا هو الظاهر ، ومنها ما يظهر اللحمة على السدا ويدفن السدا فيه ، وكذلك منها ما يكون سداه أكثر وزنا ، ومنها ما يكون لحمته أكثر وزنا وانما وقع الخز منه على الوجه المذكور بحسب الصنعة .

(اما أحكام الفصل) ففيه مسائل (أحداها) اذا كان بعض الثوب حريرا ، وبعضه غيره ونسج منهما ففيه طريقتان (أحدهما) قاله القفال ، وقليل من الخراسانيين : ان كان الحرير ظاهرا يشاهد حرم وان قل وزنه ، وان استتر لم يحرم وان كثر وزنه ، لأن الخيلاء والمفاخرة انما تحصل بالظاهر . (والطريق الثاني) وهو الصحيح المشهور ، وبه قطع العراقيون وجمهور الخراسانيين أن الاعتبار بالوزن ، فان كان الحرير أقل وزنا حل ، وان كان أكثر حرم ، وان استويا فوجهان (الصحيح) منهما عند المصنف وجمهور الأصحاب الحل ، لأن الشرع انما حرم ثوب الحرير ، وهذا ليس بحرير ، وقطع به الشيخ أبو حامد (والثاني) التحريم حكاه صاحب الحاوي عن البصريين وصححه ، وليس كما صحح .

(الثانية) قال أصحابنا : يجوز لبس المطرز بشرط أن لا يجاوز طراز الحرير أربع أصابع ، فان زاد عليها فحرام للحديث السابق ، ويجوز لبس الثوب المطرز والمجيب ونحوهما بشرط أن لا يجاوز العادة فيه ، فان جاوزها حرم بالاتفاق ، ولو رقع ثوبه بديباج قالوا هو كتطريزه ، وقول البغوي : لو رقع بقليل ديباج جاز محمول على ما ذكرنا ، ولو خاط نوبا بأبريسم جاز لبسه بلا خلاف ، بخلاف الدرع المنسوجة بذهب قليل فانها تحرم لكثرة

الخيلاء فيه ، ولو اتخذ سبحة فيها خيط حرير لم يحرم استعمالها لعدم
الخيلاء .

(الثالثة) لو اتخذ جبة من غير الحرير وحشاها حريرا أو حشا القباء
والمخدة ونحو ذلك الحرير جاز لبسها واستعمال كل ذلك ، نص عليه
الشافعى ، وقطع به المصنف وجماهير الأصحاب ، ونقل امام الحرمين الاتفاق
عليه ، وقال البغوى : جاز على الأصح فأشار الى وجه ضعيف وحكاه أيضا
الرافعى وهو شاذ ضعيف ولو كانت ظهارة الجبة حريرا وبطانها قطنًا أو
ظهارتها قطنًا وبطانها حريرا فهي حرام بلا خلاف ، صرح به الماوردى وامام
الحرمين والغزالى والبغوى وغيرهم من العراقيين والخراسانيين ، قال امام
الحرمين : وظاهر كلام الأئمة أنه لو لبس ثوبا ظهارته وبطانته قطن وفى وسطه
حرير منسوج جاز ، قال : وفيه نظر واحتمال .

(فرع) لو خاف على نفسه من حر أو برد أو غيرهما ولم يجد
الا ثوب حرير جاز لبسه بلا خلاف للضرورة ، ويلزمه الاستتار به عن
العيون اذا لم يجد غيره بلا خلاف ، وكذا فى الخلوة اذا أوجبنا الستر
فيها ، وقد سبقت هذه المسألة فى باب طهارة البدن .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(قال الشافعى رحمه الله فى الأم : فان توفى المحارب لبس الديباج كان
أحب الى ، فان لبسه فلا بأس ، والدليل عليه أنه يحصنه ويمنع من وصول
السلح اليه) .

(الشرح) قال أصحابنا : يجوز للرجل لبس الديباج فى حال مفاجأة
الحرب والقتال اذا لم يجد غيره ، وكذلك يجوز الديباج التخين الذى لا يقوم
غيره مقامه فى دفع السلاح ، ولا خلاف فى جوازه فى حال الضرورة ، ولا
يقال انه مكروه فلو وجد غيره مما يقوم مقامه فوجهان (الصحيح) وبه قطع
الشيخ أبو حامد والأكثرين تحريمه ، لعدم الضرورة قياسا على الدرع
المنسوجة بالذهب ، فانها لا تحل فى الحرب الا اذا لم يجد ما يقوم مقامها
باتفاق الأصحاب . (والثانى) جوازه مع الكراهة صرح به المحاملى فى
المجموع والبندنجى وهو ظاهر كلام المصنف هنا . ووجه القياس على

التضيب فانه يجوز بالنقضة للحاجة وان وجد نحاسا وغيره . ويفرق بينه وبين الدرع المنسوجة بالذهب بأن الحرير يسامح بقليله كالعلم والجيب ونحوهما ؛ وعما دون نصف الثوب ؛ وعبارة الشافعي والمحاملي في التجريد وامام الحرمين والمصنف في التنبيه وصاحب البيان وآخرون أنه يجوز لبس الديباج الثخين الذي لا يقوم غيره مقامه في دفع السلاح .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان احتاج الى لبس الحرير للحكة جاز له ، لما روى انس رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم « رخص لعبد الرحمن بن عوف والزيير بن العوام [في لبس الحرير] من الحكة ») .

(الشرح) حديث أنس هذا رواه البخارى ومسلم ولفظه « رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم للزيير وعبد الرحمن في لبس الحرير لحكة بهما » والحكة - بكسر الحاء - ووقع هذا الحديث في الوسيط وقال : رخص لحمة ، وهو غلط وصوابه كما هنا ، قال أصحابنا : يجوز لبس الحرير للحكة وللجرب ونحوه هذا هو المذهب ، وبه قطع المصنف والجمهور ، وفيه وجه أنه لا يجوز ، وحكاها المصنف في التنبيه والرافعي وليس بشيء ، ويجوز لدفع القمل في السفر والحضر ، وفيه وجه حكاها امام الحرمين والغزالي وغيرهما أنه لا يجوز الا في السفر ، واختاره الشيخ أبو عمرو ابن الصلاح ، لأنه ثبت في رواية في الصحيحين في هذا الحديث رخص لهما في ذلك في السفر ، والصحيح المشهور جوازه مطلقا وبه قطع كثيرون واقتضاه اطلاق الباقيين .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(واما الذهب فلا يحل للرجال استعماله لما روى على رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الحرير والذهب « ان هذين حرام على ذكور امتي حل لائناها » ولا فرق في الذهب بين القليل والكثير ، لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التختيم بالذهب ، فحرم الخاتم مع قلته ، ولأن السرف في الجميع ظاهر فان كان في الثوب ذهب قد صدئ وتغير بحيث لا يبين لم يحرم لبسه . لأنه ليس فيه سرف ظاهر ، فان كان له درع منسوجة بالذهب او بيضة مطلية بالذهب ، فأراد لبسها في الحرب - فان وجد ما يقوم مقامه - لم يجز ، وان لم يجد وفاجاته الحرب جاز ، لأنه موضع ضرورة . فان اضطر الى

استعمال الذهب جاز لما روى « ان عرفة بن اسعد أصيب أنفه يوم الكلاب فاتخذ أنفا من فضة فأتى عليه فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يتخذ أنفا من ذهب » ويحل للنساء لبس الحرير ولبس الحل من الذهب لحديث على رضي الله عنه) .

(الشرح) حديث على رضي الله عنه حديث حسن رواه أبو داود من رواية على الا قوله : « حل لاناها » رواه البيهقي وغيره من رواية عقبة بن عامر بلنظفه في المذهب . وهو حديث حسن يحتج به وحديث النهي عن التختيم بالذهب ثابت في الصحيحين من رواية البراء بن عازب ، ومن رواية أبي هريرة ؛ وحديث عرفة حسن رواه أبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم بأسانيد حسنة ، وسبق بيانه وشرحه في باب الآنية ، وسقط هذا الحديث ومسأله في بعض النسخ وهما موجودان في معظمها ، وقوله صلى الله عليه وسلم « ان هذين حرام » أى حرام استعمالهما والحل - بكسر الحاء - بمعنى الحلال ، يقال : حل حلال وحرم وحرام بمعنى ، وفي الخاتم أربع لغات فتح التاء وكسرها ؛ وخاتام وخيتام ويقال صدى يصدأ بالهمزة فيهما كبرىء من الدين ييراً .

قال أهل اللغة : صدأ الحديد وغيره وسخه مهموز ، وقد صدى يصدأ فاضبطه فقد رأيت من يغلط فيه فيتوهمه غير مهموز ، ودرع الحديد مؤنثة على اللغة المشهورة ، وفي لغة قليلة تذكيرها ، ودرع المرأة مذكر لا غير ، المطلية - بفتح الميم واسكان الطاء - بمعنى الموهة ، والحرب مؤنثة ، وفي لغة شاذة مذكرة قوله : مقامه - بفتح الميم الأولى - قال أهل اللغة : يقال قام الشيء مقام غيره بفتح الميم ، وأقامته مقامه بالضم ، فاجأته بهمة بعد الجيم أى بغتته ، والكلاب - بضم الكاف - وسبق بيانه في الآنية .

أما أحكام الفصل ففيه مسائل (احداها) أجمع العلماء على تحريم استعمال حلّى الذهب على الرجال للأحاديث الصحيحة السابقة وغيرها ، واتفق أصحابنا على تحريم قليله وكثيره كما ذكره المصنف ، ولو كان الخاتم فضة ، وفيه سن من ذهب أو فص حرم بالاتفاق للحديث ، هكذا قطع به الأصحاب ، ونقلوا الاتفاق عليه ، وقال امام الحرمين : لا يبعد تشبيهه بالضبة الصغيرة في الاناء ، وهذا الذى قاله شاذ ضعيف ، والفرق أن

الشرع حرم استعمال الذهب ومن لبس هذا الخاتم يعد لابس ذهب ، وهناك
حرم ائاء الذهب والفضة ، وهذا ليس باناء .

(الثانية) لو كان الخاتم فضة وموّه بذهب ، أو موّه السيف وغيره
من آلات الحرب أو غيرها بذهب - فإن كان تمويها يحصل منه شيء ، ان
عرض على النار - فهو حرام بالاتفاق ، وان لم يحصل منه شيء فطريقان
(أصحابها) وبه قطع العراقيون يحرم للحديث (والثاني) فيه وجهان حكاهما
البعوى وسائر الخراسانيين أو جمهورهم (أحدهما) يحرم (والثاني) يحل
لأنه كالعدم .

(الثالثة) يجوز لمن ذهب آتفه أو سنه أو أنملته أن يتخذ مكانها ذهباً
سواء أمكنه فضة وغيرها أم لا ، وهذا متفق عليه ، ويجوز له شدالسن
والأنملة ونحوهما بخيط ذهب لأنه أقل من الأتف المنصوص عليه وهل
لمن ذهب آصبه أو كفه أو قدمه أن يتخذها من ذهب أو فضة ؟ فيه طريقان
(أصحابهما) لا يجوز وبه قطع البعوى وغيره (والثاني) فيه وجهان حكاه
القاضي حسين في تعليقه ، وسبقت المسألة في باب الآنية مستوفاة .

(الرابعة) اذا كانت درع منسوجة بذهب أو بيضة مطلية به أو جوشن
متخذ منه ونحوها حرم لبسه على الرجل في غير مفاجأة الحرب ، ويحرم
حال مفاجأة أيضاً ان وجد ما يقوم مقامه ، فان لم يجد وفاجأته الحرب
جاز للضرورة . وهذا التفصيل نص عليه الشافعي في الأم ، واتفق عليه
الأصحاب ، قال في الأم : سواء كانت كلها منسوجة أو بعضها ، وكذا قاله
الأصحاب .

(الخامسة) حيث حرّمنا استعمال الذهب المراد به اذا لم يصدأ فان
صدأ بحيث لم يبين لم يحرم ، هكذا قطع به المصنف والشيخ أبو حامد
والبندنجي وآخرون من أصحابنا ، وقال القاضي أبو الطيب : الذهب
لا يصدأ فلا تتصور المسألة ، وأجابوا عن هذا بأن منه ما يصدأ ومنه ما لا
يصدأ ، ويقال : الذي يخالطه غيره يصدأ والخالص لا يصدأ .

(السادسة) يجوز للنساء لبس الحرير والتحلّى بالفضة وبالذهب

بالاجماع للأحاديث الصحيحة وهل يجوز لهن الجلوس على الحرير فيه طريقان (أحدهما) يجوز وجها واحدا ، وبه قطع المصنف في باب ستر العورة وسائر العراقيين في كتبهم ، ونقله امام الحرمين عنهم . وقطع به المتولى من الخراسانيين لقوله صلى الله عليه وسلم « حل لائها » . (والثاني) فيه وجهان حكاهما الخراسانيون (أحدهما) هذا (وأصحهما) عندهم التحريم ، وبه قطع البغوي والشيخ نصر المقدسي وصححه الرافعي والشيخ أبو عمرو لأنه أبيع لهن لبسه للترزين للزوج ، وهو منتف هنا ، والأصح المختار الجواز للحديث ، ولا نسلم أن اباحتها لمجرد الترزين للزوج ، اذ لو كان كذلك لاختص بذات الزوج ، وأجمعوا أنه لا يختص .

(فرع) كل حلى حرمناه على الرجل حرمناه على الخنثى المشكل ، وكذلك الحرير . هذا هو المذهب وبه قطع الأكثرون ، منهم القاضي أبو الفتح وصاحب التهذيب والبيان والرافعي وغيرهم ، وأشار المتولى الى أنه يجوز له لبس حلى الرجال والنساء لأنه كان له لبسهما في الصغر فيبقى ، وحكى في اباحتها الحرير له احتمال ، وقياس المتولى جوازه والمذهب التحريم فيهما .

(فرع) قال أصحابنا : يجوز للنساء لبس أنواع الحلى كلها من الذهب والفضة والخاتم والحلقة (١) والسوار والخلخال والطوق والعقد

(١) من ألبع القبيلة التي تثير الشقاق والفتنة واهتزاز النفوس وارتبابها القول بتحريم الذهب المحلق لحديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من أحب أن يحلق حبيبه حلقة من نار فليحلقة حلقة من ذهب ، ومن أحب أن يطوق حبيبه حلقة من نار فليطوقه طوقا من ذهب : ومن أحب أن يسور حبيبه سوارا من نار فليسوره سوارا من ذهب ولكن عليكم بالفضة فالبوا بها . حدثنا مسددنا أبو عوانة عن منصور عن ربيع بن حراش عن امراته عن أخت لحديفة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : يا معشر النساء أمالكن في الفضة ما تحلين به ، أما انه ليس منكن امرأة تحلى ذهبا تظهره الا عذبت به . حدثنا موسى بن اسماعيل نا إبان ابن يزيد العطار نا يحيى أن محمود بن عمرو الأنصاري حدثه أن أسماء بنت يزيد حدثته أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : أيما امرأة تقلدت قلادة من ذهب قلدت مثله من النار يوم القيامة ، وأيما امرأة جعلت في أذنها خرصا من ذهب جعل في أذنها مثله من النار يوم القيامة . حدثنا اسماعيل نا خالد بن ميمون القناد عن أبي قلابة عن معاوية بن أبي سفيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ركوب النمار وعن لبس الذهب الا مقطعا . قال أبو داود : وأبو قلابة لم يلق معاوية .

==ونحن نرد على القائلين بهذا التحريم الذي أوغلوا في فتنة الناس به حتى عمد رجل مثل الشوكاني ممن اغتر هؤلاء بعلومهم وأقاموا منه ومن أمثاله أئمة مقدمين على الأئمة الأربعة فصنف كتابا اسمه (الوشى المرقوم في تحريم الذهب على العموم) ولقد تبرأ الأئمة من السلف من تقليدهم وحثوا الناس على اتباع قولهم إذا وافق الكتاب والسنة ولكن هؤلاء الخلف من الداعين إلى تبذير المذاهب الأربعة يستغلون كلام الأئمة في تبرئهم من تقليدهم بغير دليل إلى دعوة الناس إلى اتباعهم والافتتان بهم أنفسهم وهم في حقيقة أمرهم عالة على أئمة السنة والحديث من علماء المذاهب الأربعة وعيال على الحفاظ كالنوي وابن حجر ومن قبلهم أصحاب الدواوين كمسلم والنسائي والترمذي وأبو داود وكل واحد من هؤلاء أما شافعي أو حنبلي ، ويذهب بعضهم إلى الاستطالة على أبي حنيفة بسبب الناس المخالفين لهم بنعمتهم بالحنفية كأنها من العار يصم صاحبه بالنقص في الدين (وبعد) فإن الإمام أبا الطيب شمس الحق العظيم آبادي في كتابه عون المعبود في شرح سنن أبي داود بعد شرح مفردات هذه الأحاديث : وقد أخرج هذا الحديث أحمد في مسنده عن ابن أبي موسى عن أبيه وعن ابن أبي قتادة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من سره أن يحلق حبيبته حلقة من نار فليحلقها حلقة من ذهب ومن سره أن يسور حبيبته سوارا من نار فليسوره سوارا من ذهب ولكن الفضة فالعبروا بها لعلها آفة .

وحسن استناده الحفاظ الهيثمي في مجمع الزوائد وأخرجه الطبراني في الكبير والأوسط من حديث سهل بن سعد مرفوعا بلفظ (من أحب أن يسور ولده سوارا من نار فليسوره سوارا من ذهب ولكن الفضة ألعبوا بها كيف شئتم) قال الهيثمي في مجمع الزوائد في استناده عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم وهو ضعيف قال في مرآة الصعود : هذا الحديث وما بعده وما شاكله منسوخ قال المنذرى وأخرجه النسائي - وامرأة ربيعي بن حراش مجهولة وأخت حذيفة اسمها فاطمة ، وقيل خولة وفي بعض طرقه من ربيعي عن امرأة من أخت حذيفة وكان له أخوات قد أدركن النبي صلى الله عليه وسلم وذكرها أبو عمر الترمذي وسماها فاطمة وقال : وروى عنها حديث في كراهة تحلى النساء بالذهب أن صح فهو منسوخ وقال : ولحذيفة أخوات قد أدركن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا ذكرها في حرف الفاء وقال في حرف الخاء خولة بنت اليمان أخت حذيفة روى عنها أبو سلمة بن عبد الرحمن قالت : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا خير في جماعة النساء إلا عند ميت إذا اجتمعن قلن وقلن فهما عنده اثنتان خلاف ما تقدم وتال الخطابي : الخرص الحلقة قال : وهذا الحديث يتأول على وجهين (أحدهما) أنه إنما قال ذلك في الزمان الأول ثم نسخ وأبيح للنساء التحلى بالذهب ، والوجه الآخر أن هذا الوعيد إنما جاء لئمن لا يؤدي زكاة الذهب وأما من أداها فلا والله أعلم هكذا أفاده المنذرى ثم قال المنذرى : وأخرجه النسائي والخرص الحلقة وحمله بعضهم على أنه قال ذلك في الزمان الأول ثم نسخ وأبيح للنساء التحلى بالذهب لقوله صلى الله عليه وسلم (هذان حرام على ذكور أمتهن حل لائلهما) وقيل : هذا الوعيد فئمن لا يؤدي زكاة الذهب وأما من أداها فلا والله أعلم .

وقال شمس الحق العظيم آبادي : قلت : أخرج أحمد في مسنده وأبو داود والنسائي والترمذي وصححه والحاكم وصححه والطبراني عن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (أحل الذهب والحرير للأناث من أمته وحرّم على ذكورها) ، والحديث قد صححه ابن حزم كما ذكره الحفاظ وعند أحمد وأبي داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان بلفظ أخذ النبي صلى الله عليه وسلم حريرا فجعله في يمينه وأخذ ذهباً فجعله في شماله ثم قال : أن هذين حرام على ذكور أمته - زاد ابن ماجه - : حل لائهم آفة .

قلت : ويؤيد القول بالنسخ الحديث الذي أورده أبو داود في صلب الباب والذي تعد هذه الأحاديث التالية له تونه في المنزلة والرتبة إذا راينا شروط الشيخين في الصحيحين ، فهذا الحديث وهو قوله : (باب ما جاء في الذهب عند النساء) حدثنا ابن قنيل نا محمد بن سلمة عن =

والتعاويز والقلائد وغيرها وفي جواز لبسهن نعال الذهب والفضة وجهان
حكاهما الرافعي وغيره (أصحهما) الجواز كسائر الملابس (والثاني)
التحريم للاسراف . وأما التاج فقال الرافعي قال أصحابنا : ان جرت عادة
النساء بلبسه جاز والا حرم لأنه شعار عظماء الروم قال : وكان معنى هذا
أنه يختلف بمادة أهل النواحي فحيث جرت عادة النساء بلبسه جاز وحيث
لم يجر حرم حذارا من التشبه بالرجال هذا نقل الرافعي ، والمختار بل
الصواب الجواز من غير تردد لعموم الحديث ولدخوله في اسم الحل . وفي
الدرهم والدنانير التي تثقب وتجعل في القلادة وجهان حكاهما الرافعي
وقال (أصحهما) التحريم عليهن وليس كما قال بل (أصحهما) الجواز
لدخولهما في اسم الحل ، قال وفي لبس الثياب المنسوجة بالذهب والفضة
وجهان (أصحهما) الجواز ؛ قلت الصواب القطع بالجواز . قال وذكر ابن
عبدان أنه ليس لهن اتخاذ زر القميص والجبة والفرجة منهما ، قال
الرافعي : لعله تفريع على الوجه الضعيف في لبس المنسوج بهما ، قلت
الصواب الجزم بالجواز . وما سواه باطل . قال : ثم كل حلٍ أبيض للنساء
فذلك اذا لم يكن فيه سرف ظاهر فان كان كخلخال وزنه مائتا دينار فوجهان
(الصحيح) الذي قطع به معظم العراقيين التحريم ، ومن حكى الوجهين
فيه البغوي ، ووجه التحريم أنه ليس بزينة وانما هو قيد ؛ وانما تباح
الزينة ، ووجه الجواز أنه من جنس المباح فأشبهه اتخاذ عدد من الخلاخيل ؛
قال الرافعي : ومثله اسراف الرجل في آلات الحرب ، قال : ولو اتخذ
الرجل خواتيم كثيرة والمرأة خلاخيل كثيرة لتلبس الواحد منها بعد الواحد
جاز على المذهب وبه قطع البغوي . وقيل : فيه الوجهان في الثقل وليس
بشيء .

= محمد بن اسحاق حدثني يحيى بن عباد عن أبيه عباد بن عبد الله من عائشة قالت : قدمت على
النبي صلى الله عليه وسلم حلية من عند النجاشي أهدها له فيها خاتم من ذهب فيه فص حبشي
قالت : فأخذه رسول الله يعود معرضا عنه أو ببعض أصابعه ثم دعا أمانة بنت أبي العاص بنت
ابنته زيب فقال : تحلى بهذا يا بنية .

وهذا الحديث دليل على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر بنت ابنته بأن تتحلى بهذا
الحلى وفيه ذهب محلق (ط) .

فصل

في التحلى بالفضة

عادة أكثر الأصحاب ذكره في باب زكاة الذهب والفضة ، وأشار المصنف الى بعض منه هناك والذي رأيته أن هذا الباب أنسب به • لاسيما وقد ذكر المصنف والأصحاب فيه ما سبق ، قال أصحابنا : يجوز للرجل خاتم الفضة بالاجماع ، وأما ماسواه من حلى الفضة كالسوار والمدملج والطوق ونحوها فقطع الجمهور بتحريمها ؛ وقال المتولى والغزالي في الفتاوى يجوز لأنه لم يثبت في الفضة الا تحريم الأواني ، وتحريم التشبه بالنساء ، والصحيح الأول لأن في هذا تشبها بالنساء وهو حرام • قال أصحابنا : ويجوز للرجل تحلية آلات الحرب بالفضة كالسيف والرمح وأطراف السهام والدرع والمنطقة والراين والخفين وغيرها ، لأن فيه ارباب العدو ، وفي تحلية السرج واللباس والشفر بالفضة وجهان (أصحابهما) التحريم ونص عليه الشافعي في البويطي في رواية الربيع وموسى بن أبي الجارود ، قال الرافعي وأجروا هذا الخلاف في الركاب وبرة الناقة من الفضة ، قال : وقطع كثيرون بتحريم قلادة الدابة من فضة ، واتفقوا على أنه لا يجوز تحلية شيء مما ذكرناه بذهب ؛ قال : ويحرم على المرأة تحلية آلات الحرب بالذهب والفضة ؛ لأن في استعمالهن ذلك تشبها بالرجال ، ويحرم عليهن التشبه ، كذا قاله الأصحاب واعترض عليهم صاحب المعتمد بأن آلات الحرب ان قلت : يجوز للنساء لبسها بلا تحلية جاز مع التحلية لأنها حلال لهن ، وان قلت : لا يجوز بلا تحلية للتشبه بالرجال فهو باطل ، لأن التشبه مكروه وليس بحرام ، ألا نرى أن الشافعي ، قال في الأم : ولا أكره للرجل لبس اللؤلؤ الا للادب ، وأنه من زى النساء لا للتحريم ^(١) فلم يحرم زى النساء على الرجال بل كرهه فكذا عكسه ، ولأن المحاربة جائزة للنساء في الجملة ، وفي جوازها جواز لبس آلاتها •

(١) نص الشافعي في الأم في باب ما يلبس المحارب مما ليس فيه نجاسة وما لا يلبس والشبهة في الحرب ان يعلم نفسه بعلامة (ولا أكره للرجل لبس اللؤلؤ الا للادب وأنه من زى النساء لا للتحريم ولا أكره لبس ياقوت ولا زبرجد الا من جهة السرف او الخيلاء ا هـ •

قال الرافعي : وهذا الذي قاله صاحب المعتمد هو الحق ان شاء الله تعالى ؛ وليس كما قالوا ، بل الصواب أن تشبه الرجال بالنساء وعكسه حرام للحديث الصحيح « لعن الله المتشبهين بالنساء من الرجال ، والمتشبهات من النساء بالرجال » ، وأما نصه في الأم فليس مخالفا لهذا ؛ لأن مرداه أنه من جنس زى النساء لا أنه زى لهن ، مختص بهن لازم في حقهن .

(فرع) في استعمال الذهب والفضة في غير اللبس

أما الأواني منها فحرام وسبقت تفاريعه في باب الآنية ، وسبق هناك أنه يستوى في تحريم ذلك الرجال والنساء ، ويحرم اتخاذها على الأصح ، ولا يحرم استعمال الأواني من الياقوت وسائر الجواهر النفيسة على الأصح كما سبق ، ولو حل شاة أو غزالا أو دجاجة أو غيرها بذهب أو فضة فحرام ، ذكره الدارمي وآخرون ، وفي تحلية سكاكين المهنة وسكين المقلعة بالفضة للرجال وجهان مشهوران (أحصهما) التحريم لأنها ليست آلة حرب (والثاني) الجواز لأنها ليست لباسا ، والمذهب تحريمها على النساء ، وبه قطع الأكثرون ، وقيل : فيه الوجهان كالرجل حكاه الرافعي وغيره .

وفي تحلية المصحف بالفضة قولان حكاهما جماعة وجهين (أحصهما) الجواز وهو نص الشافعي في القديم . وفي حرمة وغيره من الجديد أكراما للمصنف (والثاني) التحريم ، وهو نصه في سير الواقدي من الجديد ، وفي تحليته بالذهب أربعة أوجه (الأصح) عند الأكثرين جوازه في مصحف المرأة ، وتحريمه في مصحف الرجل (والثاني) جوازه مطلقا (والثالث) تحريمه مطلقا (والرابع) تجوز حلية نفس المصحف دون غلافه المنفصل عنه وهو ضعيف .

وأما تحلية سائر الكتب بذهب أو فضة فحرام بالاتفاق ؛ وأما تحلية الدواة والمقلعة والمقراض بالفضة فحرام على الأصح . وأشار الغزالي الى طرد خلاف في سائر الكتب ، وفي تحلية الكعبة والمساجد بالذهب والفضة وتعليق قناديلها وجهان (أحصهما) التحريم لأنه لم ينقل عن السلف مع أنه سرف (والثاني) الجواز كما يجوز ستر الكعبة بالدجاج بالاتفاق .

قال أصحابنا : وكل حلى حل لبعض الناس استعماله استحق صانعه
الأجرة ووجب على كاسره أرشها وما لا يحل لأحد فحكم صنعته حكم
صناعة الاناء ، وقد سبق وجهان في باب الآنية (أصحهما) لا أجرة ولا أرش
(والثاني) ثبوتها ، وهما مبنيان على جواز اتخاذه من غير استعمال
والأصح تحريره •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويجوز أن يلبس دابته وأداته جلد ما سوى الكلب والخنزير لأنه ان كان
مدبوغا فهو طاهر ، وان كان غير مدبوغ فالمنع من استعماله للنجاسة ، ولا تعبد
على الدابة والأداة . وأما جلد الكلب والخنزير فلا يجوز أن يستعمله في شيء
من ذلك ، لأن الخنزير لا يحل الانتفاع به . والكلب لا يحل الا للحاجة وهي
الصيد وحفظ الماشية . والدليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم : « من اقتنى
كلبا الا كلب صيد أو ماشية نقص من أجره كل يوم قيراطان » ولا حاجة الى
الانتفاع بجلده بعد الدباغ فلم يحل) •

(الشرح) هذا الحديث رواه البخارى ومسلم من رواية ابن عمر
هكذا وفي بعض رواياتهما قيراط وفي أكثرها قيراطان وفي حديث أبى هريرة
في الصحيح كلب صيد أو زرع أو ماشية وينكر على المصنف قوله :
والكلب لا يحل الا لحاجة وهي الصيد وحفظ الماشية ، مع أنه يحل للزرع
بلا خلاف ، ويحل أيضا لحفظ الدروب والدور ونحوها على أصح الوجهين ،
وقد ذكر المصنف كل هذا في أول باب ما يجوز بيعه ، ولعله أراد الصيد
والماشية ونحوهما ، وأهمل استيفاء ذلك لكونه سيذكره في موضعه (وقوله)
وأداته هو — بفتح الهمزة وبدال مهملة وهي الآلة (وقوله) لا تعبد على
الدابة أى ليست مكلفة •

(اما حكم المسألة) فقال المتولى والبعوى وآخرون للشافعى نصوص
مختلفة في جواز استعمال الأعيان النجسة فقيل في جميع أنواع استعمالها
كلها قولان والمذهب الصحيح الذى قطع به العراقيون وأبو بكر الفارسي
والقفال وأصحابه التفصيل وهو أنه لا يجوز استعمال شيء منها في ثوب
أو بدن الا لضرورة ، ويجوز في غيرها ان كانت نجاسة مخففة ، وهي غير
الكلب والخنزير وفرع أحدهما وان كانت مغلفة وهي نجاسة الكلب

والخنزير والفرع لم يجزه فعلى هذا لا يجوز لبس جلد الكلب ولا الخنزير ولا فرع أحدهما في حال الاختيار ، لأن الخنزير لا يجوز الانتفاع به في حياته بحال وكذا الكلب ، إلا لمقاصد مخصوصة فبعد موتهما أولى • ويجوز طلى السفن بشحم الميتة وكذا دهن الدواب وغيرها ، ويجوز لبس الثياب المتنجسة في غير صلاة ونحوها ، وإن فاجأته حرب أو خاف على نفسه من حر أو برد ونحوهما ولم يجد غير جلد كلب أو خنزير جاز لبسه للضرورة ، وأما جلد الميتة من شاة وبقرة وسائر الحيوان غير الكلب والخنزير وفرع أحدهما وغير الآدمي فلا يحل لبسه في حال الاختيار على المذهب الصحيح ، وبه قطع الأكثرون وحكى الخراسانيون وجها أنه يجوز ، وهو ضعيف •

وأما جلد الآدمي والثوب المتخذ من شعره فيحرم استعماله باللبس وبغيره بالاتفاق ، وقد بيناه في باب الآنية ، وأما الجلود الطاهرة فيجوز لبسها بالاجماع والنصوص ، لكن قال الشيخ أبوحامد في تعليقه وصاحب الحاوي : لبس غير الجلود أولى من لبسها قالوا : « لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بنزع الخفاف والقراء عن شهداء أحد دون سائر ثيابهم » وهذا الذي قالاه فيه نظر ، هكذا حكم استعمال الثياب النجسة في البدن فأما إذا ألبس دابته وأداته ونحوهما جلدا نجسا فإن كان جلد كلب أو خنزير أو فرع أحدهما لم يجز بالاتفاق ، لما ذكرناه • وإن كان جلد غيرها وغير آدمي فالمذهب الصحيح جوازه ، وبه قطع المصنف والجمهور وحكى الشيخ أبو حامد وغيره وجها أنه يحرم • ولو جلل كلبا أو خنزيرا بجلد كلب أو خنزير فوجهان حكاهما جماعة من الخراسانيين (أصحابهما) يجوز لاستوائهما في غلط النجاسة هكذا أطلقوهما ولعل مرادهم تجليل كلب يجوز اقتناؤه وخنزير لا يؤمر بقتله • فإن في قتله خلافا وتفصيلا ذكره الشافعي والمصنف والأصحاب في كتاب السير •

(فرع) يجوز تسميد الأرض بالزبل النجس ، قال المصنف في باب ما يجوز بيعه وغيره من أصحابنا : يجوز مع الكراهة ، قال امام الحرمين : ولم يمنع منه أحد ، وفي كلام الصيدلاني ما يقتضى خلافا فيه ، والمصواب القطع بجوازه مع الكراهة •

(فسرع) يجوز الاستصباح بالدهن النجس سواء كان نجس العين كودك الميتة أو كان متنجسا بعارض كزيت وشيرج وسمن أصابته نجاسة ، هذا هو الصحيح المشهور ، ونص عليه الشافعي وقطع به العراقيون وجماعة من الخراسانيين • وحكى جماعة من الخراسانيين فيه قولاً وبعضهم يحكيه وجهاً أنه يحرم ، والمذهب الجواز لكن يكره ، وقد ذكره المصنف في باب ما يجوز بيعه ، وذكر هناك اقتناء الكلب وسنوضحه هناك إن شاء الله تعالى في أواخر باب الأطعمة في مسألة تحريم أكل النجس •

(فرع) في مذاهب العلماء في استعمال الأدهان النجسة وغيرها في غير الأكل وفي غير البدن

قد ذكرنا أن مذهبنا الصحيح جواز الانتفاع بالدهن المتنجس وشحم الميتة في الاستصباح ودهن السفن ، ويجوز أن يتخذ من هذا الدهن الصابون فيستعمله ولا يبيعه ، وله أطعام العسل المتنجس للنحل والميتة للكلاب والطيور الصائدة وغيرها ، وأطعام الطعام المتنجس للدواب هذا مذهبنا ، وبه قال عطاء ومحمد بن جرير ، وقال به مالك وأبو حنيفة والثوري والليث وجمهور العلماء في غير شحم الميتة ، ومنعوا شحم الميتة • وقال أحمد بن حنبل وأحمد بن صالح وابن الماجشون المالكي : لا يجوز شيء من جميع ذلك ، وقد أوضحت الجميع بدلائله في شرح صحيح مسلم في باب تحريم بيع الميتة •

فصل

في مسائل تتعلق باللباس

(أحداها) يجوز لبس ثياب الكتان والقطن والصوف والشعر والوبر ، وإن كانت نفيسة الأثمان لأن نفاستها بالصنعة لا في جنسها بخلاف الحرير ، وهذا مجمع عليه ، ويجوز لبس الخبز بالاتفاق ؛ وهو حرير وصوف لكن حريره مستتر وأقل وزناً •

(الثانية) القز كالحرير فيحرم على الرجل استعماله ، هذا هو الصحيح

وبه قطع الجمهور ونص عليه الشافعي في الأم ، ونقل امام الحرمين الاتفاق عليه ، وحكى المتبولى فيه وجهين وهوشاذ .

(الثالثة) قال أصحابنا : يحرم على الرجل لبس الثوب المزعفر . ومن صرح به صاحب البيان ، ونقل البيهقي وغيره أن الشافعي رحمه الله نهى الرجل عن المزعفر وأباح له المعصر . قال البيهقي في كتاب معرفة السنن والآثار في فصل النهى عن القراءة في الركوع : قال الشافعي : انما أُرخصت في المعصر لأننى لم أجد أحدا يحكى عن النبى صلى الله عليه وسلم النهى عنه الا ما قال على رضى الله عنه : « نهانى ولا أقول نهاكم » يعنى حديث على : « نهانى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أقول نهاكم عن تخطم الذهب ولباس المعصر » رواه مسلم . قال البيهقي : وثبت ما دل على النهى على العموم عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : « رآنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ثوبان معصفران فقال : هذه ثياب الكفار فلا تلبسها » رواه مسلم في صحيحه . ثم روى البيهقي روايات تدل على أن النهى على العموم عن المعصر ، ثم قال : وفي كل هذا دلالة على أن نهى الرجال عن لبسه على العموم قال : ولو بلغ الشافعي لقال به ان شاء الله تعالى . ثم ذكر بإسناده ما هو مشهور صحيح عن الشافعي ، قال : « كل ما قلت وكان عن النبى صلى الله عليه وسلم خلافه مما يصح ، فحديث النبى صلى الله عليه وسلم أولى ولا تقلدوني » قال البيهقي : قال الشافعي : وينهى الرجل حلالا بكل حال أن يزعفر ويأمره اذا تزعفر بغسله عنه ، قال : فيتبع السنة في المزعفر فتتابعها في المعصر أولى به . وقد كره المعصر . يعنى بعض السلف وبه قال أبو عبد الله الحليمي من أصحابنا قال : ورخص فيه جماعة ، والسنة ألزم .

(الرابعة) يجوز لبس الثوب الأبيض والأحمر والأصفر والأخضر والمخطط وغيرها من ألوان الثياب ، ولا خلاف في هذا ولا كراهة في شيء منه ، قال الشافعي والأصحاب : وأفضلها البيض لحديث ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « البسوا من ثيابكم البياض فانها من خير ثيابكم ، وكفنوا فيها موتاكم » رواه أبو داود والترمذي وقال : حديث صحيح ، وعن سمرة رضى الله عنه قال : قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم « البسوا البياض فانها أطهر وأطيب وكفنوا فيها موتاكم » رواه النسائي والحاكم في المستدرک ، وقال : حديث صحيح ، ودليل جواز الأحمر وغيره مع الاجماع حديث البراء « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلة حمراء » رواه البخاري ومسلم ، وروى أيضا مثله من رواية أبي جحيفة . وعن أبي رمثة « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه ثوبان أصفران » رواه أبو داود والترمذي بإسناد صحيح . وعن جابر « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء » رواه مسلم . وعن عمرو بن حريث قال : « كأنني أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه عمامة له سوداء قد أرخى طرفها بين كنفيه » رواه مسلم ، وفي رواية له « خطب الناس وعليه عمامة سوداء » وعن عائشة قالت : « خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود » رواه مسلم . المرط بكسر الميم كساء ، المرحل بالحاء المهملة الذي فيه صورة رحال الابل وهى الأكوار . وفي الصحيحين عن المغيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم « لبس جبة شامية من صوف ضيقة الكمين » . وعن أم سامة قالت « كان أحب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القميص » رواه أبو داود والترمذي وقال : حديث حسن . وعن أنس قال : « كان أحب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجبة » رواه مسلم الجبة برد مخطط من قطن أو كتان ويكون أحمر غالبا .

(الخامسة) يستحب ترك الترفع في اللباس تواضعا ، ويستحب أن يتوسط فيه ولا يقتصر على ما يزدري به لغير حاجة ولا مقصود شرعى . قال المتولى والرويانى : يكره لبس الثياب الخشنة الا لغرض مع الاستثناء ، والمختار ما قدمناه وما يدل للطرفين حديث معاذ بن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من ترك اللباس تواضعا لله تعالى وهو يقدر عليه دعاه الله تعالى يوم القيامة على رءوس الخلائق حتى يخيره من أى حلل الايمان شاء يلبسها » رواه الترمذي وقال : حديث حسن . وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده » رواه الترمذي وقال : حديث حسن .

(السادسة) لو بسط فوق ثوب الحرير ثوب قطن وجلس عليه جاز ،

صرح به البغوى وغيره ، كما لو حشا الجبة والمخدة به ، وكما لو بسط على النجاسة ثوبا وكذا لو جلس على جبة محشوة به .

(السابعة) يحرم اطالة الثوب والازار والسراويل على الكعبين للخيلاء ، ويكره لغير الخيلاء ، نص عليه الشافعى فى البويطى وصرح به الأصحاب ، وقد بيناه فى باب ستر العورة ، ويستدل له بالأحاديث الصحيحة المشهورة ، منها حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة » . وقال أبو بكر رضى الله عنه : « يا رسول الله ان ازارى يسترخى الا أن أتعاهده فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : انك لست ممن يفعله خيلاء » رواه البخارى ، وروى مسلم بعضه ، وفى الصحيحين عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لا ينظر الله يوم القيامة الى من جر ازاره بطرا » وفى البخارى عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال « ما أسفل من الكعبين من الازار فى النار » وفى سنن أبى داود بإسناد صحيح عن أبى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم : « أزرة المسلم الى نصف الساق ولا حرج أو لا جناح فيما بينه وبين الكعبين ، ما كان أسفل الكعبين فهو فى النار » وفى سنن أبى داود بإسناد صحيح على شرط البخارى ومسلم عن أبى هريرة « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلى مسبلا ازاره فأمره أن ينصرف ويتوضأ وقال انه كان يصلى مسبلا ازاره ، وان الله لا يقبل صلاة رجل مسبل » والأحاديث فى الباب كثيرة وجمعت منها جملة صحيحة .

(فرع) الاسبال فى العمامة هو ارسال طرفها ارسالا فاحشا كاسبال الثوب ، لحديث ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم قال « الاسبال فى الازار والقميص والعمامة من جر شيئا خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة » رواه أبو داود والنسائى بإسناد صحيح .

(فرع) يستحب تقصير الكم لحديث أسماء بنت يزيد الصحابية رضى الله عنها قالت « كان كم قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرسغ » رواه أبو داود والترمذى وقال : حديث حسن .

(فرع) يجوز لبس العمامة بارسال طرفها وبغير ارساله ولا كراهة في واحد منهما ولم يصح في النهي عن ترك ارسالها شيء ، وصح في الارضاء الحديث السابق في المسألة الرابعة •

(فرع) للمرأة ارسال الثوب على الأرض لحديث ابن عمر قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة ، فقالت أم سلمة : فكيف تصنع النساء بذيولهن ؟ قال ترخين شبرا ، قالت : اذن تنكشف أقدامهن ؟ قال فترخينه ذراعا لا تزدن عليه » رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن •

(فرع) يستحب لمن لبس ثوبا جديدا أو نعلا أو نحوه أن يقول ما رواه أبو سعيد قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استجد ثوبا سماه باسمه عمامة أو قميصا أو رداء يقول : اللهم لك الحمد أنت كسوتنيه ، أسألك خيره وخير ما صنع له ، وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له » رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن •

(الثامنة) يستحب أن يبدأ في لبس الثوب والسرراويل والنعل والخف وغيرها باليمين ويخلع باليسار ، وقد سبقت المسألة بدلائلها في باب صفة الوضوء في غسل اليدين •

(التاسعة) قال الشيخ نصر المقدسي في تهذيبه : يحرم تنجيد اليوب بالثياب المصورة وغيرها سواء الحرير وغيره لنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن تستير الجلد ، وإطلاقه التحريم في غير المصورة من غير الحرير ضعيف ، والمختار أو الصواب أنه مكروه ، وليس بحرام ، وأما حديث عائشة في صحيح مسلم قالت « أخذت نمطا فسترته على الباب فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم فرأى النمط عرفت الكراهية في وجهه فجذبه حتى هبله أو قطعه وقال : ان الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين » فجوابه من وجهين (أحدهما) أن هذا النمط كان فيه صورة الخيل وغيرها ، وقد صرح بذلك في باقى روايات الحديث في مسلم (والثانى) أنه ليس في حقيقة اللفظ تصريح بتحريمه ، بل فيه أن الله تعالى لم يأمر به وهذا انما يقتضى أنه ليس بواجب ولا مندوب •

(العاشرة) يجوز للرجل لبس خاتم الفضة في خنصر يمينه وان شاء في خنصر يساره كلاهما صح فعله عن النبي صلى الله عليه وسلم لكن الصحيح المشهور أنه في اليمين أفضل لأنه زينة واليمين أشرف . وقال صاحب الابانة: في اليسار أفضل لأن اليمين صار شعار الروافض فربما نسب اليهم ، هذا كلامه ، وتابعه عليه صاحب التتمة والبيان ، والصحيح الأول ، وليس هو في معظم البلدان شعارا لهم ، ولو كان شعارا لما تركت اليمين وكيف تترك السنن لكون طائفة مبتدعة تفعلها ، وفي سنن أبي داود باسناد صحيح أن ابن عمر كان يتختم في يساره ، وباسناد حسن أن ابن عباس يتختم في يمينه ، ويجوز الخاتم بفص وبلا فص ، ويجعل الفص من باطن كفه أو ظاهرها ، وباطنها أفضل للأحاديث الصحيحة فيه ، ويجوز نقشه وان كان فيه ذكر الله تعالى ففي الصحيحين « كان نقش خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم : محمد رسول الله » ولا كراهة فيه عندنا وبه قال سعيد بن المسيب ومالك والجمهور وكرهه ابن سيرين وبعضهم لخوف امتنائه وهذا باطل منابذ للحديث . ولفعل السلف والخلف ، قال العلماء من اصحابنا وغيرهم : وله أن ينقش فيه اسم نفسه أو كلمة حكمة .

وأجمع المسلمون على أن السنة للرجل جعل خاتمه في خنصره . وفي صحيح مسلم عن علي رضي الله عنه قال « نهاني يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أجعل خاتمي في هذه أو التي تليها » وفي رواية أخرى « في هذه أو هذه » وأشار الراوي الى الوسطى والتي تليها ، وفي رواية أبي داود باسناد صحيح : « في هذه أو هذه » السبابة والوسطى ، قال : « شك فيه الراوي » .

(فروع) يباح للمرأة المزوجة وغيرها لبس خاتم الفضة . كما يجوز لها خاتم الذهب ، وهذا مجمع عليه ولا كراهة بلا خلاف ، وقال الخطابي : يكره لها خاتم الفضة ، لأنه من شعار الرجال . قال : فان لم تجد خاتم ذهب فلتنصفره بزعفران . وشبهه ، وهذا الذي قاله باطل لا أصل له ، والصواب أن لا كراهة عليها .

(فروع) ذكرنا أنه يجوز للرجل لبس خاتم الفضة سواء من له ولاية وغيرها وهذا مجمع عليه ، وأما ما نقل عن بعض علماء الشام المتقدمين من

كراهة لبسه لغير ذى سلطان فشاذ مردود بالنصوص واجماع السلف وقد نقل العبدري وغيره الاجماع فيه .

(الحادية عشرة) قال صاحب الابانة : يكره الخاتم من حديد أو شبهه^(١)، بفتح الشين والباء ، وهو نوع من النحاس ، وتابعه صاحب البيان فقال : يكره الخاتم من حديد أو رصاص أو نحاس لحديث بريدة رضى الله عنه « أن رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وعليه خاتم من شبه قال : مالى أجد منك ريح الأصنام فطرحه ثم جاء وعليه خاتم من حديد فقال : مالى أرى عليك حلة أهل النار فطرحه فقال : يا رسول الله من أى شيء ؟ اتخذه ؟ فقال اتخذه من ورق ولا تتمه مثقالا » رواه أبو داود والترمذى وفى اسناده رجل ضعيف^(٢) وقال صاحب التتمة : لا يكره الخاتم من حديد أو رصاص للحديث فى الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للذى خطب الواهة نفسها « اطلب ولو خاتما من حديد » قال : ولو كان فيه كراهة لم يأذن فيه به . وفى سنن أبى داود بإسناد جيد عن معيقب الصحابى رضى الله عنه وكان على خاتم النبي صلى الله عليه وسلم قال : كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم من حديد ملوى عليه فضة « فالمختار أنه لا يكره لهذين الحديثين وضعف الأول .

قال الخطابى فى معالم السنن : انما قال : « أجد ريح الأصنام ، لأنها كانت تتخذ من الشبه ، قال : وأما الحديد فقليل كرهه لسهوكة ريحه ، قال : وقيل لأنه زى بعض الكفار ، وهم أهل النار .

(الثانية عشرة) قال الشافعى فى الأم : (لا أكره للرجل لبس اللؤلؤ

(١) الشبه بفتحين معدن يشبه الذهب فى لونه قال فى المصباح : وهو أرفع الصفر (ط) .

(٢) قال أبو داود بعد إيراد هذا الحديث : ولم يقل محمد : عبد الله بن مسلم ولم يقل الحسن : السلى المروذى . قال الشيخ شمس الحق العظيم آبادى فى عون المعبود : ولم يقل محمد أى ابن عبد العزيز شيخ المصنف عبد الله بن مسلم أى لم يذكر محمد اسم أبيه ولم يقل : الحسن السلى المروذى أى لم يذكر الحسن بن على نسبة عبد الله وذكر اسم أبيه وذكر محمد النسبة ولم يذكر اسم أبيه . قال المنذرى : وأخرجه النسائى وقال الترمذى : هذا حديث غريب وقال : عبد الله بن مسلم أبو طيبة السلى المروذى قاضى مرو روى عن عبد الله بن بريدة وغيره قال أبو حاتم الرازى : يكتب حديثه ولا يحتج به انتهى . وقال السيوطى فى مرقاة المصعود قال ابن حبان فى كتاب الثقات : هو يخطئ ويخالف انتهى (ط) .

الا للأدب وأنه من زى النساء لا للتحريم ، ولا أكره لبس ياقوت أو زبرجد
الا من جهة السرف والخيلاء) هذا نصه ، وكذا نقله الأصحاب واتفقوا على
أنه لا يحرم •

(الثالثة عشرة) يكره المشى فى نعل واحدة أو خف واحد ونحوه لغير
عذر • صرح به صاحب الابانة وآخرون ، ولا خلاف فيه لحديث أبى هريرة
أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « لا يمشى أحدكم فى النعل الواحدة
لينعلهما جميعا أو ليخلعهما جميعا » وفى رواية « ليخفهما جميعا » رواه
البخارى ومسلم وفى رواية « اذا انقطع شسع نعل أحدكم فلا يمشى فى
الأخرى حتى يصلحها » •

(الرابعة عشرة) يكره أن يلبس النعل والخف ونحوهما قائما لحديث
جابر قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتنعل الرجل قائما »
رواه أبو داود بإسناد حسن ، قال الخطابى : سبب النهى خوف انقلابه اذا
اتنعل قائما ، فأمر بالقعود لأنه أسهل وأعون وأسلم من المفسدة • قال :
ويدخل فى النهى عن المشى فى نعل واحدة كل لباس شفع كالخفين ، وادخال
اليدين فى الكمين ، قال : فيكره أن يدخل يدا فى كمه ويخرج أخرى لاشتراك
الجميع فى أنه قد يشق عليه ، وهذا الذى قاله فى الأم لا يوافق عليه •

(الخامسة عشرة) يكره تعليق الجرس فى البعير والنعل وغيرهما لحديث
أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، « لا تصحب الملائكة
رفقة فيها كلب أو جرس » رواه مسلم وعنه قال النبى صلى الله عليه وسلم
« الجرس مزمار الشيطان » رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط مسلم ،
وعن بنانة (١) — بضم الموحدة — أنها كانت عند عائشة فدخل عليها بجارية
عليها جلاجل تصوت فقالت : لا تدخلها على الا أن تقطعوا جلاجلها ، سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تدخل الملائكة بيتا فيه جرس »
رواه أبو داود بإسناد جيد •

(١) بنانة : هى مولاة عبد الرحمن بن حبان الانصارى روت عن عائشة وعنها ابن جريج
وأخرج أبو داود بإسناده عن ابن الزبير أن مولاة لهم ذهبت بابنة الزبير الى عمر بن الخطاب
وفى رجلها أجراس فقطعها عمر ثم قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ان
مع كل جرس شيطانا » (ط) •

(السادسة عشرة) يستحب غسل الثوب اذا توسخ واصلاح الشعر اذا شعث لحديث جابر رضى الله عنه قال : « أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى رجلا شعنا قد تفرق شعره فقال : أما كان هذا يجد ما يسكن به شعره ؟ ورأى رجلا عليه ثياب وسخة فقال : أما كان هذا يجد ماء يغسل به ثوبه ؟ رواه أبو داود باسناد صحيح على شرط البخارى ومسلم .

(السابعة عشرة) يكره اشتغال الصماء واشتغال اليهود وسبق تفسيرهما فى باب ستر العورة .

(الثامنة عشرة) يحرم وصل الشعر والوسم والوشر وسبق بيانه وتفصيله وتعريفه فى باب طهارة البدن ، ويحرم التصوير بصور ذوات الأرواح ، واتخاذ الصور ، وسيأتى ايضاحه وتفريعه حيث ذكره المصنف فى باب الوليمة ان شاء الله تعالى ، ويكره القزع وسبق فى باب السواك .

(التاسعة عشرة) يجوز لبس القميص والقباء والفرجية ونحوها مزررا ومحلول الأزرار اذا لم تبد عورته ، ولا كراهة فى واحد منهما . لحديث عروة بن عبد الله بن معاوية بن قرّة عن أبيه قرّة الصحابى رضى الله عنه قال : « أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رھط فبايعناه وان قميصه لمطلق ، ثم أدخلت يدى فى جيب القميص فنسيت الخاتم ، فقال عروة : فما رأيت معاوية ولا ابنه قط الا مطلقى أزرارهما فى شتاء ولا حر » رواه أبو داود وابن ماجه فى سننهما والترمذى فى الشمائل بأسانيد صحيحة .

(العشرون) المشهور فى المذهب أنه يحرم على الرجل أن يتشبه بالمرأة فى اللباس وغيره . ويحرم على المرأة أن تتشبه بالرجل فى ذلك ، وقد سبقت هذه المسألة فى هذا الباب وذكرنا كلام صاحب المعتمد فيها ودعواه أنه مكروه وليس بحرام ورددناه عليه ، ومما استدلوا به للتحريم حديث ابن عباس رضى الله عنهما قال : « لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء ، والمتشبهات من النساء بالرجال » رواه البخارى ، وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : « لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل يلبس لبسة المرأة ، والمرأة تلبس لبسة الرجل » رواه أبو داود باسناد

صحيح ، وعن ابن أبي مليكة قال : « قيل لعائشة : ان امرأة تلبس النعل فقالت : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل من النساء » رواه أبو داود بإسناد حسن ، وعن أبي هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صنفان من أهل النار لم أرهما : قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ، ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رءوسهن كأسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها ، وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا » رواه مسلم .

قيل : معنى كاسيات أى من نعمة الله عاريات من شكرها ، وقيل : معناه تستر بعض بدنهن وتكشف بعضه اظهارا لجمالها ونحوه ، وقيل تلبس ثوبا رقيقا يصف لون بدنهن وهو المختار ، ومعنى مائلات عن طاعة الله وما يلزمهن حفظه ، مميلات أى يعلمن غيرهن فعلهن المذموم ، وقيل يشين متبخرات مميلات لأكتافهن ، وقيل مائلات يمتشطن المشطة الميلاء وهى مشطة البغايا ، ومميلات يمشطن غيرهن تلك المشطة ، ومعنى رءوسهن كأسنمة البخت ، أى يكبرنها ويعظمنها بلف عمامة أو نحوها ^(١) والله أعلم .

(الحادية والعشرون) يستحب اذا جلس أن يخلع نعليه ونحوهما ، وأن يجعلهما وراءه أو بجنبه الا لعذر كخوف عليهما أو غيره ، لحديث ابن عباس قال : « من السنة اذا جلس الرجل أن يخلع نعليه فيجعلهما بجنبه » رواه أبو داود بإسناد حسن .

(الثانية والعشرون) يجوز اتخاذ الستور على الأبواب ونحوها اذا لم تكن حريرا ولا فيها صور محرمة للأحاديث الصحيحة المشهورة فيها .

(الثالثة والعشرون) يجوز القعود متربعا ومفترشا ومتوركا ومحشيا والقرصاء والاستلقاء على القفا ، ومد الرجل ، وغير ذلك من هيئات القعود .

(١) ورد في هذا الحديث الشريف من الانباء بالقيب ما قد وقع فهذه الاسنمة تتمثل فيما يسمى الباروكة والمائلات المميلات كعارضات الأزياء والممليات والرافصات ومن يقلدهن من بنات ونساء لا يزجرهن حاكم ولا يردهن ولي ولا يرعوين من دين وبقين ، أما الرجال الذين بأيديهم سياط كأذناب البقر فانما هم زبانية الظالمين يأخذون بأيديهم سياطا يسبقونها الكبراج والجمع كرابيج تصنع من جلود الفيلة فكم الهبت من ابدان طاهرة ونزعت من شوى المتقين مما رايناه في سجون الجبارين الخاسرين (ط) .

ونحوها ، ولا كراهة في شيء من ذلك اذا لم يكشف عورته ، ولم يمد رجله بحضرة الناس وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة على ذلك (منها) حديث ابن عمر « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة محتباً بيديه ، ووصف بيديه الاحتباء ، وهو القرفصاء » رواه البخاري ، وعن عبد الله بن زيد « أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقياً في المسجد واضعاً إحدى رجله على الأخرى » رواه البخاري ومسلم . وعن جابر بن سمرة « كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى الفجر تربع في مجلسه حتى تطلع الشمس حسناء » رواه أبو داود وغيره بأسانيد صحيحة ، وعن الشريد بن سويد « قال : مر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا جالس هكذا ، وقد وضعت يدي اليسرى خلف ظهري ، واتكأت على آية يدي فقال : أتقعد قعدة المغضوب عليهم ؟ » رواه أبو داود بإسناد صحيح .

(الرابعة والعشرون) اذا أراد النوم استحب أن يضطجع على شقبة الأيمن ، وكذا يستحب في كل اضطجاع أن يكون على شقه الأيمن ، ويكره الاضطجاع على بطنه ، ويستحب أن يكون على وضوء ، وأن يذكر الله تعالى ، وأفضل أذكار هذا الموضع ما ثبت في الأحاديث (منها) حديث أنبراء قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوى الى فراشه نام على شقه الأيمن ثم قال : اللهم أسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك ، وفوضت أمري اليك ، وألجأت ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك ، آمنت بكتابك الذي أنزلت ، وبنبيك الذي أرسلت » رواه البخاري بهذا اللفظ ، وفي رواية له في كتاب الأدب من صحيحه ، ورواه هو ومسلم من طرق أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للبراء « اذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ، ثم اضطجع على شقك الأيمن وقل - وذكر نحوه - وفيه واجعلن آخر ما تقول » وعن حذيفة « كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ثم يقول : اللهم باسمك أموت وأحيا ، واذا استيقظ قال : الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور » رواه البخاري ، وعن عائشة « كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين ثم اضطجع

على شقه الأيمن» رواه البخارى ومسلم عن طخفة الغفارى^(١) — بطاء مهملة مكسورة ثم خاء معجمة ساكنة ثم فاء — قال بينما أنا مضطجع فى المسجد على بطنى اذا رجل يحركنى برجله ، فقال : ان هذه ضجعة يبغضها الله فنظرت ، فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم » رواه أبو داود بإسناد صحيح .

(الخامسة والعشرون) يكره لمن قعد فى مكان أن يفارقه قبل أن يذكر الله تعالى فيه لحديث أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من قعد مقعدا لم يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله ترة ، ومن اضطجع مضطجعا لا يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله ترة » رواه أبو داود بإسناد حسن ، الترة — بكسر المثناة من فوق — النقص ، وقيل التبعة ، وعنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ما جلس قوم مجلسا لم يذكروا الله تعالى فيه ولم يصلوا على نبيهم فيه الا كان عليهم ترة ، فان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم » رواه الترمذى وقال حديث حسن .

(السادسة والعشرون) فى آداب المجلس والجليس . عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يقيمن أحدكم رجلا من مجلسه ثم يجلس فيه ، ولكن تفسحوا وتوسعوا . وكان ابن عمر اذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه » رواه البخارى ومسلم .

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا يحل لرجل أن يفرق بين اثنين الا بأذنهما » رواه أبو داود والترمذى وقال : حديث حسن . وفى رواية لأبى داود « ولا يجلس بين رجلين الا

(١) طخفة وقيل طهفة بن قيس أورده ابن الأثير فى طهفة كان من أهل الصفة وأورد ابن الأثير حديث أبى داود بإسناده عن يعيش بن طخفة بن قيس الغفارى قال : كان أبى من أصحاب الصفة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم فجعل الرجل يذهب بالرجل والرجل يذهب بالرجلين حتى بقيت خامس خمسة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلقوا بنا الى بيت عائشة فانطلقنا معه فقال يا عائشة اطعمينا فجاءت بحشيصة فأكلنا ثم قال : يا عائشة اطعمينا فجاءت بحبسة فأكلنا ثم قال : يا عائشة اسقينا فجاءت بمس فشربنا ، ثم جاءت بتدح فيه لبن فشربنا ثم قال : ان شئتم نمتن وان شئتم انطلقتم الى المسجد ، فقلنا بل ننتقل الى المسجد قال : فبينما أنا مضطجع من السحر على بطنى اذا ارى رجلا يحركنى برجله وقال : هذه ضجعة يبغضها الله عز وجل قال : فنظرت فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم (ط) .

بأذنها » وعن سمرة قال : « كنا اذا أتينا النبي صلى الله عليه وسلم جلس أحدنا حيث ينتهى » رواه أبو داود والترمذى وقال حديث حسن وعن حذيفة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن من جلس وسط الحلقة » رواه أبو داود بإسناد حسن ، وفى رواية الترمذى بمعناه ، وقال حديث حسن صحيح • وعن أبى سعيد قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « خير المجالس أوسعها » رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط البخارى ، وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جلس فى مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله الا أنت أستغفرك وأتوب إليك الا غفر ما كان فى مجلسه ذاك » رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح ، وفى هذا الفصل أحاديث كثيرة صحيحة ، وقد ذكرت منها جملة فى كتاب الأذكار والرياض •

(السابعة والعشرون) روى البخارى فى صحيحه فى باب ما ذكر فى بنى اسرائيل وكان من كتاب الأنبياء عن عائشة أنها كانت تكره أن يجعل يده فى خاصرته وتقول ان اليهود تفعله •

باب صلاة الجمعة

هى بضم الميم واسكانها وفتحها • حكاها الواحدى عن القراء والمشهور الضم وبه قرئ فى السبع ، والاسكان تخفيف منه ، ووجهوا الفتح بأنها تجمع الناس ، كما يقال : همزة وضحكة للمكثر من ذلك قال : والفتح لغة بنى عقيل • وقال الزمخشري : قرئ فى الشواذ باللغات الثلاث ، وكان يوم الجمعة يسمى فى الجاهلية العروبة • قال الواحدى : وكان يسمى عروبة ^(١) والعروبة ولهذا قال الشافعى رحمه الله تعالى : ويوم الجمعة هو اليوم الذى بين الخميس والسبت ، وأراد ايضاحه لمن يعرف العروبة ولا يعرف الجمعة •

(١) كانت أيام الأسبوع فى العصور الجاهلية الأولى تسمى هكذا من الأحد - أول ، اهن ،

جبار ، دبار ، مؤنس ، عروبة ، شبار ، (ط) •

وهذا التفسير يظهر خطأ من اعترض على الشافعى في هذا ، وزعم (١) أنه اخبار بالمعلوم وثبت في صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه أدخل الجنة ، وفيه أخرج منها ، ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة » وزاد مالك في الموطأ وأبو داود وغيرهما بأسانيد على شرط البخارى ومسلم وفيه « تيب عليه وفيه مات وما من دابة الا وهى مصيخة يوم الجمعة من حين يصبح حتى تطلع الشمس شققا من الساعة الا الجن والانس » قوله (مصيخة) بالخاء المعجمة ، وفي رواية أبى داود مصيخة بالسين ، أى مصغية ، وعنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ، وأوتيناهم من بعدهم ، فهذا يومهم الذى فرض عليهم فاختلفوا فيه ، فهدانا الله له ، فهم لنا فيه تبع ، اليهود غدا ، والنصارى بعد غد » . رواه البخارى ومسلم . قيل : معنى بيد أنهم غير أنهم ، وقيل مع أنهم ، وقيل على أنهم ، وقال سعيد ابن المسيب : أحب الأيام أن أموت فيه ضحى يوم الجمعة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(صلاة الجمعة واجبة لما روى جابر رضى الله عنه قال « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : اعلّموا أن الله تعالى فرض عليكم الجمعة ، فمن تركها في حياتي او بعد موتى وله امام عادل او جائر استخفافا او جحودا فلا جمع الله له شمله ولا بارك له في امره ») .

(الشرح) هذا الحديث رواه ابن ماجه والبيهقى وضعفه ، وهو بعض من حديث طويل فيه قواعد من الأحكام ، لكنه ضعيف ، في اسناده ضعيفان (٢) .
 ويغنى عنه قول الله تعالى (اذا نودى للصلاة من (٣) يوم الجمعة فاسعوا الى

(١) يقول ابن حزم : ان الجمعة اسم اسلامي وان اسمه في الجاهلية عروبة قال ابن حجر : وفيه نظر فقد قال اهل اللغة اسم العروبة اسم قديم كان للجاهلية (ط) .

(٢) أحد هذين الضعيفين عبد الله البلوى وهو واهى الحديث وأخرجه البزار من وجه آخر وفيه على بن زيد بن جهمان ضعف الطريقين الدارقطنى وحكم ابن عبد البر على الحديث بوجه اسناده (ط) .

(٣) من الآية ٩ من سورة الجمعة .

(ذكر الله) وحديث طارق بن شهاب (١) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا أربعة : عبد مملوك ، وامرأة أو صبي ، أو مريض » رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط البخاري ومسلم ، الا أن أبا داود قال : طارق بن شهاب رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئاً . وهذا الذي قاله أبو داود لا يقدح في صحة الحديث ، لأنه ان ثبت عدم سماعه يكون مرسل صحابي ومرسل الصحابي حجة عند أصحابنا ، وجميع العلماء الا أبا اسحاق الاسفرائني ، وعن حفصة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « رواح الجمعة واجب على كل محتلم » رواه النسائي بإسناد صحيح على شرط مسلم .

(أما حكم المسألة) فالجمعة فرض عين على كل مكلف غير أصحاب الأعذار والنقص المذكورين . هذا هو المذهب وهو المنصوص للشافعي في كتبه ، وقطع به الأصحاب في جميع الطرق الا ما حكاه القاضي أبو الطيب في تعليقه ، وصاحب الشامل وغيرهما عن بعض الأصحاب أنه غلط ، فقال : هي فرض كفاية ، قالوا : وسبب غلطه أن الشافعي قال : من وجبت عليه الجمعة وجبت عليه صلاة العيدين قالوا : وغلط من فهمه لأن مراد الشافعي من خوطب بالجمعة وجوباً خوطب بالعيدين متأكداً ، واتفق انفاضي أبو الطيب وسائر من حكى هذا الوجه على غلط قائله ، قال القاضي أبو اسحاق المروزي : لا يهل أن يحكى هذا عن الشافعي ، ولا يختلف أن مذهب الشافعي أن الجمعة فرض عين ونقل ابن المنذر في كتابيه « كتاب الاجماع وكتاب الاشراف » اجماع المسلمين على وجوب الجمعة ، ودليل وجوبها ما سبق ، وذكر الشيخ أبو حامد في تعليقه أن الجمعة فرضت بمكة قبل الهجرة ، وفيما قاله نظر .

(١) هو طارق بن شهاب بن عبد شمس بن سلمة بن هلال بن عوف بن جشم البجلي الاحمسي أبو عبد الله يعد في الكوفيين روى ابن الاثير بإسناده الى أبي داود الطيالسي من شعبة عن قيس ابن مسلم عن طارق بن شهاب قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغزوت في خلافة أبي بكر في (السرايا وغيرها) وهو غير ابن شهاب الزهري محمد بن مسلم عالم الحجاز والشام شيخ ابن جريج والليث ومالك « ط » .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا تجب الجمعة على صبي ولا مجنون ، لأنه لا تجب عليهما سائر الصلوات فالجمعة أولى ، ولا تجب على المرأة لما روى جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة الا على امرأة او مسافر او عبد او مريض » ولأنها تختلط بالرجال وذلك لا يجوز) .

(الشرح) حديث جابر رواه أبو داود والبيهقي وفي اسناده ضعف ، ولكن له شواهد ذكرها البيهقي وغيره ، ويغنى عنه حديث طارق بن شهاب السابق والاجماع ، فقد نقل ابن المنذر وغيره الاجماع أن المرأة لا الجمعة عليها ، وقوله : ولأنها تختلط بالرجال وذلك لا يجوز ، ليس كما قال فانها لا يلزم من حضورها الجمعة الاختلاط ، بل تكون وراءهم . وقد نقل ابن المنذر وغيره الاجماع على أنها لو حضرت وصلت الجمعة جاز ، وقد ثبتت الأحاديث الصحيحة المستفيضة أن النساء كن يصلين خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجده خلف الرجال ولأن اختلاط النساء بالرجال اذا لم يكن خلوة ليس بحرام .

(أما حكم الفصل) فقال أصحابنا : من لا يلزمه الظهر لا تلزمه الجمعة ، ومن يلزمه الظهر تلزمه الجمعة ، الا أصحاب الأعدار المذكورين ، فلا تجب على صبي ولا مجنون ولا مغنى عليه ، وسائر من زال عقله أو انفمر بسبب غير محرم ، ويجب على السكران ومن زال عقله بسبب محرم ، وقد سبق تفصيله وتفريمه في أول كتاب الصلاة ، والكافر الأصلي لا يطالب بها ، وهل هو مخاطب بها ؟ تزداد في عقوبته بسببها في الآخرة ؟ فيه خلاف سبق في أول كتاب الصلاة والصحيح أنه مخاطب . وتجب على المرتد ولا تصح منه ، ودليل عدم الوجوب في الصبي والمجنون والكافر سبق هناك ، ولا تجب على امرأة بالاجماع . قال أصحابنا : ولا تجب على الخنثى المشكل للشك في الوجوب . وممن صرح به القاضي أبو الفتوح والبغوي وصاحب البيان قال البندنجي : يستحب للعجوز حضور الجمعة . قال : ويكره للشابة حضور جميع الصلوات مع الرجال الا العيدين .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا تجب على المسافر للخبر ، ولأنه مشغول بالسفر وأسبابه ، فلو أوجبنا عليه انقطع عنه ، ولا تجب على العبد للخبر ، ولأنه ينقطع عن خدمة مولاه ، ولا تجب على المريض للخبر ، ولأنه يشق عليه القصد ، وأما الأعمى فإنه إن كان له قائد لزمته ، وإن لم يكن له قائد لم تلزمه لأنه يخاف الضرر مع عدم القائد ، ولا يخاف مع القائد) .

(الشرح) في هذه القطعة مسائل (أحداها) لا تجب الجمعة على المسافر ، هذامذهبنا لا خلاف فيه عندنا ، وحكاه ابن المنذر وغيره عن أكثر العلماء ، وقال الزهري والنخعي : إذا سمع النداء لزمته ، قال أصحابنا : ويستحب له الجمعة للخروج من الخلاف ، ولأنها أكمل ، هذا إذا أمكنه . قال أصحابنا : ويستحب أيضا للخنثى والصبي ، واتفق أصحابنا على سقوط الجمعة عن المسافر ، ولو كان سفره قصيرا ، وقد سبق بيانه في مواضع ، فإن نوى إقامة أربعة أيام غير يومى الدخول والخروج لزمته بلا خلاف ، وفي انعقادها به خلاف ذكره المصنف بعد هذا ، وإن نوى إقامة دون أربعة أيام فلا الجمعة عليه هذا كله في غير سفر المعصية ، أما سفر المعصية فلا تسقط الجمعة بلا خلاف ، وقد سبق بيانه في صلاة المسافر وباب مسح الخف وغيرها .

(الثانية) لا تجب على العبد ولا المكاتب وسواء المدير وغيره ، هذا مذهبنا وبه قال جمهور العلماء ، قال ابن المنذر : أكثر العلماء على أن العبد والمدير والمكاتب لا الجمعة عليهم ، وهو قول عطاء والشعبي والحسن البصري وعمر بن عبد العزيز ومالك وأهل المدينة ، والثوري وأهل الكوفة وأحمد وإسحاق وأبي ثور . قال : قال بعض العلماء : تجب الجمعة على العبد ، فإن منعه السيد فله التخلف ، وعن الحسن وقتادة والأوزاعي وجوبها على عبد يؤدي الضريبة وهو الخراج ، وقال داود : تجب عليه مطلقا ، وهي رواية عن أحمد ، دليلنا حديث طارق بن شهاب السابق ، وأما من بعضه حر وبعضه رقيق فلا الجمعة عليه على الصحيح ، وبه قطع الجمهور ، وسواء كان بينه وبين سيده مهياة أم لا ، وفيه وجه مشهور حكاه جماعة من الخراسانيين أنه إن كان بينه وبين سيده مهياة وصادف يوم الجمعة حرته لزمته وهو

ضعيف ، لأن له حكم العبد في معظم الأحكام ، ولا خلاف أنه لا تتعقد به الجمعة ، قال أصحابنا ويستحب للسيد أن يأذن له فيها وحينئذ يستحب له حضورها ولا تجب •

(الثالثة) لا تجب الجمعة على المريض سواء فاتت الجمعة على أهل القرية بتخلفه لنقصان العدد أم لا ؟ لحديث طارق وغيره • قال البندنجي : لو تكلف المريض المشقة وحضر كان أفضل ، قال أصحابنا : المرض المسقط للجمعة هو الذي يلحق صاحبه بقصد الجمعة مشقة ظاهرة غير محتملة •

قال المتولي : ويلتحق بالمريض في هذا من به اسهال كثير ، قال : فان كان بحيث لا يضبط نفسه حرم عليه حضور الجماعة ، لأنه لا يؤمن تلويثه المسجد ، قال امام الحرمين : فهذا المرض المسقط للجمعة أخف من المرض المسقط للقيام في الفريضة ، وهو معتبر بمشقة الوهل والمطر ونحوهما •

(الرابعة) الأعمى ان وجد قائدا متبرعا أو بأجرة المثل وهو واجدها لزمته الجمعة والا فلا تجب عليه ، هكذا أطلقه المصنف والجمهور ، وقال القاضي حسين والمتولي : تلزمه ان أحسن المشى بالعصا بلا قائد ، هذا تفصيل مذهبنا ، وممن قال بوجوب الجمعة على الأعمى الذي يجد قائدا مالك وأحمد وأبو يوسف ومحمد وداود وقال أبو حنيفة : لا تجب •

(فرع) قال أصحابنا : تجب الجمعة على الزمن ان وجد مركوبا ملكا ، أو باجارة أو اعارة ، ولم يشق عليه الركوب والا فلا تلزمه ، قالوا : والشيخ الهرم العاجز عن المشى له حكم الزمن •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا تجب على المقيم في موضع لا يسمع النداء من البلد الذي تقام فيها الجمعة أو القرية التي تقام فيها الجمعة لما روى عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « الجمعة على من سمع النداء » والاعتبار في سماع النداء ان يقف المؤذن في طرف البلد والأصوات هادئة ، والريح ساكنة ، وهو مستمع ، فإذا سمع لزمه وان لم يسمع لم يلزمه) •

(الشرح) هذا الحديث رواه أبو داود وغيره • قال أبو داود : وروى

موقوفا على ابن عمرو ، والذي رفعه ثقة • قال البيهقي وله شاهد — فذكر حديثا شاهدا له — وراوى الحديث الذى ذكره المصنف عبد الله بن عمرو بن العاص ، وانما نبهت عليه لثلا يصحف بابن عمر بن الخطاب ، وفى النداء لغتان كسر النون وضمها والكسر أفصح وأشهر •

قال الشافعى والأصحاب : اذا كان فى البلد أربعون فصاعدا من أهل الكمال وجبت الجمعة على كل من فيه وان اتسعت خطة البلد فراسخ ، وسواء سمع النداء أم لا ، وهذا مجمع عليه ، أما المقيمون فى غير قرية ونحوها فان بلغوا أربعين من أهل الكمال لزمتهم الجمعة بلا خلاف ، فان فعلوها فى قريتهم فقد أحسنوا ، وان دخلوا البلد وصلوها مع أهلها سقط الفرض عنهم • قال الشافعى والأصحاب : وكانوا مسيئين بتعطيلهم الجمعة فى قريتهم ، هذا هو المذهب ، وفيه وجه ضعيف حكاه ^(١) والرافعى أنهم غير مسيئين ، لأن أبا حنيفة لا يجوز الجمعة فى قرية فقيما فعلوه خروج من الخلاف ، وغلط الأصحاب قائله • أما اذا نقصوا عن أربعين من أهل الكمال فلهم حالان •

(أحدهما) أن لا يبلغهم النداء من قرية تقام فيها جمعة فلا جمعة عليهم ، حتى لو كانت قريتان أو قرى متقاربة يبلغ بعضها النداء من بعضها ، وكل واحدة ينقص أهلها عن أربعين لم تصح الجمعة باجتماعهم فى بعضها بلا خلاف ؛ لأنهم غير متوطنين فى محل الجمعة •

(الثانى) أن يبلغهم النداء من قرية أو بلدة تقام فيها الجمعة فيلزمهم الجمعة قال الشافعى والأصحاب : المعتبر نداء رجل على الصوت يثق على طرف البلد من الجانب الذى يلى تلك القرية ، ويؤذن والأصوات هادئة والرياح ساكنة ، فاذا سمع صوته من وقف فى طرف تلك القرية الذى يلى بلد الجمعة وقد أصغى اليه ولم يكن فى سمعه خلل ولا جاوز سمعه فى الجودة عادة الناس وجبت الجمعة على كل من فى القرية والا فلا ، وفى وجه مشهور أن المعتبر أن يقف فى وسط البلد الذى فيه الجمعة • ووجه ثالث : المعتبر وقوفه فى نفس الموضع الذى يصلى فيه الجمعة ، واثق الأصحاب على ضعف الوجهين •

(١) بياض بالأصل فحرر قلت : لمل السقط (النزالى) (ط) •

قال امام الحرمين : هذا الوجه ساقط لأن البلد قد يتسع خطته بحيث اذا وقف المنادى في وسط لا يسمعه الطرف ، فكيف يتعدى الى قرية . قال أصحابنا : ولا يعتبر وقوفه على موضع عال كمنارة أو سور ونحوهما ، وهكذا أطلقه الأصحاب . وقال القاضي أبو الطيب : قال أصحابنا ، لا يعتبر ذلك الا أن يكون البلد كطبرستان فانها بين غياض وأشجار تمنع الصوت ، فيعتبر فيها الارتفاع على شيء يعلو الغياض والأشجار ، ولو بلغ النداء من وقف في طرف القرية دون من وقف في وسطها لزم جميع أهل القرية الجمعة ، صرح به امام الحرمين والمتولى وغيرهما ، لأن القرية الواحدة لا يختلف حكمها قال الامام وغيره : ولو كان فيهم من جاوز العادة في حدة السماع فلا تعويل على سماعه ، ولو كانت قرية على قلة جبل فسمع أهلها النداء لعلوها بحيث لو كانت على أرض مستوية لم يسمعوها ، أو كانت قرية في واد ونحوه لا يسمع أهلها النداء لانخفاضها ، ولو كانت على أرض مستوية لسمعوها فوجهان (أصحابهما) وبه قال القاضي أبو الطيب الاعتبار بتقدير الاستواء ، فلا تجب الجمعة على العالية ، وتجب على المنخفضة .

(والثاني) عكسه اعتبارا بنفس السماع ، وبه قال الشيخ أبو حامد والبندنجي أما اذا سمع أهل القرية الناقصون عن أربعين النداء من بلدين فأيهما حضروه جاز والأولى حضور أكثرهما جماعة ، والله أعلم .

فرع في مذاهب العلماء فيمن تجب عليه الجمعة اذا كان خارج البلد ونقص عددهم عن أربعين

قد ذكرنا أن مذهبنا وجوبها على من بلغه نداء البلد دون غيره ، وبه قال ابن عمرو بن العاص وسعيد بن المسيب وأحمد وإسحاق ، قال ابن المنذر : وقال ابن عمر بن الخطاب وأنس وأبو هريرة ومعاوية والحسن ونافع مولى ابن عمر وعكرمة وعطاء والحكم والأوزاعي وأبو ثور : تجب على من يمكنه اذا فعلها أن يرجع الى أهله فيبيت فيهم ، وقال الزهري : تجب على من بينه وبين البلد ستة أميال . وقال مالك والليث : ثلاثة أميال وقال محمد بن المنذر وربيعة أربعة أميال ، وهي رواية عن الزهري ، وقال أبو حنيفة وسائر

أهل الرأي ، لا تجب على من هو خارج البلد سواء سمع النداء أم لا .
وحكى الشيخ أبو حامد عن عطاء أنها تجب على من هو على عشرة أميال .

واحتج لأبي حنيفة بحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
(لا جمعة ولا تشرق الا في مصر) واحتج لابن عمر وموافقيه بحديث أبي
هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الجمعة على من آواه
الليل الى أهله » دليلنا حديث ابن عمرو بن العاص المذكور في الكتاب .

وأما حديث « لا جمعة ولا تشرق الا في مصر » فجوابه من وجهين
(أحدهما) أنه ضعيف جدا (والثاني) لو صح لكان معناه لا تصح الا في
مصر ، وأما حديث أبي هريرة فضعيف جدا ، ومن ضعفه الترمذى
والبيهقى ، وفي اسناده رجل منكر الحديث وآخر مجهول ، قال الترمذى :
ولا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا تجب على خائف على نفسه أو ماله لما روى عن ابن عباس رضى الله
عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من سمع النداء فلم يجبه فلا صلاة
له الا من عذر ، قالوا : يا رسول الله وما العذر ؟ قال خوف أو مرض » ولا تجب
على من في طريقه الى المسجد مطر تبطل به ثيابه لأنه يتأذى بالقصد ، ولا تجب
على من له مريض يخاف ضياعه لأن حق المسلم أكد من فرض الجمعة ، ولا
تجب على من له قريب أو صهر أو ذو ود يخاف موته ، لما روى « أنه استصرخ
على سعيد بن زيد وابن عمر يسعى الى الجمعة فترك الجمعة ومضى اليه » وذلك
لما بينهما من القرابة فإنه ابن عمه ولأنه يلحقه بفوات ذلك من الألم أكثر مما
يلحقه من مرض أو أخذ مال) .

(الشرح) حديث ابن عباس صحيح رواه أبو داود ، وسبق بيانه في
باب صلاة الجماعة ، وحديث الاستصراخ على سعيد بن زيد رواه البخارى
في صحيحه في الباب الثانى في فضل من شهد بدرا . وقوله « فإنه ابن عمه »
يعنى مجازا فإنه سعيد بن زيد بن عمرو بن ثعلبة ، وابن عمر هو عبد الله
ابن عمر بن الخطاب بن ثعلبة . وقوله (استصرخ) هو من الصراخ وهو
الصوت ، يقال صرخ يصرخ بضم الراء فى المضارع وقوله « ذو ود » هو
بضم الواو ، أى صديق . وقوله (يخاف ضياعه) بفتح الضاد .

(أما الأحكام) فقال أصحابنا : كل عذر سقطت به الجماعة في غير الجمعة سقطت به الجمعة الا الريح في الليل لعدم تصويره ، وفي الوحل ثلاثة أوجه عند الخراسانيين (الصحيح) عنهم وبه قطع العراقيون وجماعات من الخراسانيين أنه عذر في الجمعة والجماعة (والثاني) ليس بعذر فيها (والثالث) هو عذر في الجماعة دون الجمعة حكاه الرافعي عن حكاية أبي المكارم صاحب العدة ، قال : وبه أفتى آئمة طبرستان وهذا غريب ضعيف ، وقد ثبت في الصحيحين عن ابن عباس أنه قال لمؤذنه في يوم الجمعة ، يوم ردغ ، أى طين وزلق : لا تقل حى على الصلاة ، قل : الصلاة في الرحال ، وكأنهم أنكروا ذلك فقال : فعل هذا من هو خير منى ، يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الجمعة عزيمة ، وأنى كرهت أن أخرجكم تمشون في الطين والدحض ، وفي رواية قال ذلك في يوم مطر . وهذه الرواية لا تقدر في الاحتجاج به لأنه ليس فيه أن المطر كان موجودا ، فلم يعلل سقوط الجمعة الا بالطين ، والله أعلم .

فهذا الذى ذكرته من الضابط هو الذى ذكره الأصحاب ، ويدخل في هذا الصور التى ذكرها المصنف وغيرها مما سبق بيانه في باب صلاة الجماعة ، ولو قال المصنف : عبارة الأصحاب لكان أحسن وأخصر وأعم . أما التمرى فقال : ان كان للمريض متعهد يقوم بمصالحه وحاجته نظر ان كان ذا قرابة زوجة أو مملوكا أو صهرا أو صديقا ونحوهم — فان كان مشرفا على الموت أو غير مشرف لكن يستأنس بهذا الشخص — حضره وسقطت عنه الجمعة بلا خلاف ، وان لم يكن مشرفا ولا يستأنس به لم تسقط عنه على المذهب ، وفيه وجه حكاه الشيخ أبو حامد في تعليقه عن أبي على بن أبى هريرة وحكاه أيضا الرافعي أنها تسقط لأن القلب متعلق به ، ولا يتقاصر عن عذر المطر ، وان كان أجنبيا ليس له حق بوجه من الأمور السابقة لم تسقط الجمعة عن المتخلف عنده بلا خلاف ، هذا كله اذا كان له متعهد ، فان لم يكن متعهد قال امام الحرمين وغيره : ان خاف هلاكه ان غاب عنه فهو عذر يسقط الجمعة ، سواء كان قريبا أو أجنبيا ، قالوا : لأن انقاذ المسلم من الهلاك فرض كفاية . وان كان يلحقه بغيبته ضرر ظاهر لا يبلغ دفعه مبلغ فروض الكفاية ففيه ثلاثة أوجه (أصحابها) أنه عذر أيضا (والثاني) لا (والثالث)

عذر في القريب ونحوه دون الأجنبي ؛ ولو كان له متعهد لا يتفرغ لخدمته
لاشتغاله بشراء الأدوية ونحوه فهو كمن لا متعهد له لفوات مقصود المتعهد .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ومن لا جمعة عليه لا تجب عليه ، وإن حضر الجامع إلا المريض ومن في
طريقه مطر لأنه إنما لم تجب عليهما للمشقة وقد زالت بالحضور) .

(الشرح) هذا الذي قاله المصنف ناقص يرد عليه الأعمى الذي لا يجد
قائدا وغيره ممن سنذكره أن شاء الله تعالى . قال أصحابنا : إذا حضر النساء
والصبيان والعبيد والمسافرون الجامع فلهن الانصراف ويصلون الظهر ، وخرج
ابن القاص وجها في العبد أنه إذا حضر لزمته الجمعة ، قال امام الحرمين : هذا
الوجه غلط باتفاق الأصحاب ، وأما الأعمى الذي لا يجد قائدا فإذا حضر
لزمته ولا خلاف لزوال المشقة . وأما المريض فأطلق المصنف والأكثر أن أنه
لا يجوز له الانصراف ، بل إذا حضر لزمته الجمعة ، والأولى التفصيل فإن
حضر قبل دخول الوقت فله الانصراف مطلقا ، وإن كان بعد دخول الوقت
وقبل اقامة الصلاة ونيتها فإن لم تلحقه زيادة مشقة بانتظارها لزمته ، وإن
لحقته لم تلزمه بل له الانصراف .

وهذا التفصيل حسن واستحسنه الرافعي فقال : لا يبعد حمل كلام
الأصحاب عليه قال : وألحقوا بالمرض الأعذار الملحقة به ، وقالوا : إذا حضروا
لزمته الجمعة ، قال : ولا يبعد أن يكونوا على التفصيل أيضا إن لم يزد
ضرر المذخور بالصبر إلى فراغ الجمعة لزمته ، وإن زاد فله الانصراف ويصلى
الظهر في منزله ، هذا كله إذا لم يشرعوا في صلاة الجمعة ، فإن أحرم بها
الذين لا تلزمهم ثم أرادوا قطعها قال في البيان : لا يجوز ذلك للمريض
والمسافر ، وفي جوازها للعبد والمرأة وجهان حكاهما الصيمري ، ولم يصحح
أحدهما . والصحيح أنه يحرم عليهما قطعها لأنها انعقدت عن فرضهما فتعين
اتمامها . وقد سبق في باب التيمم ومواقيت الصلاة وغيرها أن من دخل
في الفريضة في أول وقتها حرم عليه قطعها ، نص عليه الشافعي في الأم واتفق
عليه الأصحاب إلا احتمالا لامام الحرمين .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان اتفق يوم عيد ويوم جمعة فحضر أهل السواد فصلوا العيد جاز أن ينصرفوا ويتركوا الجمعة ؛ لما روى عن عثمان رضى الله عنه أنه قال في خطبته : « أيها الناس قد اجتمع عيدان في يومكم فمن أراد من أهل العالية أن يصلى معنا الجمعة فليصل ومن أراد أن ينصرف فلينصرف » ولم ينكر عليه أحد ، ولأنهم إذا قعدوا في البلد لم يتهياؤا بالعيد ، فان خرجوا ثم رجعوا للجمعة كان عليهم في ذلك مشقة والجمعة تسقط بالمشقة . ومن أصحابنا من قال : تجب عليهم الجمعة لأن من لزمته الجمعة في غير يوم العيد وجبت عليه في يوم العيد كاهل البلد ، والمنصوص في الأم هو الأول) .

(الشرح) هذا الأثر عن عثمان رضى الله عنه رواه البخارى في صحيحه ، والعالية بالعين المهملة هى قرية بالمدينة من جهة الشرق ؛ وأهل السواد هم أهل القرى ، والمراد هنا أهل القرى الذين يبلغهم النداء ويلزمهم حضور الجمعة في البلد في غير العيد ؛ وينكر على المصنف قوله (روى عن عثمان) بصيغة التمرىض مع أنه حديث صحيح وقد سبق التنبيه على نظائره . وقوله (يتهياؤ) مهموز .

(١١٠ أما الأحكام) فقال الشافعى والأصحاب : اذا اتفق يوم جمعة يوم عيد وحضر أهل القرى الذين تلزمهم الجمعة لبلوغ نداء البلد فصلوا العيد لم تسقط الجمعة بلا خلاف عن أهل البلد ، وفي أهل القرى وجهان الصحيح المنصوص للشافعى فى الأم والقديم أنها تسقط (والثانى) لا تسقط ، ودليلها فى الكتاب ، وأجاب هذا الثانى عن قول عثمان ونص الشافعى فحملهما على من لا يبلغه النداء .

(فان قيل) هذا التأويل باطل لأن من لا يبلغه النداء لا جمعة عليه فى غير يوم العيد فيه أولى فلا فائدة فى هذا القول له . (فالجواب) أن هؤلاء اذا حضروا البلد يوم الجمعة غير يوم العيد يكره لهم الخروج قبل أن يصلوا الجمعة ، صرح بهذا كله المحاملى والشيخ أبو حامد فى التجريد وغيرهما من الأصحاب ، قالوا : فاذا كان يوم عيد زالت تلك الكراهة فبين عثمان والشافعى زوالها ، والمذهب ما سبق ، وهو سقوطها عن أهل القرى الذين يبلغهم النداء .

(فرع) في مذاهب العلماء في ذلك

قد ذكرنا أن مذهبنا وجوب الجمعة على أهل البلد وسقوطها عن أهل القرى وبه قال عثمان بن عفان وعمر بن عبد العزيز وجمهور العلماء ، وقال عطاء بن أبي رباح : إذا صلوا العيد لم تجب بعده في هذا اليوم صلاة الجمعة ، ولا الظهر ، ولا غيرهما إلا العصر لا على أهل القرى ولا أهل البلد . قال ابن المنذر : وروينا نحوه عن علي بن أبي طالب وابن الزبير رضي الله عنهم وقال أحمد : تسقط الجمعة عن أهل القرى وأهل البلد ولكن يجب الظهر ، وقال أبو حنيفة : لا تسقط الجمعة عن أهل البلد ولا أهل القرى .

واحتج الذين أسقطوا الجمعة عن الجميع بحديث زيد بن أرقم وقال : « شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم عيدين اجتماعاً فصلى العيد ثم رخص في الجمعة وقال : من شاء أن يصلي فليصل » رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه بإسناد جيد ، ولم يضعفه أبو داود ؛ وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « قد اجتمع في يومكم هذا عيدان فمن شاء أخر أمر الجمعة وأنا مجتمعون » رواه أبو داود وابن ماجه بإسناد ضعيف ؛ واحتج لأبي حنيفة بأن الأصل الوجوب .

واحتج عطاء بما رواه هو قال : « اجتمع يوم جمعة ويوم عيد على عهد ابن الزبير فقال : عيدان اجتماعاً فجمعهما جميعاً فصلاهما ركعتين بكرة لم يزد عليهما حتى صلى العصر » رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط مسلم ، وعن عطاء قال « صلى ابن الزبير في يوم عيد يوم جمعة أول النهار ثم رحنا إلى الجمعة فلم يخرج إلينا فصلينا وحدانا وكان ابن عباس بالطائف فلما قدم ذكرنا ذلك له فقال : أصاب السنة » رواه أبو داود بإسناد حسن أو صحيح على شرط مسلم واحتج أصحابنا بحديث عثمان وتأولوا الباقي على أهل القرى لكن قول ابن عباس من السنة ^(١) مرفوع وتأويله أضعف .

(١) القاعدة أن الصحابي إذا وصف فعلاً بأنه من السنة فقد رفع هذا الفعل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى هذا كان فعل ابن الزبير موقوفاً عليه أو عملاً اجتهدوا حتى جاء ابن عباس وقرر أنه من السنة (ط) .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ومن لا الجمعة عليه مخير بين الظهر والجمعة ، فان صلى الجمعة أجزاء عن الظهر ، لأن الجمعة انما سقطت عنه لعذر ، فاذا حمل على نفسه وفعل أجزاء ، كالمرضى اذا حمل على نفسه فصلى من قيام ، وان اراد ان يصلى الظهر جاز لانه فرضه غير ان المستحب ان لا يصلى حتى يعلم ان الجمعة قد فاتت ، لانه ربما زال العذر فيصلى الجمعة ، فان صلى في أول الوقت ثم زال عذره والوقت باق لم تجب عليه الجمعة . وقال ابن الحداد (١) اذا صلى الصبي الظهر ثم بلغ والوقت باق لزمه الجمعة ، وان صلى غيره من المعذرين لم تلزمه الجمعة ، لأن ما صلى الصبي ليس بفرض وما صلى غيره فرض ، والمذهب الأول ، لأن الشافعى نص على أن الصبي اذا صلى في غير يوم الجمعة الظهر ، ثم بلغ والوقت باق لم تجب عليه إعادة الظهر ، فكذلك الجمعة فان صلى المعذور الظهر ثم صلى الجمعة سقط الفرض بالظهر وكانت الجمعة نافلة . وحكى أبو اسحاق المروزي انه قال في القديم : يحتسب الله له بأيتها شاء ، والصحيح هو الأول ، وان اخر المعذور الصلاة حتى فاتت الجمعة صلى الظهر في الجماعة ؛ قال الشافعى : واحب اخفاء الجماعة لئلا يتهموا في الدين ، قال اصحابنا : فان كان عذرهم ظاهرا لم يكره اظهار الجماعة لأنهم لا يتهمون مع ظهور العذر) .

(الشرح) قال أصحابنا : المعذور في ترك الجمعة ضربان (أحدهما) من يتوقع زوال عذره ووجوب الجمعة عليه كالعبد والمريض والمسافر ونحوهم ، فلمهم أن يصلوا الظهر قبل الجمعة ، لكن الأفضل تأخيرها الى اليأس من الجمعة لاحتمال تمكنه منها ويحصل اليأس برفع الامام رأسه من ركوع الثانية ، هذا هو الصحيح المشهور ، وحكى امام الحرمين وغيره وجها أنه يراعى تصور الادراك في حق كل واحد ، فاذا كان منزله بعيدا فانتهى الوقت الذى بحيث لو ذهب لم يدرك الجمعة حصل الثبوت في حقه .

(الضرب الثانى) من لا يرجو زوال عذره كالمرأة والزمن ففيه وجهان (أصحهما) وبه قطع الماوردى والدارمى والخراسانيون - وهو ظاهر تعليل المصنف - أنه يستحب لهم تعجيل الظهر في أول الوقت ، محافظة على فضيلة أول الوقت (والثانى) يستحب تأخيرها حتى تموت الجمعة بالضرب الأول ، لأنهم قد ينشطون للجمعة ، ولأن الجمعة صلاة الكاملين فاستحب كونها المتقدمة ، ولو قيل بالتفصيل لكان حسنا وهو أنه ان كان هذا

(١) يبنى (ابا بكر بن الحداد المصرى) (ط) .

الشخص جازما بأنه لا يحضر الجمعة - وان تمكن استحب تقديم الظهر وأن لو تمكن أو نشط حضرها - استحب التأخير والله أعلم .

قال الشافعى والأصحاب : ويستحب للمعذورين الجمعة في ظهرهم وحكى ^(١) والرافعى أنه لا يستحب لهم الجمعة لأن الجماعة المشروعة هذا الوقت الجمعة ، وبهذا قال الحسن بن صالح وأبو حنيفة والثورى ، والمذهب الأول كما لو كانوا في غير البلد ، فان الجماعة تستحب في ظهرهم بالاجماع فعلى هذا قال الشافعى : أستحب لهم اخفاء الجماعة لئلا يتهموا في الدين وينسبون الى ترك الجمعة تهاونا قال جمهور الأصحاب : هذا اذا كان عذرهم خفيا . فان كان ظاهرا لم يستحب الاخفاء لأنهم لا يتهمون حينئذ ، ومنهم من قال : يستحب الاخفاء مطلقا عملا بظاهر نصه لأنه قد لا يفتن للعذر الظاهر ، وقد يتهم صاحبه مع العلم بعذره لاقتصاره على الظهر مع أنه مندوب الى الجمعة ، ومن حكى هذا الوجه الرافعى واذا كان العذر خفيا فعبارة الشافعى : أحب اخفاء الجماعة كما حكاه المصنف ، وكذا اقتصر عليها كثيرون ، وقال المتولى : يكره اخفاء الجمعة وفي كلام المصنف اشارة اليه بقوله : ان كان عذرهم ظاهرا لم يكره اظهار الجماعة .

قال أصحابنا : واذا صلى المعذور الظهر ثم زال عذره وتمكن من الجمعة أجزأته ظهره ، ولا تلزمه الجمعة بالاتفاق الا الصبى على قول ابن الحداد وهو ضعيف باتفاق الأصحاب كما ضعفه المصنف ، ولا الخنثى المشكل اذا زال اشكاله فيلزمه بلا خلاف لأننا تبينا أنها كانت واجبة عليه ، وهو الآن متمكن ، وهذا يرد على المصنف ، ويجب عنه بأنه أراد أصحاب الأعذار الذين ذكرهم هو ، ولم يذكر الخنثى ، أما اذا زال العذر في أثناء الظهر ففيه طريقتان : قال القفال وامام الحرمين : هو كرؤية الماء في أثناء صلاة المسافر بالتيمم ، وهذا يقتضى خلافا في بطلان ظهره كالخلاف هناك ، ويقتضى خلافا في استحباب قطعها والبقاء فيها . وذكر الشيخ أبو محمد في بطلان هذه الظهر وجهين ، والمذهب أنها لا تبطل لاتصالها بالمقصود ، وقياسا على المكفر بالصوم اذا وجد الرقبة في أثناءه أو وجد المتمتع الهدى في أثناء

(١) بياض بالأصل فحرر (ش) قلت : لعل السقط (الغزالي) (ط) .

الصوم ، أو تمكن من تزوج أمة من نكاح حرة ونظائره ، وهذا الخلاف
تفريع على إبطال ظهر غير المعذور إذا قدمها على الجمعة ، أما إذا لم تبطل تلك
فهذه أولى .

قال أصحابنا : ويستحب للمعذور حضور الجمعة وإن صلى الظهر لأنها
أكمل ، فلو صلى الظهر ثم صلى الجمعة فقولان حكاها المصنف والأصحاب
(الصحيح) المشهور الجديد : أن فرضه الظهر ، وتقع الجمعة نافلة له ،
كما تقع للصبي نافلة (والثاني) وهو القديم يحتسب الله تعالى بأيتهما
شاء ، وتظهر فائدة الخلاف في أنه يجمع بينهما بتييم واحد أم لا ؟ وقد سبق
نحوه في باب التيمم ، ودليل هذه المسائل يفهم مما ذكره المصنف مع
ما أشرت إليه .

(فرع) ذكرنا أن المعذورين كالعبد والمرأة والمسافر وغيرهم فرضهم
الظهر ، فإن صلوا صحت ، وإن تركوا الظهر وصلوا الجمعة أجزأتهم
بالاجتماع ، نقل الاجماع فيه ابن المنذر وإمام الحرمين وغيرهما (فإن قيل)
إذا كان فرضهم الظهر أربعاً فكيف سقط الفرض عنهم بركعتي الجمعة
(فجاوبه) أن الجمعة وإن كانت ركعتين فهي أكمل من الظهر بلا شك ،
ولهذا وجبت على أهل الكمال . وإنما سقطت عن المعذور تخفيفاً فإذا تكلفها
فقد أحسن فأجزأه كما ذكره المصنف في المريض إذا تكلف القيام ، والمتوضئ
إذا ترك مسح الخف فغسل رجليه وشبهه ، وهذا كله بعد ثبوت الاجماع .

(فرع) إذا أرادت المرأة حضور الجمعة فهو كحضورها لسائر
الصلوات ، وقد ذكره المصنف في أول باب صلاة الجماعة ، وشرحناه هناك ،
وحاصله أنها إن كانت شابة أو عجوزاً تشتهى كره حضورها والا فلا ،
هكذا صرح به هنا المتولى وغيره .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وأما من تجب عليه الجمعة فلا يجوز أن يصلي الظهر قبل فوات الجمعة
فانه مخاطب بالسمي إلى الجمعة ، فإن صلى الظهر قبل صلاة الإمام ففيه
قولان ، قال في القديم : يجزئه لأن الفرض هو الظهر ، لأنه لو كان الفرض
الجمعة لوجب قضاؤها كسائر الصلوات ، وقال في الجديد : لا تجزئه ، ويلزمه
إعادتها ، وهو الصحيح ، لأن الفرض هو الجمعة ، ولو كان الفرض الظهر ،

والجمعة بدلا عنه لما أثم بترك الجمعة الى الظهر ، كما لا يَأثم بترك الصوم الى العتق في الكفارة ، وقال أبو اسحاق : ان اتفق أهل بلد على فعل الظهر أثموا بترك الجمعة الا انه يجزئهم لأن كل واحد منهم لا تنعقد به الجمعة ، والصحيح انه لا يجزئهم [على قوله الجديد (١)] لأنهم صلوا الظهر : وفرض الجمعة متوجه عليهم) .

(الشرح) قال أصحابنا : من لزمته الجمعة لا يجوز أن يصلى الظهر قبل فوات الجمعة بلا خلاف ، لأنه مخاطب بالجمعة ، فان صلى الظهر قبل فوات الجمعة فقولان مشهوران (الجديد) بطلانها (والقديم) صحتها ، وذكر المصنف دليلهما واتفق الأصحاب على أن الصحيح بطلانها ، قال الأصحاب : هما مبنيان على أن الفرض الأصلي يوم الجمعة ماذا ؟ فالجديد يقول : الجمعة ، والقديم : الظهر ، والجمعة بدل ، وهذا باطل اذ لو كانت بدلا لجاز الاعراض عنها والاقتصار على الأصل ، واتفقوا أنه لا يجوز ترك الجمعة ، وانما القولان في أنه اذا عصى بفعل الظهر هل يحكم بصحتها ؟

قال أبو اسحاق المروزي : القولان فيما اذا ترك أحاد أهل البلد الجمعة وصلوا الظهر ، أما اذا تركها جميع أهل البلد وصلوا الظهر فيأثمون ويصح ظهرهم على القولين ، وقال جمهور الأصحاب : لا فرق بين ترك الجميع والآحاد ، ففي الجديد لا يصح ظهرهم في الحالين ، لأنهم صلوا ، وفرض الجمعة متوجه عليهم ، وهذا هو الصحيح عند جميع المصنفين كما صححه المصنف . فان قلنا بالجديد في أصل المسألة ففرض الجمعة باق ويجب عليه حضورها فان حضرها وصلها فذاك ، وان فاتته لزمه قضاء الظهر ، وهل تكون صلاته الأولى باطلة ؟ أم يتبين وقوعها نفلا ؟ فيه القولان السابقان في نظائرها ، كمن صلى الظهر قبل الزوال فقد سبقت جملة من نظائرها في أول باب صفة الصلاة . (وان قلنا) بالقديم فهل يسقط عنه الخطاب بالجمعة ؟ فيه طريقان ♦

(أحدهما) وبه قطع امام الحرمين والغزالي فيه قولان .

(والثاني) وهو الصحيح ، وبه قطع الأكثرون : لا يسقط بل يبقى الخطاب بوجوب الجمعة مادامت ممكنة ، وانما معنى صحة الظهر الاعتداد

(١) ما بين المتوفين ساقط في شوق (ط) .

بها حتى لو فاتت الجمعة أجزاءه الظهر ، وسواء قلنا : يسقط أم لا . فإذا صلى الجمعة ففي الفرض منهما طريقتان (أحدهما) الفرض أحدهما مبهمة ، ويحتسب الله تعالى بما شاء (وأصحهما) وأشهرهما فيه أربعة أقوال (أصحها) الفرض الظهر (والثاني) الجمعة (والثالث) كلاهما ، وهو قوى (والرابع) أحدهما مبهمة ، هذا كله إذا صلى الظهر قبل رفع الإمام رأسه من ركوع الثانية فلو صلاها بعد رفع رأسه من ركوع الثانية وقبل سلامه فطريقتان حكاهما صاحبا الشامل والمستظهرى (أحدهما) صحتها قطعا ، لأن الجمعة فاتت (وأصحهما) طرد القولين الجديد والقديم ، قالا : وهو ظاهر نص الشافعى لأنها لا يتحقق فواتها الا بسلام الإمام لاحتمال عارض بعدها ، فيجب استئنافها ، ولو آتق أهل البلد على ترك الجمعة وصلوا الظهر فالفوات في حقهم انما يتحقق بخروج الوقت أو ضيقه ، بحيث لا يسع ركعتين والله أعلم .

(فرع) في مذاهب العلماء فيمن لزمته الجمعة فصلى الظهر قبل فواتها ذكرنا أن الصحيح عندنا أنه لا تصح صلاته ، وبه قال الثورى ومالك وزفر وأحمد وإسحاق وداود . وقال أبو حنيفة وصاحبا وأبو ثور : يجزئه الظهر ، لكن قال أبو حنيفة : تبطل الظهر بالسعى الى الجمعة ، وقال صاحبا : لا تبطل الا بالاحرام بالجمعة ، وقال ^(١) على : انه يلزمه السعى الى الجمعة ما لم تقف .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ومن لزمته الجمعة وهو يريد السفر - فان كان يخاف فوت السفر - جاز له ترك الجمعة ، لانه ينقطع عن الصحبة فيتضرر ، وان لم يخف الفوت لم يجز أن يسافر بعد الزوال ، لان الفرض قد توجه عليه فلا يجوز تقويته بالسفر ، وهل يجوز قبل الزوال ؟ فيه قولان (أحدهما) يجوز لانه لم تجب [عليه] فلا يحرم التفويت كبيع المال قبل الحول (والثاني) لا يجوز وهو الأصح ، لانه وقت لوجوب التسبب بدليل أن من كان داره على بعد لزمه القصد قبل الزوال ووجوب التسبب كوجوب الفعل ؛ فإذا لم يجز السفر بعد وجوب الفعل لم يجز بعد وجوب التسبب) .

(١) كذا بالأصول ولعله يريد على بن حزم أبا محمد الإمام الظاهرى المعروف وكان ذكره باسمه مجرداً من كنيته معروفا للشارح ومن في طبقة والده أعلم (ط) .

(الشرح) قال أصحابنا : الأعذار المبيحة لترك الجمعة تبيح تركها سواء كانت قبل زوال الشمس أو حدثت بعده ، إلا السفر ففيه صور (أحداها) إذا سافر قبل الفجر جاز بلا خلاف بكل حال .

(الثانية) أن يسافر بعد الزوال ، فإن كان يصلي الجمعة في طريقه بأن يكون في طريقه موضع يصلي فيه الجمعة ، ويعلم أنه يدركها فيه جاز له السفر ، وعليه أن يصلّيها فيه ، وهذا لا خلاف فيه ، وقد أهمل المصنف مع أنه ذكره في التنبيه وذكره الأصحاب ، وإن لم يكن في طريقه موضع يصلي فيه الجمعة - فإن كان عليه ضرر في تأخير السفر بأن تكون الرفقة الذين يجوز لهم السفر خارجين في الحال ، ويتضرر بالتخلف عنهم - جاز السفر لما ذكره المصنف هذا هو المذهب وبه قطع الجمهور ، ونقل الرافعي أن الشيخ أبا حاتم القزويني حكى فيه وجهين ، والصواب الجزم بالجواز .

(الثالثة) أن يسافر بين الزوال وطلوع الفجر ، فحيث جوزناه بعد الزوال فهذا أولى ، والا فقولان مشهوران ذكر المصنف دليلهما (أحدهما) عند المصنف والأصحاب لا يجوز : وهو نصه في أكثر كتبه الجديدة (والثاني) يجوز ، نص عليه في القديم وحرمة واختلفوا في محلها ، واتفقوا على جريانها في السفر المباح الذي طرفاه كالتجارة ، فأما الطاعة واجبة كانت أم مستحبة فقطع العراقيون بجريان القولين في سفرها ، وقطع القاضي حسين والبعثي وغيرهما من الخراسانيين بجوازه وخصوا القولين بالمباح ، وقال المتولي : في الطاعة طريقتان (المذهب) الجواز (والثاني) قولان ، وحيث حرمانا السفر فسافر لا يجوز له الترخص ما لم تفت الجمعة ثم حيث بلغ وقت فواتها يكون ابتداء سفره ، ذكره القاضي حسين والبعثي .

(فرع) في مناهب العلماء في السفر يوم الجمعة وليلتها

أما ليلتها قبل طلوع الفجر فيجوز عندنا وعند العلماء كافة إلا ما حكاه العبدري عن إبراهيم النخعي أنه قال : لا يسافر بعد دخول العشاء من يوم الخميس حتى يصلي الجمعة وهذا مذهب باطل لا أصل له ، وأما السفر يوم الجمعة بعد الزوال إذا لم يخف فوت الرفقة ولم يصل الجمعة في طريقه فلا يجوز عندنا ، وبه قال مالك وأحمد وداود ، وحكاه ابن المنذر عن ابن عمر

وعائشة وابن المسيب ومجاهد . وقال أبو حنيفة : يجوز ، وأما السفر بين
الفجر والزوال فقد ذكرنا أن الأصح عندنا تحريمه ، وبه قال ابن عمر
وعائشة والنخعي ، وجوزه عمر بن الخطاب والزبير بن العوام وأبو عبيدة
والحسن وابن سيرين ومالك وابن المنذر . واحتج لهم بحديث ابن رواحه
رضي الله عنه ، وهو حديث ضعيف جدا ، وليس في المسألة حديث صحيح .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وأما البيع [فينظر (١) فيه] فإن كان قبل الزوال لم يكره ، وإن كان بعده
وقبل ظهور الإمام كره ، فإن ظهر الإمام وأذن المؤذن حرم لقوله تعالى (إذا
نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع (٢)) فإن تباع
رجلان أحدهما من أهل فرض الجمعة والآخر ليس من أهل فرضها أئما
جميعا ، لأن أحدهما توجه عليه الفرض فاشتغل عنه ، والآخر شغله عنه ،
ولا يبطل البيع لأن النهي لا يختص بالعقد ، فلم يمنع صحته كالصلاة في
أرض مفصولة) .

(الشرح) فيه مسائل (أحداها) قال الشافعي في الأم والأصحاب :
إذا تباع رجلان ليسا من أهل فرض الجمعة لم يحرم بحال ولم يكره (الثانية)
إذا تباع رجلان من أهل فرضها أو أحدهما من أهل فرضها — فإن كان قبل
الزوال — لم يكره ، وإن كان بعده وقبل ظهور الإمام ، أو قبل جلوسه
على المنبر وقبل شروع المؤذن في الأذان بين يدي الخطيب ، كره كراهة
تنزيه . وإن كان بعد جلوسه على المنبر وشروع المؤذن في الأذان حرم البيع
على المتباعين جميعا ، سواء كانا من أهل الفرض أو أحدهما ، ولا يبطل
البيع ، ودليل الجميع في الكتاب ، وقال البندنجي وصاحب العدة : إذا كان
أحدهما من أهل الفرض دون الآخر حرم على صاحب الفرض وكره للآخر ،
ولا يحرم ، وهذا شاذ باطل ، والصواب الجزم بالتحريم عليهما ، نص عليه
اسماعيل في الأم ، واتفق الأصحاب عليه ، ودليله في الكتاب .

قال أصحابنا : ويحصل التحريم بمجرد شروع المؤذن في الأذان لظاهر
الآية الكريمة ، فإن أذن قبل جلوسه على المنبر كره البيع ولم يحرم ، نص

(١) ما بين المقونين ساقط من ش وى (ط) .

(٢) الآية ٩ من سورة الجمعة .

عليه الشافعي واتفق عليه الأصحاب ، ونقله ابن الصباغ عن النص ، وصرح به أيضا المتولي وآخرون ، وحيث حرما البيع فهو في حق من جلس له في غير المسجد . أما اذا سمع النداء فقام في الحال قاصدا الجمعة ، فتبايع في طريقه وهو يشئ ولم يقف ، أو قعد في الجامع فباع فلا يحرم لكنه يكره ، صرح به المتولي وغيره وهو ظاهر لأن المقصود أن لا يتأخر عن السعي الى الجمعة .

(الثالثة) حيث حرما البيع حرمت عليه العقود والصنایع وكل ما فيه نشاط عن السعي الى الجمعة ، وهذا متفق عليه ، ومن صرح به الشيخ في تهذيبه ولا يزال التحريم حتى يفرغوا من الجمعة .

(فرع) في مذاهب العلماء اذا تبايعا بيعا محرما بعد النداء

مذهبنا صحته ، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه . وقال أحمد وداود في رواية عنه : لا يصح .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا تصح الجمعة الا في أبنية [مجتمعة] يستوطنها من تنعقد بهم الجمعة ، من بلد أو قرية ، لأنه لم تقم الجمعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا في أيام الخلفاء الا في بلد أو قرية ، ولم ينقل انها اقيمت في بدو ، فان خرج اهل البلد الى خارج البلد فصلوا الجمعة لم يجز لانه ليس بوطن فلم تصح فيه الجمعة كالبدو وان انهدم البلد فاقام اهله على عمارته فحضرت الجمعة لزمهم اقامتها لأنهم في موضع الاستيطان) .

(الشرح) قال أصحابنا : يشترط لصحة الجمعة أن تقام في أبنية مجتمعة يستوطنها شتاء أو صيفا من تنعقد بهم الجمعة ، قال الشافعي والأصحاب : سواء كان البناء من أحجار أو أخشاب أو طين أو قصب أو سعف أو غيرها . وسواء فيه البلاد الكبار ذوات الأسواق والقرى الصغار ، والأسراب المتخذة وطنا ، فان كانت الأبنية متفرقة لم تصح الجمعة فيها بلا خلاف ، لأنها لا تعد قرية ، ويرجع في الاجتماع والتفرق الى العرف ، وقد أهمل المصنف اشتراط كونها مجتمعة مع أنه ذكره في التنبيه واتفقوا عليه .

وأما أهل الخيام فان كانوا ينتقلون من موضعهم شتاء أو صيفا لم

تصح الجمعة فيها بلا خلاف ، وإن كانوا دائمين فيها شتاء وصيفا وهي مجتمعة بعضها الى بعض فقولان ، حكاهما القاضي أبو الطيب في تعليقه ، وابن الصباغ والمتولى وصاحب العدة والشاشي وآخرون (أصحابهما) باتفاق الأصحاب لا تجب عليهم الجمعة ولا تصح منهم ، وبه قطع الأكثرون ، وبه قال مالك وأبو حنيفة (والثاني) تجب عليهم وتصح منهم ، نص عليه في البويطي والله أعلم .

قال أصحابنا : ولا يشترط اقامتها في مسجد ، ولكن تجوز في ساحة مكشوفة بشرط أن تكون داخلية في القرية أو البلدة معدودة من خطتها ، فلو صلوها خارج البلد لم تصح بلا خلاف ، سواء كان بقرب البلد أو بعيدا منه ، وسواء صلوها في كن أم ساحة ودليله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « صلوا كما رأيتموني أصلي » ولم يصل هكذا ، ولو انهدمت أبنية القرية أو البلدة فأقام أهلها على عمارتها لزمهم الجمعة فيها سواء كانوا في سقائف ومظال أم لا ، لأنه محل الاستيطان نص عليه الشافعي واتفق عليه الأصحاب ، قال القاضي أبو الطيب : ولا يتصور انعقاد الجمعة عند الشافعي في غير بناء الا في هذه المسألة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا تصح الجمعة الا بأربعين نفسا ، لما روى جابر رضى الله عنه قال « مضت السنة أن في كل ثلاثة اماما ، وفي كل أربعين فما فوق ذلك جمعة واضحى وفطرا » ومن شرط العدد أن يكونوا رجالا أحرارا [عقلاء] مقيمين في الموضع ، فاما النساء والعبيد والمسافرون فلا تنعقد بهم الجمعة ، لأنه لا تجب عليهم الجمعة ، فلا تنعقد بهم كالصبيان ، وهل تنعقد بمقيمين غير مستوطنين ؟ فيه وجهان ، قال أبو علي ابن أبي هريرة : تنعقد بهم لأنه تلزمهم الجمعة فانهقدت بهم كالمستوطنين ، وقال أبو اسحاق : لا تنعقد لأن النبي صلى الله عليه وسلم « خرج الى عرفات ومعه اهل مكة ، وهم في ذلك الموضع مقيمون غير مستوطنين » فلو انعقدت بهم الجمعة لأقامها) .

(الشرح) حديث جابر ضعيف رواه البيهقي وغيره باسناد ضعيف وضعفوه ، قال البيهقي : هو حديث لا يحتج بمثله وقول المصنف (أن يكونوا رجالا) يعنى بالعين عقلاء . واحتجاه بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل الجمعة بعرفات لا يصح لأنها ليست محل استيطان ، بل هو

قضاء لا ينافيه ، ولأن الحاضرين هناك كلهم ليسوا مقيمين هناك ، والجمعة تسقط بالسفر القصير بالاتفاق ، وانما التعليل الصحيح أنه ليس مستوطنا ، والاستيطان شرط هكذا نقل القاضي أبو الطيب أن أبا اسحق صاحب هذا الوجه علله بهذا .

لما حكم الفصل) فلا تصح الجمعة الا بأربعين رجلا بالغين عقلاء أحرارا مستوطنين القرية أو البلدة التي يصلى فيها الجمعة لا يظعنون عنها شتاء ولا صيفا الا سفر حاجة ، فان اتقلوا عنه شتاء وسكنوه صيفا أو عكسه فليسوا مستوطنين ولا تنعقد بهم بالاتفاق وهذا الذى ذكرناه من اشتراط أربعين هو المعروف من مذهب الشافعى والمنصوص فى كتبه وقطع به جمهور الأصحاب ، ومعناه أربعون بالامام فيكونون تسعة وثلاثين مأموما .

ونقل ابن القاص فى التلخيص قولاً للشافعى قديما أنها تنعقد بثلاثة : امام ومأمومين هكذا حكاه عن الأصحاب ، والذى هو موجود فى التلخيص ثلاثة مع الامام ، ثم ان هذا القول الذى حكاه غريب أنكره جمهور الأصحاب وغلطوه فيه . قال القفال فى شرح التلخيص : هذا القول غلط لم يذكره الشافعى قط ولا أعرفه ، وانما هو مذهب أبى حنيفة . وقال الشيخ أبو على السنجى فى شرح التلخيص : أنكر عامة أصحابنا هذا القول وقالوا : لا يعرف هذا للشافعى . قال : ومنهم من سلم نقله ، وحكى أصحابنا الخراسانيون وجها ضعيفا أنه يشترط أن يكون الامام زائدا على الأربعين ، حكاه جماعة من العراقيين أيضا ، منهم صاحب الحاوى والدارمى والشاشى . قال صاحب الحاوى : هو قول أبى على ابن أبى هريرة حكاه الرويانى قولاً قديما . وأما قول المصنف (هل تنعقد بمقيمين غير مستوطنين ؟) فيه وجهان مشهوران أحدهما لا تنعقد ، اتفقوا على تصحيحه ، ممن صححه المحاملى وامام الحرمين والبعغوى والمتولى وآخرون ، وسيأتى ان شاء الله تعالى فى الفرع الآتى بيان محل الوجهين .

(فرع) قال أصحابنا : الناس فى الجمعة ستة أقسام (أحدها) من تلزمه وتنعقد به ، وهو الذكر البالغ العاقل المستوطن الذى لا عذر له (الثانى) من تنعقد به ولا تلزمه ، وهو المريض والمريض ، ومن فى طريقه

مطر ونحوهم من المعذورين • ولنا قول شاذ ضعيف جدا أنها لا تنعقد بالمريض حكاه الرافعي (الثالث) من لا تلزمه ولا تنعقد به ولا تصح منه ، وهو المجنون والمغمى عليه • (الرابع) من تلزمه ولا تنعقد به وتصح منه وهو المميز والعبد والمسافر والمرأة والخنثى • (الخامس) من تلزمه ولا تصح منه وهو المرتد • (السادس) من تلزمه وتصح منه ، وفي انعقادها به خلاف ، وهو المقيم غير المستوطن ففيه الوجهان المذكوران في الكتاب (أصحهما) لا تنعقد به •

ثم أطلق جماعة الوجهين في كل مقيم لا يترخص ، وصرح جماعة بأن الوجهين جاريان في المسافر الذي نوى إقامة أربعة أيام ، وهو ظاهر كلام المصنف وغيره ، قال الرافعي : هما جاريان فيمن نوى إقامة يخرج بها عن كونه مسافرا قصيرة كانت أو طويلة وشذ البغوى فقال : الوجهان فيمن طال مقامه وفي عزمه الرجوع الى وطنه كالمثقفه ^(١) والتاجر ، قال : فإن نوى إقامة أربعة أيام يعنى ونحوها من الإقامة القليلة لم تنعقد به وجها واحدا ، والمشهور طرد الخلاف في الجميع ، وأما أهل الخيام والقرى الذين يبلغهم نداء البلد وينقصون عن أربعين فقطع البغوى بأنها لا تنعقد بهم ، لأنهم ليسوا مقيمين في بلد الجمعة بخلاف المقيم بنية الرجوع الى وطنه ، وطرد المتولى فيهم الوجهين والأول أظهر •

(فرع) في مذاهب العلماء في العدد الذى يشترط لانعقاد الجمعة

قد ذكرنا أن مذهبنا اشتراط أربعين ، وبه قال عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، وأحمد واسحق ، وهو رواية عن عمر بن عبد العزيز وعنه رواية باشتراط خمسين ، وقال ربيعة تنعقد باثنى عشر ، وقال أبو حنيفة والثورى والليث ومحمد : تنعقد بأربعة أحدهم الامام — وحكاه ابن المنذر عن الأوزاعى وأبى ثور واختاره • وحكى غيره عن الأوزاعى وأبى يوسف انعقادها بثلاثة أحدهم الامام • وقال الحسن بن صالح وداود تنعقد باثنين أحدهما الامام ، وهو معنى ما حكاه ابن المنذر عن مكحول ، وقال مالك : لا يشترط عدد معين ، بل يشترط جماعة تسكن بهم قرية ، ويقع بينهم البيع

(١) يريد بالمتفقه طالب الفقه أو طالب العلم المسافر في سبيله (ط) •

والشراء ، ولا يحصل بثلاثة وأربعة ونحوهم ، وحكى الدارمى عن القاشانى أنها تنعقد بواحد منفرد ، والقاشانى (١) لا يعتد به فى الاجماع ، وقد نقلوا الاجماع أنه لابد من عدد واختلفوا فى قدره كما ذكرنا .

واحتج لريعة بحديث جابر أن النبى صلى الله عليه وسلم « كان يخطب قائما يوم الجمعة فجاءت عير من الشام فانقتل الناس اليها حتى لم يبق الا اثنا عشر رجلا » واحتج للباقيين بحديث عن أم عبد الله الدوسية قالت « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة واجبة على كل قرية وان لم يكن فيها الا أربعة » رواه الدارقطنى وضعف طريقه كلها ، وبأنهم جماعة فأشبهه الأربعين .

واحتج لمن شرط خمسين بحديث أبى أمامة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « فى الخمسين جمعة » وليس فيما دون ذلك ، رواه الدارقطنى بأسناد فيه ضعيفان (٢) .

واحتج أصحابنا بحديث جابر المذكور فى الكتاب ولكنه ضعيف كما سبق ، وبأحاديث بمعناه لكنها ضعيفة وأقرب ما يحتج به ما احتج البيهقى والأصحاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه قال « أول من جمع بنا فى المدينة سعد بن زرارة قبل مقدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة فى نقيع الخضعات قلت : كم كنتم ؟ قال : أربعون رجلا (٣) » حديث حسن رواه أبو داود والبيهقى وغيرهما بأسانيد صحيحة قال البيهقى وغيره : وهو

(١) ونقله الحافظ ابن حجر فى فتح البارى عن ابن حزم وحكاه الدارمى عن القاشانى هذا .
(٢) رواية الدارقطنى نسخة أبى الطيب شمس الحق الهندى : « على الخمسين جمعة ليس فيما دون ذلك » وقد أخرجه الطبرانى فى الكبير واللدان فى أسناده أحدهما محمد بن الحسن النقاش صاحب التفسير فانه كذاب وقد روى احاديث مختلفة فى فضل معاوية وبعده المحدثون أحد الدجاجة والثانى جعفر بن الزبير كذبه شعبة فقال فنذر : رأيت شعبة راكبا على حمار فقال اذهب فاستعدي على جعفر بن الزبير وضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعمائة حديث قال ابن معين : ليس بثقة وقال البخارى : تركوه وقال ابن عدى : الضعف على حديثه بين . وقد وجدت فى أسناده ثالثا هو خالد بن الهياج بن بسطام قال السليمانى : ليس بشئ (ط) .
(٣) هذا الحديث أخرجه أبو داود وابن ماجه والبيهقى وعبد الرحمن بن كعب كان قائد أبيه بعد أن عمى قال : كان أبى اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لأسعد بن زرارة قال : فقلت له : اذا سمعت ترحمت لأسعد بن زرارة قال : لانه أول من جمع بنا فى هزم البيت من حرة بنى بياضة فى نقيع يقال له نقيع الخضعات . قلت : كم كنتم يومئذ ؟ قال : « أربعون رجلا » وأخرجه ابن حبان وحسنه الحافظ ابن حجر (ط) .

صحيح ، النقيع هنا بالنون ذكره الخطابي والحازمي وغيرهما ، والخضمت
 -بفتح الخاء وكسر الضاد المعجمتين - قال الشيخ أبو حامد في تعليقه :
 قال أحمد بن حنبل : نقيع الخضمت قرية لبنى بياضة بقرب المدينة على ميل من
 منازل بنى سلمة وقال أصحابنا : وجه الدلالة منه أن يقال أجمعت الأمة على
 اشتراط العدد ، والأصل الظهر فلا تصح الجمعة الا بعدد ثبت فيه التوقيف ،
 وقد ثبت جوازها بأربعين . فلا يجوز بأقل منه الا بدليل صريح ، وثبت أن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال « صلوا كما رأيتموني أصلي » ولم تثبت
 صلاته لها بأقل من أربعين . وأما حديث انقضاضهم فلم يبق الا اثنا عشر
 وليس فيه أنه ابتداء الصلاة بأثنى عشر بل يحتمل أنهم عادوا هم أو غيرهم
 فحضرُوا أركان الخطبة والصلاة وجاء في روايات مسلم « انقضوا في
 الخطبة » وفي رواية للبخارى . انقضوا في الصلاة ، وهي محمولة على
 الخطبة جمعا بين الروايات . ويكون المراد بالصلاة الخطبة لأن منتظر الصلاة
 في صلاة . وقد جاء في رواية للدارقطني والبيهقي أنهم انقضوا فلم يبق الا
 أربعون رجلا والمشهور في الروايات اثنا عشر .

(فسر) اذا كان في القرية أربعون من أهل الكمال صحت جمعتهم
 في قريتهم ولزمهم سواء كان فيها سوق ونهر أم لا - وبه - قال مالك
 وأحمد واسحق وجمهور العلماء ، وحكاه الشيخ أبو حامد عن عمر وابنه ،
 وابن عباس رضى الله عنهم وقال أبو حنيفة والثوري : لا تصح الجمعة الا في
 مصر جامع .

وحكى ابن المنذر نحوه عن علي بن أبي طالب والحسن البصري وابن
 سيرين والنخعي واحتج لهم بحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا الجمعة
 ولا تشرق الا في مصر » واحتج أصحابنا بحديث ابن عباس قال « ان أول
 الجمعة جمعت بعد الجمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد
 عبد القيس بجوانا ^(١) من البحرين » رواه البخارى . وبحديث عبد الرحمن

(١) قال ياقوت في معجم البلدان ج ٢ ص ١٧٤ (جواناء بالضم وبين الالفين ثاء مثلثة يمد
 ويقصر وهو علم مرتجل حصن لعبد القيس بالبحرين فتحه العلاء بن الحضرمي في أيام أبي بكر
 سنة ١٢ هـ . وقال بعد ذلك : وجوانا أول موضع جمعت فيه الجمعة بعد المدينة ، قال
 مياض وبالبحرين أيضا موضع يقال له قصر جوانا ، ويقال : ارتدت العرب كلها بعد النبي صلى =

ابن كعب بن مالك المذكور في الترمذ قبله ، وأما الحديث الذي احتجوا به
فضعيف متفق على ضعفه ، وهو موقوف على علي رضي الله عنه بإسناد
ضعيف منقطع .

(فرع) لا تصح الجمعة عندنا إلا في أبنية يستوطنها من تنعقد بهم
الجمعة ولا تصح في الصحراء ، وبه قال مالك وآخرون ، وقال أبو حنيفة
وأحمد : يجوز إقامتها لأهل المصر في الصحراء كالعيد . واحتج أصحابنا بما
احتج به المصنف أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لم يفعلوها في
الصحراء مع تطاول الأزمان وتكرر فعلها بخلاف العيد . وقد قال صلى الله
عليه وسلم « صلوا كما رأيتموني أصلي » .

(فرع) لا تنعقد الجمعة عندنا بالعيد ولا المسافرين ، وبه قال
الجمهور ، وقال أبو حنيفة : تنعقد .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(فان أحرم بالعدد ثم انفصوا عنه ففيه ثلاثة أقوال (أحدها) ان نقص
العدد عن أربعين لم تنعقد الجمعة لأنه شرط في الجمعة فشرط في جميعها
كالوقت (والثاني) ان بقي معه اثنان أتم الجمعة لأنهم يصيرون ثلاثة وذلك جمع
مطلق فاشبه الأربعين (والثالث) ان بقي معه واحد أتم الجمعة ، لأن الاثنين
جماعة ، وخرج المزي قولين آخرين : (أحدهما) أن بقي وحده جاز ان يتم
الجمعة كما قال الشافعي في امام يحرم بالجمعة ثم أحدث : انهم يتمون صلاتهم
وحدانا ركعتين (والثاني) انه ان كان صلى ركعة ثم انفصوا أتم الجمعة ، وان
انفصوا قبل الركعة لم يتم الجمعة كما قال في المسبوق : اذا أدرك مع الامام
ركعة أتم الجمعة وان لم يدرك ركعة أتم الظهر .

فمن أصحابنا من اثبت القولين ، وحكى في المسألة خمسة أقوال ، ومنهم
من لم يثبتها فقال : اذا أحدث الامام يبنون على صلاتهم لأن الاستخلاف
لا يجوز على هذا القول ، فيبنون على صلاتهم على حكم الجماعة مع الامام ،
وهنا ان الامام لا تتعلق صلاته بصلاة من خلفه ، واما المسبوق فانه يبنى على
جمعة تمت بشروطها وهنا لم يتم جمعة فيبنى الامام عليها) .

= الله عليه وسلم الا أهل جواتا وقال رجل من المسلمين يقال له عبد الله بن حذاف وكان أهل الردة
حسروا طائفة من المسلمين بجواتا :

الا ابلغ ابا بكر رسولا	وفتيان المدينة اجمعينا
فهل لكم الى قوم كرام	قصود في جواتا محصرينا
كان دماهم في كل فج	شعاع الشمس يخشى الناظرينا
توكلنا على الرحمن انا	وجدنا النصر للمتوكلينا

فجاءهم العلاء بن الحضرمي فاستنقدهم وفتح البحرين كلها .

(الشرح) الانقضاء : التفرق والذهاب ، ومنه سميت الفضة ، وحاصل ما ذكره المصنف في انقضائهم عن الامام في صلاة الجمعة طريقان (أحدهما) فيه ثلاثة أقوال وهي المنصوصة ، ولم يثبتوا المخرجين (وأصحهما) وأشهرهما فيه خمسة أقوال باثبات المخرجين ، وقد ذكر المصنف دلائلها (أصحها) باتفاق الأصحاب تبطل الجمعة ، لأن العدد شرط ، فشرط في جميعها ، فعلى هذا لو أحرم الامام وتباطأ المقتدون ثم أحرموا ، فإن تأخر احرامهم عن ركوعه فلا جمعة لهم ولا له ، وإن لم يتأخر عن ركوعه ، قال القفال : تصح الجمعة ، وقال الشيخ أبو محمد الجويني : يشترط أن لا يطول الفصل بين احرامه واحرامهم وقال امام الحرمين : الشرط أن يتمكنوا من قراءة الفاتحة ، فإن حصل ذلك لم يضر الفصل ، وصحح الغزالي هذا .

.....

(والقول الثاني) أن بقي اثنان مع الامام أتم الجمعة . والا بطلت .

(والثالث) ان بقي معه واحد لم تبطل ، وهذه الثلاثة منصوصة ، الأولان في الجديد ، والأخير في القديم ، وهل يشترط في الاثنين والواحد صفة الكمال المعتبر في الجمعة ؟ فيه وجهان حكاها صاحب الحاوي (أصحهما) يشترط لأنها صلاة جمعة (والثاني) لا يشترط حتى لو بقي معه صبيان أو عبدان أو امرأتان أو مسافران أو صبي أو عبد أو امرأة اذا اعتبرنا واحدا كفى وأتم الجميع لأن هذا القول يكتفى باسم الجمعة أو الجماعة وهي حاصلة بها وقال امام الحرمين : الظاهر الاشتراط ، قال : ولصاحب التقريب احتمال أنه لا يشترط قال : وهذا مزيف لا يعتد به .

(والقول الرابع) المخرج لا تبطل وإن بقي وحده .

(والخامس) ان انقضوا في الركعة الأولى بطلت الجمعة ، وإن انقضوا بعدها لم تبطل الجمعة بل يتمها الامام وحده ، وكذا من معه ان بقي معه أحد . هذا حكم الانقضاء في نفس صلاة الجمعة .

واعلم أن الأربعين شرط لصحة الخطبتين ، فيشترط سماعهم الآن كما سنوضحه ان شاء الله تعالى ، فلو حضر العدد ثم انقضوا قبل افتتاح الخطبة لم يجز افتتاحها حتى يجتمع لها أربعون كاملون وإن انقضوا في أثناء الخطبة

لم يعتد بالركن المفعول في غيبتهم بلا خلاف ، بخلاف الانقضاء في الصلاة ، فإن فيه الأقوال الخمسة • و فرق الأصحاب بأن كل واحد يصلى لنفسه فسومح بنقص العدد على قول ، والخطيب لا يخطب لنفسه ، إنما الغرض اسماعهم ، فمأجرو ولا مستمع لم يحصل فيه الغرض فلم تصح ، ثم إن عادوا قبل طول الفصل بنى على خطبته ، وإن عادوا بعده فقولان مشهوران في كتب الخراسانيين ، قال : ويعبر عنهما بأن الموالاة في الخطبة واجبة أم لا ؟ الأصح أنها واجبة فيجب الاستئناف • (والثاني) غير واجبة فيبنى ، وبنى جماعة منهم القولين على أن الخطبتين بدل من الركعتين فيجب الاستئناف أم لا ؟ فلا يجب ، قالوا : ولا فرق بين فوات الموالاة لعذر وغيره فيما ذكرناه ولو لم يعد الأولون وجاء غيرهم وجب استئناف الخطبتين ، قصر الفصل أم طال بلا خلاف •

أما إذا انقضوا بعد فراغ الخطبة - فإن عادوا قبل طول الفصل - صلى الجمعة بتلك الخطبة بلا خلاف ، وقد ذكره المصنف بعد هذا بقليل ، وإن عادوا بعد طول الفصل ففيه خلاف مبنى على اشتراط الموالاة بين الخطبة والصلاة ، وفيه قولان مشهوران (أصحابهما) وهو الجديد الاشتراط ، فعلى هذا لا تجوز صلاة الجمعة بتلك الخطبة (والثاني) لا يشترط فعلى هذا يصلى بها ، وهل تجب إعادة الخطبة وصلاة الجمعة أم لا ؟ قال المزني في المختصر : قال الشافعي : أحبيت أن يتبدى الخطبة ثم يصلى الجمعة فإن لم يفعل صلى بهم الظهر ، واختلف أصحابنا في معنى كلامه هذا على ثلاثة أوجه يحكاها المصنف بعد هذا والأصحاب ، وهي مشهورة (أصحابها) وبه قال ابن سريج والقفال وأكثر أصحابنا : تجب إعادة الخطبة ثم يصلى بهم الجمعة لتسكنه من ذلك قالوا : ولفظ الشافعي إنما هو (أوجبت) ولكنه صحف • ومنهم من تأوله وقال : أراد بأحببت أوجبت ، قالوا : وقوله صلى بهم الظهر محمول على ما إذا ضاق الوقت (والوجه الثاني) وبه قال أبو اسحاق المروزي : لا تجب إعادة الخطبة لكن تستحب وتجب صلاة الجمعة • أما وجوب الجمعة فلقدرته عليها ، وإنما لم تجب الخطبة لأنه لا يؤمن انقضاءهم ثانيا ، فصار ذلك عذرا في سقوطها •

(الثالث) وبه قال أبو على الطبري في الافصاح لا تجب إعادة الخطبة

ولا تجب الجمعة أيضا ، لكن يستحبان عملا بظاهر نصه ، وهذا الثالث هو الأصح عند صاحبى الحاوى والمستظهرى ؛ قالوا : وهو قول أكثر أصحابنا . قال صاحب الحاوى : وقول ابن سريج وإن كان له وجه فقول أبى على أظهر . قال : وقد أخطأ أبو العباس فى تخطئته المزنى ، لأن البويطى والربيع والزعفرانى نقلوه هكذا عن الشافعى فقالوا : قال أحببت ، ولم ينقل عنه أحد أوجب ، فعلم أن المزنى لم يخطئ فى نقله وإنما أخطأ أبو العباس فى تأويله . هذا كلام صاحب الحاوى وخالفه الأكثرون كما قدمناه . قال المحاملى فى المجموع وصاحب العدة والشيخ نصر وغيرهم : هذا الوجه الثالث ضعيف قالوا : وهو أضعف الأوجه ، وهو كما قالوا ، لأنه متمكن من الخطبة والصلاة ، ولا يلتفت الى احتمال انقضاءهم ثانيا ، فانه احتمال ضعيف نادر قال أصحابنا ، فإن أعيدت الخطبة وصليت الجمعة فلا اثم على واحد وإن لم تعد وأوجبنا اعادةها أثموا كلهم ، وإن لم نوجب اعادةها أثم المنفضون دون الامام والباقيين . قال الشيخ أبو حامد والمحاملى وابن الصباغ وسائر الأصحاب : الاعتبار فى طول الفصل بالعرف فما عد طويلا فطويل والا فقصير . وحكى الشيخ أبو حامد فى تعليقه والمصنف بعد هذا وسائر الأصحاب عن أبى اسحاق المروزى تقريرا على الوجه الذى قاله هنا أنه لو صلوا الظهر وتركوا الجمعة جاز بناء على أصله اذا اجتمع أهل بلد على ترك الجمعة ثم صلوا الظهر جاز ، وقد سبق بيان قوله : وأن الصحيح خلافه والله أعلم .

قال أصحابنا : وسواء طال الفصل والخطيب ساكت أو مستمر فى الخطبة ، ثم أعاد ما جرى من أركانها فى حال غيبتهم حين عادوا ، أما اذا أحرم بالجمعة بالعدد المشروط وأحرموا ثم حضر أربعون آخرون وأحرموا بها ثم انقض الأولون ، فقال الأصحاب : لا يضر بل يتم الجمعة سواء كان اللاحقون سمعوا الخطبة أم لا ، قال امام الحرمين : ولا يستنع عندى أن يقال يشترط بقاء أربعين سمعوا الخطبة أما اذا انقضوا بعد الاحرام ثم حضر أربعون متصلون بهم ، فقال الغزالى : يستمر صحة الجمعة بشرط أن يكون اللاحقون سمعوا الخطبة .

(فرع) أجمع العلماء على أن الجمعة لا تصح من منفرد ، وأن

الجماعة شرط لصحتها ، وهو مراد المصنف بقوله (ولا تصح الا بأربعين)
 أى فى جماعة ؛ ولو صرح به لكان أحسن . قال أصحابنا : وشروط الجماعة
 هنا كشروطها فى سائر الصلوات ، ويشترط هنا أمور زائدة سبق بيانها .
 وهو كونهم أربعين كاملين ، ووقوعها فى خطة البلد وفى الوقت ، وسبقت
 فروع كثيرة ومسائل مهمة تتعلق بصفات الامام والمأمومين فى الجمعة فى أول
 باب صفة الأئمة . قال الشافعى والأصحاب : ولا يشترط لصحة الجمعة
 حضور السلطان ولا اذنه فيها وحكى صاحب البيان قولاً قديماً أنه لا تصح
 الا خلف السلطان أو من أذن له ، وهو شاذ باطل ، والمعروف فى المذهب
 ما سبق .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا تصح الجمعة الا فى وقت الظهر لأنهما فرض فى وقت واحد فلم يختلف
 وقتها كصلاة الحضر وصلاة السفر ، وإن خطب قبل دخول الوقت لم تصح ،
 لأن الجمعة ردت الى ركعتين بالخطبة فإذا لم تجز الصلاة قبل الوقت لم تجز
 الخطبة فإن دخل فيها فى وقتها ثم خرج الوقت لم يجز فعل الجمعة ، لأنه
 لا يجوز ابتداءها بعد خروج الوقت فلا يجوز اتمامها كالحج ، ويتم الظهر لأنه
 فرض رد من أربع الى ركعتين بشرط يختص به ، فإذا زال الشرط أتم كالمسافر
 اذا دخل فى الصلاة ثم قدم قبل ان يتم ، وأن أحرم بها فى الوقت ثم شك هل
 خرج الوقت ؟ . أتم الجمعة ، لأن الأصل بقاء الوقت وصحة الفرض ولا تبطل
 بالشك .

وإن ضاق وقت الصلاة ورأى انه ان خطب خطبتين خفيفتين وصلى ركعتين
 لم يذهب الوقت لزمهم الجمعة ؛ وإن رأى انه لا يمكنه ذلك صلى الظهر) .

(الشرح) فيه مسائل (احداها) اتفقت نصوص الشافعى والأصحاب
 أن الجمعة لا تصح الا فى وقت الظهر ، وسأذكر دلائله واضحة ان شاء الله
 تعالى فى فرع مذاهب العلماء ، وأجمعت الأمة على أن الجمعة لا تقضى على
 صورتها جمعة ولكن من فاتته لزمته الظهر .

(الثانية) يشترط للخطبة كونها فى وقت الظهر لما ذكره المصنف مع
 الأحاديث الصحيحة التى سأذكرها فى فرع مذاهب العلماء ان شاء الله تعالى .

وهذا متفق عليه عندنا (الثالثة) اذا شكوا فى خروج وقتها فإن كانوا
 لم يدخلوا فيها لم يجز الدخول فيها باتفاق الأصحاب لأن شرطها للوقت ولم

يتحققه فلا يجوز الدخول مع الشك في الشرط ، وإن دخلوا فيها في وقتها ثم شكوا قبل السلام في خروج الوقت فوجهان (الصحيح) وبه قطع المصنف والماوردي والمحاملي والبندنجي وكتب ابن الصباغ والجمهور : يتمونها جمعة ، كما ذكره المصنف (والثاني) يتمونها ظهرا ، حكاه البغوي وصاحب العدة وآخرون ، للشك في شروطها •

وأما إذا صلوا الجمعة ثم شكوا بعد فراغها هل خرج وقتها قبل الفراغ منها ؟ فانهم تجزئهم الجمعة بلا خلاف لأن الأصل بقاء الوقت ، قال القاضي أبو الطيب والقفال : وهذا كمن تسحر ثم شك هل طلع الفجر أم لا ؟ أو وقف بعرفات ثم شك هل كان طلع الفجر ؟ فانه يجزئه الصوم والوقوف •

(فرع) قال الدارمي في كتاب الصيام في مسائل الشهادة على الهلال : لو دخلوا في الجمعة فأخبرهم عدل بخروج وقتها ، قال ابن المزبان : يحتسل أن يصلوا ظهرا قال : وعندى أنهم يتمون جمعة إلا أن يعلموا •

(الرابعة) إذا شرعوا فيها في وقتها ثم خرج الوقت قبل السلام منها فأتت الجمعة بلا خلاف عندنا لما ذكره المصنف ، وفي حكم صلاته طريقان (أحدهما) وبه قطع المصنف وسائر العراقيين وجماعات من غيرهم يجب اتمامها ظهرا ويجزئه • كما ذكره المصنف (والثاني) وهو مشهور للخراسانيين فيه قولان « المنصوص » يتمونها ظهرا « والثاني » وهو مخرج لا يجوز اتمامها ظهرا ، فعلى هذا هل تبطل أو تنقلب تقلا ؟ فيه القولان السابقان في أول باب صفة الصلاة فيه وفي نظائره (أحدهما) تنقلب تقلا ، وإن قلنا بالمذهب يتمها ظهرا أسر بالقراءة من حينئذ ولا يحتاج إلى نية الظهر ، كالمسافر إذا نوى القصر ثم لزمه الاتمام باقامة أو غيرها هذا هو المذهب ، وبه قطع الجمهور • وحكى صاحب البيان وغيره وجها أنه تجب نية الظهر وليس يشىء •

(الخامسة) لو أدرك مسبوق ركعة من الجمعة فلمسلم الإمام ، وقام هو إلى الثانية فخرج الوقت قبل سلامه فوجهان مشهوران (أحدهما) يتمها جمعة ، وبه قال ابن الحداد لأنها تابعة لجمعة صحيحة ، وهي جمعة الإمام

والناس ، بخلاف ما اذا خرج الوقت قبل سلام الامام (والثانى) لا يجوز اتمامها جمعة بل يتمها ظهرا ويحىء في بطلانها وانقلابها نقلا ما سبق ، والمذهب اتمامها ظهرا ، صححه البغوى والمتولى والرافعى وآخرون . قال المتولى : هو قول عامة أصحابنا .

(السادسة) لو سلم الامام والجماعة التسليمة الأولى في الوقت - والثانية خارجة - صحت جمعهم لأنها تمت بالتسليمة الأولى ، ولو سلم الامام الأولى خارج الوقت فاتت الجمعة على جميعهم ولزمهم قضاء الظهر ، ولو سلم الامام وبعضهم الأولى في الوقت وسلمها بعضهم خارج الوقت - فان بلغ عدد المسلمين في الوقت أربعين - صحت جمعهم ، والا فقال الرافعى هو شبهة بمسألة الانقضاء والصحيح فوات الجمعة ، وأما المسلمون خارج الوقت فصلاتهم باطلة ، وفيهم وجه ضعيف ان كان المسلمون في الوقت أربعين أنه تصح جمعهم ، وهو الوجه السابق في سلام المسبوق بعد الوقت ، ثم سلام الامام والقوم خارج الوقت ، ان كان مع العلم بالحال بطلت صلاتهم ، والا فلهم اتمامها ظهرا على المذهب كما سبق .

(السابعة) اذا ضاق الوقت قبل أن يدخلوا في الجمعة فان أمكنهم خطبتان وركعتان يقتصر فيهما على الواجبات لزمهم ذلك والا صلوا الظهر ، نص عليه في الأم واتفق عليه الأصحاب وعليهم أن يشرعوا في الظهر في الحال ، ولا يحل تأخيرها الى خروج الوقت بالاتفاق ، والله أعلم .

(فرع) في مذاهب العلماء في وقت الجمعة

قد ذكرنا أن مذهبنا أن وقتها وقت الظهر ولا يجوز قبله . وبه قال مالك وأبو حنيفة وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم ، وقال أحمد : تجوز قبل الزوال .

قال القاضى أبو الطيب : حكى عنه أنه قال في الساعة الخامسة ، وقال أصحابه : يجوز فعلها في الوقت الذى تفعل فيه صلاة العيد ، وقال الخرقي : في الساعة السادسة ، قال العبدري قال العلماء كافة : لا تجوز صلاة الجمعة قبل الزوال الا أحمد ، ونقل الماوردى في الحاوى عن ابن عباس كقول

أحمد ، ونقله ابن المنذر عن عطاء واسحاق قال : وروى ذلك بإسناد لا يثبت
عن أبي بكر وعمر وابن مسعود ومعاوية . واحتج لأحمد بحديث جابر
قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة ثم نذهب الى
جبالنا فنريحها حين تزول الشمس » رواه مسلم ، وعن سلمة بن الأكوع
قال « كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة ثم ننصرف وليس
للحيطان ظل نستظل به » رواه البخاري ومسلم ، وفي رواية لمسلم « نجمع
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس ثم نرجع نتبع النوى » .

وعن سهل بن سعد قال : « ما كنا نقيّل ولا تتغذى الا بعد الجمعة في
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم » رواه البخاري ومسلم ، وليس في
رواية البخاري : في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وعن عبد الله بن سيدان قال « شهدت الجمعة مع أبي بكر الصديق رضى
الله عنه فكانت صلاته وخطبته قبل نصف النهار ، ثم شهدتها مع عمر رضى
الله عنه ، فكانت صلاته وخطبته الى أن أقول اتتصف النهار ، ثم شهدتها مع
عثمان رضى الله عنه ، فكانت صلاته وخطبته الى أن أقول زال النهار ، ولا
رأيت أحدا عاب ذلك ولا أنكره » ورواه أحمد في مسنده والدارقطني
وغيرهما .

واحتج أصحابنا والجمهور بحديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم « كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس » رواه البخاري ، وعن سلمة
ابن الأكوع قال : « كنا نجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت
الشمس ثم نرجع نتبع النوى » . ورواه مسلم ، هذا هو المعروف من فعل
السلف والخلف . قال الشافعي : (صلى النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
وعمر وعثمان والأئمة بعدهم كل جمعة بعد الزوال) .

(والجواب) عن احتجاجهم بحديث جابر وما بعده أنها كلها محمولة
على شدة المبالغة في تعجيلها بعد الزوال من غير إيراد ولا غيره ، هذا مختصر
الجواب عن الجميع ، وحملنا عليه الجميع من هذه الأحاديث من الطرفين ،
وعمل المسلمين قاطبة أنهم لا يصلونها الا بعد الزوال ، وتفصيل الجواب

أن يقال : حديث جابر فيه اخبار أن الصلاة والرواح الى جمالهم كانا حين الزوال لا أن الصلاة قبله •

(فان قيل) قوله : حين الزوال لا يسع هذه الجملة (فجوابه) أن المراد نفس الزوال ، وما يدانيه ، كقوله صلى الله عليه وسلم « صلى بى العصر حين كان كل شيء مثل ظله » •

(والجواب) عن حديث سلمة أنه حجة لنا في كونها بعد الزوال لأنه ليس معناه أنه ليس للحيطان شيء من الفىء ، وانما معناه ليس لها فيء كثير بحيث يستظل به المار • وهذا معنى قوله : وليس للحيطان ظل يستظل به ، فلم ينف أصل الظل وانما نفى كثيره الذى يستظل به ، وأوضح منه الرواية الأخرى : « تشبع الفىء » فهذا فيه تصريح بوجود الفىء ، لكنه قليل ، ومعلوم أن حيطانهم قصيرة وبلادهم متوسطة من الشمس ، ولا يظهر هناك الفىء بحيث يستظل به الا بعد الزوال بزمان طويل • وأما حديث سهل : « ما كنا نقيّل ولا تنغذى الا بعد الجمعة » (فمعناه) أنهم كانوا يؤخرون القيلولة والغذاء في هذا اليوم الى ما بعد صلاة الجمعة ، لأنهم ندبوا الى التبكير اليها ، فلو اشتغلوا بشيء من ذلك قبلها خافوا فوتها أو فوت التبكير اليها ، ومما يؤيد هذا ما رواه مالك في الموطأ بإسناده الصحيح عن عمر بن أبى سهل بن مالك عن أبيه قال كنت أرى طنفسة لعقيل بن أبى طالب تطرح يوم الجمعة الى جدار المسجد الغربى ، فاذا غشى الطنفسة كلها ظل الجدار خرج عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، ثم نخرج بعد صلاة الجمعة فنقيّل قائلة الضحى • وأما الأثر عن أبى بكر وعمر وعثمان فضعيف باتفاقهم لأن ابن سيدان ضعيف عندهم ، ولو صح لكان متأولا لمخالفة الأحاديث الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم •

(فرع) في مذاهبهم في صلاة الجمعة اذا خرج وقت الظهر وهم فيها

قد ذكرنا أن مذهبنا أنها تفوت الجمعة ويتمونها ظهرا ، وقال أبو حنيفة : تبطل ويستأنفون الظهر ، وقال عطاء : يتمها جمعة ، وقال أحمد : ان كان صلى منها ركعة أتمها جمعة وان كان أقل يتمها ظهرا •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا تصح الجمعة حتى يتقدمها خطبتان لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « صلوا كما رأيتموني أصلي » ولم يصل الجمعة الا بخطبتين ، وروى ابن عمر قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة خطبتين ، يجلس بينهما ولأن السلف قالوا : انما قصرت الجمعة لأجل الخطبة ، فإذا لم يخطب رجع الى الأصل ، ومن شرط الخطبة العدد الذي تنعقد به الجمعة لقوله تعالى (اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله (١)) والذكر الذي يفعل بعد النداء هو الخطبة ، ولأنه ذكر شرط في صحة الجمعة فشرط فيه العدد كتكبير الاحرام فان خطب بالعدد ثم انفضوا وعادوا قبل الاحرام - فان لم يطل الفصل - صلى الجمعة لأنه ليس بأكثر من الصلاتين المجموعتين . ثم الفصل اليسير لا يمنع الجمع فكذلك لا يمنع الجمع بين الخطبة والصلاة . وان طال الفصل قال الشافعي رحمه الله : احببت أن يبتدىء الخطبة ثم يصلي بعدها الجمعة ، فان لم يفعل صلى الظهر ، واختلف اصحابنا فيه ، فقال ابو العباس : تجب اعادة الخطبة ، ثم يصلي [بعدها] الجمعة لأن الخطبة مع الصلاة كالصلاتين المجموعتين فكما لا يجوز الفصل الطويل بين الصلاتين ثم يجز بين الخطبة والصلاة ، وما نقله المزني لا يعرف . وقال ابو اسحاق : يستحب ان يعيد الخطبة لأنه لا يامن ان ينفضوا مرة أخرى ، فجعل ذلك عذرا في جواز البناء ، وأما الصلاة فانها واجبة لأنه يقدر على فعلها ، فان صلى بهم الظهر جاز بناء على أصله : اذا اجتمع اهل بلد على ترك الجمعة ، ثم صلوا الظهر اجزاهم ، وقال بعض اصحابنا : يستحب اعادة الخطبة والصلاة على ظاهر النص : لانهم انفضوا عنه مرة فلا يامن ان ينفضوا عنه ثانيا فصار ذلك عذرا في ترك الجمعة) .

(الشرح) حديث « صلوا كما رأيتموني أصلي » رواه البخاري من رواية مالك بن الحويرث ، وسبق في صفة الصلاة ، وحديث ابن عمر رواه البخاري ومسلم .

(وقوله) ولأنه ذكر احتراز من ستر العورة وغيره من الشروط قانه لا يشترط له العدد ، وقوله شرط في صحة الجمعة احتراز من الأذان .

(اما الأحكام) فمسألة الاتقضا الى آخرها [فقد سبق] شرحها ، وبيان الاختلاف فيها في مسألة الاتقضا في الصلاة واتفقت نصوص الشافعي وطرق الأصحاب على أن الجمعة لا تصح حتى يتقدمها خطبتان ، ومن شرطها العدد ، وفرقوا بين الجمعة والميد حيث كانت خطبة الجمعة قبلها والعيد

(١) من الآية ٩ من سورة الجمعة .

بعده ، لأن خطبة الجمعة شرط لصحة الصلاة ، وثأن الشرط أن يقدم ، ولأن الجمعة فريضة فأخرت الصلاة ليدركها المتأخر ، وللتمييز بين القرض والنفل ومن شرط الخطبتين كونهما في وقت الظهر • فلو خطب الخطبتين أو بعضهما قبل الزوال ثم صلى بعدهما لم يصح بلا خلاف عندنا ، نص عليه الشافعي ، واتفق عليه الأصحاب وجوزوه مالك وأحمد ، وقد أهمل المصنف بيان هذا الشرط هنا ، وفي التنبيه •

(فرع) في مذاهب العلماء في الخطبة

قد كرنا أن مذهبنا أن تقدم خطبتين شرط لصحة الجمعة وأن من شرطها العدد الذي تتعقد به الجمعة ، وبهذه الجملة قال مالك وأحمد والجمهور ، وقال أبو حنيفة : الخطبة شرط ولكن تجزئ خطبة واحدة • ولا يشترط العدد لسماعها كالإذان • وحكى ابن المنذر عن الحسن البصري أن الجمعة تصح بلا خطبة • وبه قال داود وعبد الملك من أصحاب مالك ، قال القاضي عياض : وروى عن مالك • دليلنا قوله صلى الله عليه وسلم « صلوا كما رأيتموني أصلي » وثبتت صلاته صلى الله عليه وسلم بعد خطبتين •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ومن شرطهما القيام مع القدرة ، والفصل بينهما بجلسة ، لما روى جابر ابن سمرة قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائماً ثم يجلس ثم يقوم ويقرأ آيات ويذكر الله تعالى ، ولأنه أحد فرضي الجمعة ، فوجب عليه فيه القيام والقعود كالصلاة) •

(الشرح) حديث جابر هذا صحيح رواه مسلم ولكن قال : يقرأ القرآن ويذكر الناس والباقي سواء ، وجابر وأبوه سمرة صحابيان رضى الله عنهما • قال الشافعي والأصحاب : يشترط لصحة الخطبتين القيام فيهما مع القدرة والجلوس بينهما مع القدرة • فإن عجز عن القيام استحبه له أن يستخلف ، فإن خطب قاعداً أو مضطجعا للعجز جاز بلا خلاف كالصلاة • قال أصحابنا : ويصح الاقتداء به حينئذ ، سواء صرح بأنه لا يستطيع القيام أم سكت ، لأن الظاهر أن قعوده للعجز ، فإن بان أنه كان قادراً على القيام قال أصحابنا : فهو كما لو بان محدثاً ، والمذهب أنه تصح صلاتهم إن تم العدد

دونه ، وان نقص لم تصح بلا خلاف ، ولا تصح صلاته على التقديرين • قال الشافعى وأصحابنا : فلو علموا قدرته على القيام لم تصح صلاتهم ، وان ظهر لهم قدرته فأخبرهم بعجزه اعتمدوه وصحت صلاتهم ، قال الشافعى والشيخ أبو حامد والبنديجى وصاحب العدة وغيرهم : فان علم بعضهم دون بعض بقدرته لم تصح صلاة العالمين ، وتصح صلاة الآخرين ان تم بهم العدد والا فلا • وحكى الرافعى وجها أن الخطبة تصح قاعدا مع القدرة على القيام ، وهو شاذ ضعيف أو باطل •

وأما الجلوس بينهما فواجب بالاتفاق ، وتجب الطمأنينة فيه ، صرح به امام الحرمين وآخرون قال أصحابنا : وهذا الجلوس خفيف جدا قدر سورة الاخلاص تقريبا ، والواجب منه قدر الطمأنينة • هذا هو الصحيح المشهور نص عليه الشافعى وقطع به ، وفيه وجه أنه يشترط كونه قدر سورة الاخلاص ، حكاه الرافعى قال : وحكى بعضهم أيضا عن نص الشافعى وهو ضعيف • قال أصحابنا : فان خطب قاعدا للعجز فصل بينهما بسكته ولا يجوز أن يضطجع ، والمشهور الذى قطع به الجمهور أن هذه السكته واجبة ليحصل الفصل وذكر الماوردى وغيره وجها أنها لا تجب وأنه لو وصل كلامه فى الخطبتين صحتا ، لأنه تخلله سككات غير مقصودة ، وقال القاضى أبو الطيب : تستحب هذه السكته • وحكى الرافعى وجها أنه لو خطب قائما كفاه الفصل بسكته [من] غير جلوس وهو شاذ مردود •

(فرع) ذكرنا أن مذهبا وجوب القيام فى الخطبتين والجلوس بينهما ولا تصح الا بهما وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد : تصح قاعدا مع القدرة • قالوا : والقيام سنة وكذا الجلوس بينهما سنة عندهم ، وبه قال جمهور العلماء حتى ان الطحاوى قال : لم يقل أحد غير الشافعى باشتراط الجلوس بينهما • قال القاضى عياض : وعن مالك رواية أن الجلوس بينهما شرط ، وكذا القيام • ودليلنا أنه صلى الله عليه وسلم قال « صلوا كما رأيتمونى أصلى » مع الأحاديث الصحيحة المشهورة أنه صلى الله عليه وسلم « كان يخطب خطبتين قائما يجلس بينهما » •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وهل يشترط فيها الطهارة ؟ فيه قولان ، قال في القديم : تصح من غير طهارة ، لأنه لو افتقر الى الطهارة لافتقر الى استقبال القبلة كالصلاة . وقال في الجديد : لا تصح من غير طهارة لأنه ذكر شرط في الجمعة فشرط فيه الطهارة كتكبيره الاحرام) .

(الشرح) قال أصحابنا : هل يشترط لصحة الخطبة ستر العورة ؟ والطهارة عن الحدث والطهارة عن النجاسة في البدن والثوب والمكان ؟ فيه قولان (الصحيح) الجديد اشترط ذلك كله (والقديم) لا يشترط شيء من ذلك . بل يستحب ، ودليلهما في الكتاب ، ثم ان الجمهور أطلقوا القولين في اشترط طهارة الحدث ، وقال البغوي : القولان في الطهارة عن الحدث الأصغر ، فان خطب جنبا لم تصح قولاً واحداً ، لأن القراءة في الخطبة واجبة ولا تحسب قراءة الجنب ، وصرح المتولى والرافعي في المحرر بجريان القولين في المحدث والجنب وهذا هو الصواب . وقد قطع الشيخ أبو حامد في تعليقه وصاحب الحاوي فيه وآخرون من الأصحاب بأنه لو كان امام الجمعة جنبا ولم يعلم المأمومون ثم علموا بعد فراغها أجزأتهم ، ونقله الشيخ أبو حامد والأصحاب عن نص الشافعي في الأم .

وقد أهمل المصنف ذكر ستر العورة ، والقولان فيه مشهوران ، وقد ذكرهما هو في التنبيه ، وقال أبو يوسف باشترط الطهارة . وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد وداود : لا تشترط ، دليلنا أن النبي صلى الله عليه وسلم « كان يخطب متظهرا » وقال صلى الله عليه وسلم (صلوا كما رأيتموني أصلي) .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وفرضها أربعة أشياء (أحدها) ان يحمد الله تعالى ، لما روى جابر « ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوم الجمعة فحمد الله تعالى وأثنى عليه ، ثم يقول على أثر ذلك وقد علا صوته ، واشتد غضبه واحمرت وجنتاه ، كأنه منذر جيش ، ثم يقول : بعثت أنا والساعة كهاتين ، وأشار بإصبعيه الوسطى والتي تلى الإبهام ثم يقول : ان افضل الحديث كتاب الله ، وخير الهدى هدى محمد وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة ، من ترك ما لا فلورثته ، ومن ترك

دينا او ضياعا فالى» . (والثاني) أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم لأن كل عبادة افتقرت الى ذكر الله تعالى افتقرت الى ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم كالآذان والصلاة . (والثالث) الوصية بتقوى الله تعالى لحديث جابر ، ولأن القصد من الخطبة الموعظة ؛ فلا يجوز الإخلال بها (والرابع) أن يقرأ آية من القرآن لحديث جابر بن سمرة ؛ ولأنه أحد فرضي الجمعة فوجب فيه القراءة كالصلاة ويجب ذكر الله وذكر الرسول صلى الله عليه وسلم والوصية في الخطبتين ، وفي قراءة القرآن وجهان (أحدهما) يجب فيهما لأن ما وجب في أحدهما وجب فيهما كذكر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم والوصية (والثاني) لا تجب الا في أحدهما وهو المنصوص لأنه لم ينقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من آية قراها في الخطبة ولا يقتضى ذلك أكثر من مرة ويستحب أن يقرأ سورة (ق) لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأها في الخطبة فان قرا آية فيها سجدة فتزل وسجد جاز لأن النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ثم فعله عمر رضى الله عنه بعده فان فعل هذا وطال الفصل ففيه قولان قال في القديم : يبنى وقال في الجديد : يستأنف . وهل يجب الدعاء فيه وجهان (أحدهما) يجب ، رواه المزني في أقل ما يقع عليه اسم الخطبة . ومن أصحابنا من قال : هو مستحب ، وأما الدعاء للسلطان فلا يستحب لما روى أنه سئل عطاء عن ذلك فقال : انه محدث ، وانما كانت الخطبة تذكيرا) .

(الشرح) حديث جابر الأول رواه مسلم بكماله ، وهو جابر بن عبد الله لا جابر بن سمرة . وقوله : أن يقرأ آية من القرآن لحديث جابر ابن سمرة ، وهو حديث صحيح سبق بيانه قريبا في مسألة اشتراط القيام ، وحديث قراءة النبي صلى الله عليه وسلم سورة (ق) في الخطبة رواه مسلم في صحيحه من رواية أم هشام بنت حارثة بن النعمان الصحابية رضى الله عنها قالت « ما أخذت ق والقرآن المجيد الا عن لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها كل جمعة على المنبر اذا خطب الناس » وحديث نزول النبي صلى الله عليه وسلم عن المنبر وسجوده للتلاوة في الخطبة صحيح رواه أبو داود وغيره بأسانيد صحيحة . قال البيهقي : هو صحيح ، ذكره في أبواب سجود التلاوة ، وقوله (وفعله عمر) هو صحيح عنه . رواه البخاري عنه في صحيحه ولفظه : أن عمر قرأ يوم الجمعة على المنبر سورة النحل ، حتى اذا جاء السجدة نزل فسجد وسجد الناس . وقوله (وسئل عطاء عن ذلك) هو عطاء بن أبي رباح ، واسم أبي رباح أسلم . وقال الشافعي في الأم : أخبرنا عبد المجيد عن ابن جريج قال : قلت لعطاء ، فذكره ، وهو اسناد

صحيح الا عبد المجيد فوثقه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وضعفه أبو حاتم
الرازي والدارقطني .

(واما لغات الفصل) فقوله (يقول على أثر ذلك) فيه لغتان كسر الهمزة
مع اسكان الاء وفتحها ، قوله (وقد علا صوته واشتد غضبه واحمرت
وجنتاه) هذا كله من مستحبات الخطبة لأنه أوقع في النفوس وأبلغ في
الوعظ . والوجنة الخد وفيها أربع لغات ، فتح الواو وضمها وكسرها والرابعة
أجنة بضم الهمزة قوله (كأنه منذر جيش) معناه ينذر قومه ويحذرهم من
جيش يقصدهم . قوله صلى الله عليه وسلم : (بعثت أنا والساعة) هو بنصب
الساعة ورفعها النصب على تقدير مع ، وهو مفعول معه ، والرفع عطف على
الضمير ، والابهام مؤنثة على المشهور ويجوز تذكرها ، وسبق بيانها واضحا
في مسح الرأس في صفة الوضوء . قوله صلى الله عليه وسلم « وخير الهدى
هدى محمد » روى في صحيح مسلم على وجهين ، ضم الهاء مع فتح الدال
وفتح الهاء مع اسكان الدال ، وكلاهما صحيح فمن فتح فمعناه الطريقة
والأخلاق ومن ضم معناه الارشاد ، وقد بسطت شرح الروايتين وسائر ألفاظ
الحديث موضحة في شرح صحيح مسلم .

قوله صلى الله عليه وسلم « كل بدعة ضلالة » هذا من العام المخصوص
لأن البدعة كل ما عمل على غير مثال سبق . قال العلماء : وهي خمسة
أقسام : واجبة ومندوبة ومحرمة ومكروهة ومباحة . وقد ذكرت أمثلتها
واضحة في تهذيب الأسماء واللغات . ومن البدع الواجبة تعلم أدلة الكلام
للرد على مبتدع أو ملحد تعرض ، وهو فرض كفاية كما سنوضحه ان شاء
الله تعالى في كتاب السير (١) .

ومن البدع المندوبات : بناء المدارس والربط وتصنيف العلم ونحو

(١) لم يقدر الله للشيخ ان يصل الى كتاب السير وهو من أواخر المذهب ولم نجد في شرحنا
دائما لغوض غمار مناهات علم الكلام الذي يعتمد على منطق اليونان وقد حرم النووي هو وابن
الصلاح منطق اليونان قال في متن السلم : فابن الصلاح والنواوي حرما ❦ وقال قوم ينبغي ان يعلموا
- أسأل الله الكريم أن يجعله خالصا لوجهه وأن يحسن لي به الخاتمة وان يصلح لي من تدريسي
آمين (ط) .

ذلك ، والضياع - بفتح الضاد - العيال ، أى من ترك عيالا وأطفالا يضيعون بعده فليأتوني لأقوم بكفائتهم ، وكان صلى الله عليه وسلم يقضى دين من مات وعليه دين لم يخلف له ولاء ، وكان هذا القضاء واجبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصحيح عند أصحابنا ، وفيه وجه ضعيف أنه كان مستحبا ، ولا يجب اليوم على الامام أن يقضيه من مال نفسه .

وفى وجوب قضائه من بيت المال اذا كان فيه سعة ولم يضق عن أهم من هذا وجهان مشهوران ، وسيأتى كل هذا واضحا فى أول كتاب النكاح فى الخصائص حيث ذكرها الشافعى والأصحاب ان شاء الله تعالى . قوله (لأن) كل عبادة افتقرت الى ذكر الله تعالى افتقرت الى ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم) ففيه احتراز من الصوم وقوله (الرسول) هكذا هو فى المذهب ، وكذا يقوله كثير من العلماء ، وقد روى البيهقى فى مناقب الشافعى بإسناده عن الشافعى أنه كره أن يقول : قال الرسول ، بل يقال : قال رسول الله أو نبى الله . فان قيل ففى القرآن (يا أيها الرسول) فالجواب ان نداء الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم تشريف له وتبجيل بأى خطاب كان بخلاف كلامنا . وقول المصنف (رواه المزنى فى أقل ما يقع عليه اسم الخطبة) معناه نقله المزنى فى المختصر عن الشافعى فى أقل ما يجزىء من الخطبة فجعله واجبا .

(اما الاحكام) فقال أصحابنا : فروض الخطبة خمسة ، ثلاثة متفق عليها واثنتان مختلف فيهما (أحدها) حمد الله تعالى ويتعين لفظ الحمد ، ولا يقوم معناه مقامه بالاتفاق . وأقله الحمد لله (الثانى) الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتعين لفظ الصلاة ، وذكر امام الحرمين عن كلام بعض الأصحاب ما يوهم أن لفظي الحمد والصلاة لا يتعينان ولم ينقله وجه مجزوما به ، والذي قطع به الأصحاب أنهما متعينان (الثالث) الوصية بتقوى الله تعالى ، وهل يتعين لفظ الوصية ؟ فيه وجهان (الصحيح) الذى نص عليه الشافعى وقطع به الأصحاب والجمهور لا يتعين بل يقوم مقامه أى وعظ كان (الثانى) حكاية القاضى حسين والبعوى وغيرهما من الخراسانيين أنه يتعين كلفظ الحمد والصلاة ، وهذا ضعيف أو باطل ، لأن لفظ الحمد والصلاة تعبدنا به فى مواضع . وأما لفظ الوصية فلم يرد نص بالأمر به ولا بتعيينه .

قال امام الحرمين : ولا خلاف أنه لا يكفى التحذير من الاغترار بالدنيا وزخارفها ، لأن ذلك قد يتوأسى به منكروا الشرائع ، بل لا بد من الحث على طاعة الله تعالى والمنع من المعاصى . قال أصحابنا : ولا يجب فى الموعظة كلام طويل ، بل لو قال : أطيعوا الله كفى ، وأبدى فى الاكتفاء به احتمالا ، والذى قطع به الأصحاب الاكتفاء به ووافقهم امام الحرمين على أن الاقتصار على لفظي الحمد والصلاة كاف بلا خلاف . ولو قال : والصلاة على النبى أو على محمد أو رسول الله كفى ؛ ولو قال : الحمد للرحمن أو للرحيم لم يكف ، كما لو قال فى تكبيرة الاحرام الرحمن أكبر . قال أصحابنا : وهذه الأركان الثلاثة واجبة فى كل واحدة من الخطبتين بلا خلاف الا وجها حكاه الرافعى أن الصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم تكفى فى احدهما وهو شاذ مردود .

(الرابع) قراءة القرآن ، وفيها أربعة أوجه (الصحيح) المنصوص فى الأم تجب فى احدهما أيها شاء (والثانى) وهو المنصوص فى البويطى ومختصر المزنى تجب فى الأولى ولا تجزى فى الثانية (والثالث) تجب فيهما جميعا وهو وجه مشهور قال الشيخ أبو حامد : هو غلط (والرابع) لا تجب فى واحدة منهما بل هى مستحبة ونقله امام الحرمين وابن الصباغ والشاشى وصاحب البيان قولاً ، والمذهب عند الأصحاب انها تجب فى احدهما لا بعينها . قالوا : ويستحب جعلها فى الأولى ونص عليه ، واتفقوا على أن أقلها آية ، ونص عليه الشافعى رحمه الله سواء كانت وعدا أو وعيدا أو حكما أو قصة أو غير ذلك . قال امام الحرمين : ولا يبعد الاكتفاء بشرط آية طويلة كانت ^(١) والمشهور الجزم باشتراط آية . قال امام الحرمين وغيره : ولا خلاف أنه لو قرأ (ثم نظر) لم يكف ، وان كانت معدودة آية ، بل يشترط كونها مفهومة .

قال المصنف وسائر الأصحاب : ويستحب أن يقرأ فى الخطبة سورة (ق) قال الدارمى وغيره : يستحب فى الخطبة الأولى . ويستحب قراءتها بكاملها للحديث الصحيح فى صحيح مسلم وغيره كما سبق ولما اشتملت عليه من

(١) كذا فى ش وق والسقط (أو قصيرة) (ط) .

المواعظ والقواعد واثبات البعث ودلائله والترهيب وغير ذلك . قال أصحابنا : ولو قرأ سجدة نزل وسجد ان لم يمكنه السجود على المنبر ، فان أمكنه لم ينزل بل يسجد عليه ، فان لم يمكن السجود عليه وكان عاليا وهو بطيء الحركة بحيث لو نزل لطال الفصل ترك السجود ولم ينزل . هكذا ذكر المسألة جماعة وهو موافق لنص الشافعي في المختصر فانه قال : فان قرأ سجدة فنزل فسجد فلا بأس . ونقل القاضي أبو الطيب أن الشافعي قال في موضع آخر : الذي أستحبه أن لا يترك الخطبة ويشغل بالسجود لأن السجود نقل فلا يشتغل به عن الخطبة وهي فرض ، فلو نزل فسجد وعاد الى المنبر - ولم يطل الفصل - بنى على خطبته بلا خلاف ، فلو طال الفصل فقولان ذكرهما المصنف هنا وسبق ذكرهما (أصحابهما) وهو الجديد أن الموالاة بين أركان الخطبة واجبة لأن فواتها يخل بمقصود الوعظ ، فعلى هذا يجب استئناف الخطبة (والثاني) وهو القديم أن الموالاة مستحبة فعلى هذا يستحب الاستئناف فان بنى جاز . قال أصحابنا : ولو قرأ آية فيها موعظة وقصد ايقاعها عن الوصية بالتقوى وعن القراءة لم تحسب عن الجهتين ، بل تحسب قراءة ولا يجزئه الايتان بآيات تشتمل على جميع الأركان ، لأن ذلك لا يسمى خطبة ، ولو أتى ببعضها في ضمن آية جاز (الخامس) الدعاء للمؤمنين وفيه قولان ، وحكماهما المصنف وكثيرون أو الأكثرون وجهين ، والصواب قولان .

(أحدهما) أنه مستحب ولا يجب ، لأن الأصل عدم الوجوب ، ومقصود الخطبة الوعظ ، وهذا نصه في الاملاء ، وممن نقله عن الاملاء الرافعي وغيره . (والثاني) أنه واجب وركن لا تصح الخطبة الا به ، وهذا نصه في مختصر المزني كما ذكره المصنف ، ونص عليه أيضا في البويطي والأم ، واختلفوا في الأصح ، فرجح جمهور العراقيين استحبابه ، وبه قطع شيخهم الشيخ أبو حامد في مواضع من تعليقه ، وادعى الاجماع على أنه لا يجب ، وانما يستحب ، وقطع به أيضا المحاملي في كتبه الثلاثة ، وسليم الرازي والمصنف في التنبيه ، وقطع به قبلهم ابن القاص في التلخيص ، ورجح جمهور الخراسانيين وجوبه ، وقطع به شيخهم القفال في شرح التلخيص ، وصاحبه القاضي حسين وصاحبه البغوي والمتولى ، وقطع به من العراقيين جماعة منهم

صاحب الحاوي ، ورجحه امام الحرمين والغزالي والرافعي وآخرون ، وهو الصحيح المختار .

قال أصحابنا : فاذا قلنا : يجب فمحله الخطبة الثانية ، ونص عليه في مختصرى البويطى والمزنى ، فلو دعا فى الأولى لم يجزئه ، قالوا : يكفى ما يقع عليه اسم الدعاء . قال امام الحرمين : أرى أنه يجب أن يكون الدعاء متعلقا بأمور الآخرة . وأنه لا بأس بتخصيصه بالسامعين بأن يقول : رحمكم الله ، وأما الدعاء للسلطان فاتفق أصحابنا على أنه لا يجب ولا يستحب ، وظاهر كلام المصنف وغيره أنه بدعه ^(١) ، اما مكروه واما خلاف الأولى ، هذا اذا دعا له بعينه ، فأما الدعاء لأئمة المسلمين وولاية أمورهم بالصلاح والاعانة على الحق والقيام بالعدل ونحو ذلك ، ولجيوش الاسلام فمستحب بالاتفاق ، والمختار أنه لا بأس بالدعاء للسلطان بعينه اذا لم يكن مجازفة فى وصفه ونحوها ، والله أعلم .

(فرع) هل يشترط كون الخطبة بالعربية ؟

فيه طريقان (أصحابهما) وبه قطع الجمهور : يشترط لأنه ذكر مفروض فشرط فيه العربية كالتشهد وتكبيره الاحرام مع قوله صلى الله عليه وسلم « صلوا كما رأيتمونى أصلى » وكان يخطب بالعربية (والثانى) فيه وجهان حكاهما جماعة منهم المتولى ، أحدهما هذا ، والثانى : مستحب ولا يشترط لأن المقصود الوعظ وهو حاصل بكل اللغات ، قال أصحابنا : فاذا قلنا بالاشتراط ، فلم يكن فيهم من يحسن العربية جاز أن يخطب بلسانه مدة التعلم ، وكذا ان تعلم واحد منهم التكبير بالعربية ، فان مضى زمن التعلم ولم يتعلم أحد منهم عصوا بذلك ، ويصلون الظهر أربعا ، ولا تنعقد لهم جمعة .

(فرع) الترتيب بين أركان الخطبة مأمور به ، وهل هو واجب أو مستحب ؟ فيه وجهان (أحدهما) وبه قطع جمهور العراقيين وغيرهم : ليس هو بشرط فله التقديم والتأخير ، ونقله الماوردى عن نص الشافعى (والثانى) أنه شرط فيجب تقديم الحمد ، ثم الصلاة ، ثم الوصية ، ثم القراءة ، ثم

(١) هذا اذا كان السلطان عادلا فما بالك اذا كان من الظالمين فان الدعاء له حرام .

الدعاء ، وبهذا قطع المتولى وقال البغوى وغيره من الخراسانيين : يجب تقديم الحمد ، ثم الصلاة ثم الوصية ، ولا ترتيب بين القراءة والدعاء ، ولا بينهما وبين غيرهما ، والصحيح الأول لأن المقصود الوعظ ، وهو حاصل ولم يرد نص في اشتراط الترتيب والله أعلم •

(فرع) لو أغمى على الخطيب في أثنائها أو أحدث - وشرطنا الطهارة - فهل يبنى عليها غيره ، فيه طريقتان (أصحهما) وبه قطع البغوى وصححه المتولى أن فيه قولين بناء على الاستخلاف في الصلاة (والثانى) القطع بالمنع حكاه المتولى وفرق بأن في الاستخلاف يستخلف من كان شاركه في الصلاة ولا تتصور مشاركة غيره في الخطبة ، فان قيل : هذا ضعيف لأن المقصود في الصلاة انما يشترط استخلاف من كان معه في الصلاة ، حيث يؤدى الى اختلال ترتيب الصلاة ، وهذا المعنى مقصود هنا (فالجواب) بأن المقصود في الخطبة أيضا الوعظ ، ولا يحصل بيناء كلام رجل على كلام غيره ، والأصح هنا منع البناء • قال البغوى : فان جوزنا البناء اشترط كون الثانى ممن سمع الماضى من الخطبة والا استأنفها والله أعلم •

(فرع) في مذاهب العلماء في أقل ما يجزىء في الخطبة

قد ذكرنا أن أركانها عندنا خمسة ، وبه قال أحمد • وقال الأوزاعى واسحاق وأبو ثور وابن القاسم المالكى وأبو يوسف ومحمد ودادود : الواجب ما يقع عليه اسم الخطبة •

وقال أبو حنيفة : يكفيه أن يقول : سبحان الله أو بسم الله أو الله أكبر أو نحو ذلك من الأذكار ، وقال ابن عبد الحكم المالكى : ان هـل أوسـبح أجزأه •

(فرع) شروط الخطبة سبعة : وقت الظهر ، وتقديمها على الصلاة ، والقيام ، والقعود بينهما • وطهارة الحدث والنجس ، وستر العورة على الأصح في الخطبتين ، وقد سبق بيان هذه الشروط ، والسابع رفع الصوت بحيث يسمعه أربعون من أهل الكمال ، وحكى صاحب البيان والرافعى وجها أنه لو خطب سرا ولم يسمعه أحد صحت ، وهو غلط لفوات مقصودها • ولو

خطب ورفع صوته قدرا يبلغهم ولكن كانوا صما فلم يسمعوا كلهم أو سمع دون أربعين فوجهان مشهوران (الصحيح) لا تصح كما لو بعدوا لفوات المقصود (والثاني) تصح كما لو حلف لا يكلمه فكلمه بحيث يسمع فلم يسمع لصممه يحث وكما لو سمعوا الخطبة فلم يفهموها فانها تصح بالاتفاق .

وينبغي للقوم أن يقبلوا على الامام ويستمعوا له وينصتوا . والاستماع هو شغل القلب بالاسماع والاصغاء للمتكلم . والانصات هو السكوت . وهل يجب الانصات ويحرم الكلام ؟ فيه قولان مشهوران ، وقد ذكرهما المصنف بتفريعهما في باب هيئة الجمعة (أصحابهما) وهو المشهور في الجديد : يستحب الانصات ولا يجب ، ولا يحرم الكلام (والثاني) وهو نصه في القديم والاملاء من الجديد : يجب الانصات ويحرم الكلام ، واتفق الأصحاب على أن الصحيح هو الأول ، وحكى الرافعي طريقا غريبا جازما بالوجوب وهو شاذ ضعيف .

وفي تحريم الكلام على الخطيب طريقان (أحدهما) على القولين (والثاني) وهو الصحيح وبه قطع الجمهور يستحب ولا يحرم للأحاديث الصحيحة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « تكلم في الخطبة » والأولى أن يجيب عن ذلك بأن كلامه صلى الله عليه وسلم كان لحاجة . قال أصحابنا : وهذا الخلاف في حق القوم والامام في كلام لا يتعلق به غرض مهم تاجز ، فلو رأى أعمى يقع في بئر أو عقريا ونحوها تدب الى انسان غافل ونحوه فأنذره أو علم انسانا خيرا أو نهاه عن منكر فهذا ليس بحرام بلا خلاف نص عليه الشافعي ، واتفق عليه الأصحاب على التصريح به ، لكن قالوا : يستحب أن يقتصر على الإشارة ان حصل بها المقصود : هذا كله في الكلام في حال الخطبة أما قبل الشروع فيها وبعد فراغها فيجوز الكلام بلا خلاف لعدم الحاجة الى الاستماع ، فأما في الجلوس بين الخطبتين فطريقان قطع المصنف والغزالي وآخرون بالجواز ، وقطع المحاملي وابن الصباغ وآخرون بجريان القولين ، لأنه قد يتمادى الى الخطبة الثانية ، ولأن الخطبتين كشيء واحد فصار كلام في أثناءها .

قال الشافعي والأصحاب : ويستحب أن لا يتكلم حتى يفرغ من الخطبتين واتفقوا على أن للداخل الكلام ما لم يأخذ لنفسه مكانا والقولان إنما هما فيما بعد قعوده ، قال الشافعي في مختصر المزني والأصحاب : يكره للداخل في حال الخطبة أن يسلم على الحاضرين ، سواء قلنا : الانصات واجب أم لا ، فإن خالف وسلم قال أصحابنا : إن قلنا بتحريم الكلام حرمت اجابته باللفظ ، ويستحب بالاشارة كما لو سلم في الصلاة ، وفي تشميت العاطس ثلاثة أوجه (الصحيح) المنصوص تحريمه كرد السلام (والثاني) استحبابه لأنه غير مفترط بخلاف المسلم (والثالث) يجوز ولا يستحب . وحكى الرافعي - وجها - أنه يرد السلام لأنه واجب ، ولا يشمت العاطس لأنه سنة ، فلا يترك لها الانصات الواجب ، وإذا قلنا : لا يحرم الكلام جاز رد السلام والتشميت بلا خلاف ، ويستحب التشميت على أصح الوجهين لعموم الأمر به (والثاني) لا يستحب لأن الانصات أكد منه فإنه مختلف في وجوبه ، وأما السلام ففيه ثلاثة أوجه . (أحدها) يجوز ولا يستحب ، وبه قطع إمام الحرمين (والثاني) يستحب (والثالث) يجب ، وهذا هو الأصح وهو ظاهر نصه في مختصر المزني وصححه البغوي وآخرون .

هذا كله فيمن يسمع الخطبة ، فأما من لا يسمعها لبعده من الإمام ، ففيه طريقان للخراسانيين (أحدهما) القطع بجواز الكلام (وأصحهما) وهو المنصوص وبه قطع جمهور العراقيين وغيرهم أن فيه القولين ، فإن قلنا : لا يحرم الكلام استحباب له الاشتغال بالتلاوة والذكر ، وإن قلنا : يحرم حرم عليه كلام الآدميين وهو بالخيار بين السكوت والتلاوة والذكر ، هذا هو المشهور ، وبه قطع الجمهور وفيه وجه أنه لا يقرأ ولا يذكر - إذا قلنا بتحريم الكلام - لأنه يؤدي إلى هيمنة وتهوئش ، حكاه الفوراني والمتولي وصاحب البيان وغيرهم . قالوا : وهو نظير الخلاف السابق في أن المأموم هل يقرأ السورة في السرية والجهرية إذا لم يسمع الإمام ؟ والصحيح هناك أنه يقرأ ، وكذا هنا ، ولا خلاف أن الذي يسمع الخطبة لا يقرأ ولا يذكر وإن جوزنا له الكلام . لأن الانصات أكد للاختلاف في وجوبه . قال الشافعي والأصحاب : وحيث حرمانا الكلام فتكلم أثم ولا تبطل جمعته بلا خلاف ، والحديث الوارد « فلا جمعة له » أي لا جمعة كاملة .

(فرع) قال الغزالي : هل يحرم الكلام على من عدا الأربعين ؟ فيه القولان وهذا الذي قاله شاذ غير معروف لغيره ، وهو مما أنكروه عليه ، قال الرافي : هذا التقدير بعيد ومخالف لما نقله الأصحاب ، أما بعده فلا ن كلامه مفروض في السامعين للخطبة ، وإذا حضرت جماعة زائدون على أربعين لم يمكن أن يقول : تنعقد الجمعة بأربعين منهم معينين حتى يحرم الكلام عليهم قطعاً ، ويكون الخلاف في الباقي ، بل الوجه : الحكم بانعقادها بجمعهم ، أو بأربعين غير معينين ، وأما مخالفته لنقل الأصحاب فلأنك لا تجد للأصحاب الاطلاق قولين في السامعين ، ووجهين في حق غيرهم ، كما سبق والله أعلم .

(فرع) في مذاهب العلماء في وجوب الانصات حال الخطبة وتحريم الكلام ذكرنا أن الصحيح عند أصحابنا أنه لا يحرم الكلام ، وبه قال عروة ابن الزبير ، وسعيد بن جبير والشعبي والنخعي والثوري وداود ، وقال مالك والأوزاعي وأبو حنيفة وأحمد : يحرم . واحتج لهم بقوله تعالى (وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) (١) وبحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة : أنصت - والامام يخطب - فقد لغوت » رواه البخاري ومسلم . وعن أبي الدرداء قال « دخلت المسجد يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقرأ سورة براءة ، فقلت لأبي بن كعب : متى نزلت هذه السورة ؟ فلم يكلمني فلما صلينا قلت له : سألتك فلم تكلمني ؟ فقال : مالك من صلاتك الا ما لغوت ، فذكرته للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : صدق أبي » حديث صحيح . قال الیهقي : اسناده صحيح ، ولأن الخطبتين بدل ركعتين فحرم بينهما الكلام كالصلاة .

واحتج أصحابنا بالأحاديث الصحيحة المشهورة أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم في خطبته يوم الجمعة مرات . وبحديث أنس قال : « دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يوم الجمعة فقال : يا رسول الله متى الساعة ؟ فأشار اليه الناس أن اسكت ، فسأله ثلاث مرات ،

(١) الآية ٢٠٤ من سورة الأعراف .

كل ذلك يشيرون اليه أن اسكت ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويحك ما أعددت لها » رواه البيهقي بإسناد صحيح . وعن أنس أيضا قال « بينما النبي صلى الله عليه وسلم يخطب في يوم الجمعة قام أعرابي فقال : يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا ، فرفع يديه وذكر حديث الاستسقاء » رواه البخارى ومسلم . وأجابوا عن الآية أنها محمولة على الاستحباب جمعا بين الأدلة ، هذا ان سلمنا أن المراد الخطبة ، وأنها داخلية في المراد . وعن الحديث الأول أن المراد باللغو الكلام الفارغ ومنه لغو اليمين وعن حديث أبى ذر أن المراد نقص جمعته بالنسبة الى الساكت . وأما القياس على الصلاة فلا يصح لأنها تفسد بالكلام بخلاف الخطبة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وسننها ان تكون على منبر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب على المنبر ، ولانه ابلغ في الاعلام ، ومن سننها اذا صعد المنبر ثم اقبل على الناس ان يسلم عليهم لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم « كان اذا صعد المنبر يوم الجمعة واستقبل الناس بوجهه قال : السلام عليكم » ولانه استدبر الناس في صعوده فاذا اقبل عليهم سلم . ومن سننها أن يجلس اذا سلم حتى يؤذن المؤذن ، لما روى ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم « كان اذا خرج يوم الجمعة جلس - يعنى على المنبر - حتى يسكت المؤذن ثم قام فخطب » ويقف على الدرجة التى تلى المستراح لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقف على هذه الدرجة ، ولأن ذلك أمكن له ، ويستحب أن يعتمد على قوس او عصا لما روى الحكم (١) بن حزن رضى الله عنه قال « وفدت الى النبي صلى الله عليه وسلم فشهدنا معه الجمعة فقام متوكئا على قوس او عصا ، فحمد الله وائى عليه ، كلمات خفيفات ، طيبات مباركات » ولأن ذلك أمكن له فان لم يكن معه شيء سكن يديه ، ومن سننها ان يقبل على الناس ولا يلتفت يمينا ولا شمالا ، لما روى سمرة بن جندب رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم « كان اذا خطبنا استقبلناه بوجهنا واستقبلنا بوجهه » ويستحب أن يرفع صوته لحديث جابر « علا صوته واشتد غضبه » ولانه ابلغ في الاعلام ؛ قال الشافعى رحمه الله : ويكون كلامه مترسلا مبينا معربا من غير بغي ولا تمطيط ، لأن ذلك أحسن وأبلغ ، ويستحب أن يقصر الخطبة لما روى عن عثمان « أنه خطب وأوجز ، فقيس له : لو كنت تنفست ، فقال سمعت رسول الله

(١) هو الحكم بن حزن الكلفى وكلفة من نعيم والحديث أخرجه ابن الاثير في اسد الغابة مطولا من طريق أبى يعلى الموصلى وقال فى آخره : أخرجه الثلاثة يعنى ابن منذه وأبا نعيم وأبا عمر ابن عبد ألبير (ط) .

صلى الله عليه وسلم يقول : قصر خطبة الرجل مئة من فقهه ، فاطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة » () .

(الشرح) حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم « كان يخطب على المنبر » صحيح مشهور رواه البخارى ومسلم من روايات جماعات من الصحابة . وأما الحديث الثانى أن النبى صلى الله عليه وسلم « كان اذا صعد المنبر يوم الجمعة قال : السلام عليكم » فرواه البيهقى من رواية ابن عمر وجابر واسنادهما ليس بقوى . وأما حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم « كان اذا خرج يوم الجمعة جلس على المنبر » الى آخره ، فرواه أبو داود بإسناد ضعيف ؛ ويفنى عنه ما سبق فى صحيح البخارى عن السائب بن يزيد الصحابى قال « كان التأذين يوم الجمعة حين يجلس الامام على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر رضى الله عنهما » فهذا الحديث صحيح صريح فى الجلوس حينئذ ، وبه استدلل البخارى والبيهقى فى المسألة . وأما حديث أن النبى صلى الله عليه وسلم « كان يقف على الدرجة التى تلى المستراح » فهذا الحديث موجود فى أكثر النسخ وليس موجودا فى بعض النسخ المقابلة بأصل المصنف ، وهو حديث صحيح . وأما حديث الحكم بن حزن فحديث حسن رواه أبو داود وغيره بأسانيد حسنة ، وأما حديث سمرة بن جندب (١) .

وأما حديث عثمان فرواه مسلم فى صحيحه .

(١) بياض بالأصل فحرد (ش) قلت : وهذا الخبر لم يرد بهذا النص عن سمرة وانما الذى ورد فى سنن ابن ماجه عن عدى بن ثابت عن ابيه عن جده - ولم يثبت لجد عدى هذا صحبة - قال : « كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا قام على المنبر استقبله أصحابه بوجوههم » وأخرج نحوه الترمذى عن ابن مسعود بلفظ : وكان النبى صلى الله عليه وسلم اذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا » وفى اسناده محمد بن الفضل بن عطية قال فيه الترمذى : ذاهب الحديث وقال صالح مزور : يضع ، وقال الترمذى : ولا يصح فى هذا الباب شئ . وقال الحافظ ابن حجر فى بلوغ المرام من أدلة الأحكام : وله مشاهد من حديث البراء عند ابن خزيمة . وقال الشوكانى فى النيل : وفى الباب عن أبى سميد عند البخارى ومسلم والنسائى قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس يوما على المنبر وجلسنا حوله « بوب عليه البخارى باب استقبال الناس الامام اذا خطب وفى الباب أيضا عن مطيع أبى يحيى عن جده قال : « كان رسول الله اذا قام استقبلناه بوجوهنا » ومطيع هذا مجهول . ولم أجده لسمرة بن جندب حديثا فى هذا الباب والله تعالى اعلم (ط) .

(واما لفات الفصل والفاظه) فالمنبر مشتق من النبر ، وهو الارتفاع ، وقوله « تلى المستراح » هو أعلى المنبر الذى يقعد عليه الخطيب ليسترخ قبل الخطبة حال الأذان ، والحكم ابن حزن بفتح الحاء المهملة واسكان الزاى ، وجندب بضم الدال وفتحها ، قوله « يكون كلامه مترسلا » قال الأزهرى أى يتمهل فيه ويبينه تبيينا يفهمه سامعوه . قال وهو من قولهم : اذهب على رسلك أى على هينتك غير مستعجل ولا تتعب نفسك ، قوله « معربا » أى فصيحاً ، والبغى باسكان الغين المعجمة ، قال الأزهرى : هو أن يكون رفعه صوته يحكى كلام الجبابة والمتكبرين والمتفيهقين ، قال : والبغى فى كلام العرب الكبر ، والبغى الضلال والبغى الفساد ، قوله التمثيط الافراط فى مد الحروف ، يقال : مط كلامه اذا مده ، فاذا أفرط فيه قيل مططه ، قوله : لو كنت تنفست ؛ يعنى مددتها وطولتها ، قوله صلى الله عليه وسلم « مئنة » بفتح الميم بعدها همزة مكسورة ثم تون مشددة أى علامة أو دلالة على فقهه .

(واما احكام الفصل) ففيه مسائل (احداها) أجمع العلماء على أنه يستحب كون الخطبة على منبر للأحاديث الصحيحة التى أشرنا اليها ، ولأنه أبلغ فى الإعلام ، ولأن الناس اذا شاهدوا الخطيب كان أبلغ فى وعظهم . قال أصحابنا وغيرهم : ويستحب أن يكون المنبر على يمين المحراب ، أى على يمين الامام اذا قام فى المحراب مستقبل القبلة ، وهكذا العادة . قال أصحابنا : ويستحب أن يقف على يمين المنبر ، قال أصحابنا . فان لم يكن منبر استحب أن يقف على موضع عال ، والا فالى خشبة ونحوها للحديث المشهور فى الصحيح أن النبى صلى الله عليه وسلم « كان يخطب الى جذع قبل اتخاذ المنبر » قالوا : ويكره المنبر الكبير جدا الذى يضيق على المضلين اذا لم يكن المسجد متسعا .

(الثانية) قال أصحابنا : يسن للامام السلام على الناس مرتين (احداهما) عند دخوله المسجد يسلم على من هناك وعلى من عند المنبر اذا انتهى اليه .

(الثانية) اذا وصل أعلا المنبر وأقبل على الناس بوجهه يسلم عليهم ، لما ذكره المصنف . قال أصحابنا : واذا سلم لزم السامعين الرد عليه وهو فرض كفاية كالسلام فى باقى المواضع ، وهذا الذى ذكرناه من استحباب السلام

الثانى مذهبا ومذهب الأكثرين وبه قال ابن عباس وابن الزبير وعمر
ابن عبد العزيز والأوزاعي وأحمد . وقال مالك وأبو حنيفة : يكره .

(الثالثة) يسن له اذا صعد المنبر وأقبل على الناس وسلم أن يجلس
ويؤذن المؤذن ، فاذا فرغ من الأذان قام فشرع فى الخطبة ويكون المؤذن
واحدا ، فان كان أكثر ففيه كلام وتفصيل سبق فى باب الأذان .

(الرابعة) يستحب أن يقف على الدرجة التى تلى المستراح كما ذكره
المصنف ، قال الشيخ أبو حامد : فان قيل قد روى أن أبا بكر نزل عن موقف
النبي صلى الله عليه وسلم درجة ، وعمر درجة أخرى ، وعثمان أخرى ،
ووقف على رضى الله عنه فى موقف النبي صلى الله عليه وسلم . قلنا : كل
منهم له قصد صحيح ، وليس بعضهم حجة على بعض ، واختار الشافعى
وغيره موافقة النبي صلى الله عليه وسلم لعموم الأمر بالاقتداء به صلى الله
عليه وسلم .

(الخامسة) يسن أن يعتمد على قوس أو سيف أو عصا أو نحوها لما
سبق . قال القاضى حسين والبعوى : يستحب أن يأخذه فى يده اليسرى ولم
يذكر الجمهور اليد التى يأخذه فيها . وقال أصحابنا : ويستحب أن يشغل
يده الأخرى بأن يضعها على حرف المنبر . قالوا : فان لم يجد سيفا أو عصا
ونحوه سكن يديه بأن يضع اليمنى على اليسرى أو يرسلهما ولا يحركهما
ولا يعبث بواحدة منهما ، والمقصود الخشوع والمنع من العبث .

(السادسة) يسن أن يقبل الخطيب على القوم فى جميع خطبته ولا يلتفت
فى شئ منهما ، قال صاحب الحاوى وغيره : ولا يفعل ما يفعله بعض الخطباء
فى هذه الأزمان من الالتفات يمينا وشمالا فى الصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم ولا غيرها فانه باطل لا أصل له ، وأتفق العلماء على كراهة هذا
الالتفات وهو معدود من البدع المنكرة ، وقد قال الشيخ أبو حامد فى
تعليقه : يستحب أن يقصد قصد وجهه ولا يلتفت فى شئ من خطبته عندنا ،
وقال أبو حنيفة : يلتفت يمينا وشمالا فى بعض الخطبة كما فى الأذان ، وهذا
غريب لا أصل له . قال أصحابنا : ويستحب للقوم الاقبال بوجوههم على

الخطيب وجاءت فيه أحاديث كثيرة ولأنه الذى يقتضيه الأدب وهو أبلغ فى الوعظ وهو مجمع عليه . قال امام الحرمين : سبب استقبالهم له واستقباله إياهم واستدباره القبلة أن يخاطبهم ، فلو استدبرهم كان قبيحا خارجا عن عرف الخطاب ، ولو وقف فى آخر المسجد واستقبل القبلة فإن استدبروه كان قبيحا ؛ وإن استقبلوه استدبروا القبلة ؛ فاستدبار واحد واستقبال الجمع أولى من عكسه . قال أصحابنا : ولو خالف السنة وخطب مستقبل القبلة مسدبر الناس صحت خطبته مع الكراهة ؛ كذا قطع به جماهير الأصحاب فى جميع الطرق ؛ وفيه وجه شاذ أنه لا تصح خطبته . حكاه الدارمى والشاشى وغيرهما ؛ وهو مخالف لما قطع به ؛ وأن له بعض الانجاء ، وطرد الدارمى الوجه فيما اذا استدبروه أو خالفوا هم أو هو الهيئة المشروعة بغير ذلك .

(السابعة) يستحب رفع صوته زيادة على الواجب لما ذكره المصنف .

(الثامنة) يستحب كون الخطبة فصيحة بليغة مرتبة مبينة من غير تمطيط ولا تقعير ؛ ولا تكون ألفاظا مبتذلة ملفقة ، فانها لا تقع فى النفوس موقعا كاملا ، ولا تكون وحشية لأنه لا يحصل مقصودها بل يختار ألفاظا جزلة مفهومة . قال المتولى : ويكره الكلمات المشتركة والبعيدة عن الأفهام . وما يكره عقول الحاضرين واحتج بقول على بن أبى طالب رضى الله عنه « حدثوا الناس بما يعرفون أتحبون أن يكذب الله ورسوله ؟ » رواه البخارى فى أواخر كتاب العلم من صحيحه .

(التاسعة) يستحب تقصير الخطبة للحديث المذكور ، وحتى لا يملوها ، قال أصحابنا : ويكون قصرها معتدلا ، ولا يبالغ بحيث يحقها .

(العاشرة) قال المتولى يستحب للخطيب أن لا يحضر للجمعة الا بعد دخول الوقت بحيث يشرع فيها أول وصوله المنبر ، لأن هذا هو المنقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا وصل المنبر صعدده ولا يصلى تحية المسجد ، وتسقط هنا التحية بسبب الاشتغال بالخطبة كما تسقط فى حق الحاج اذا دخل المسجد الحرام بسبب الطواف ، وقال جماعة من أصحابنا :

تستحب له تحية المسجد ركعتان عند المنبر ، ممن ذكر هذا البندنجي والجرجاني في التحرير وصاحب العدة والبيان ، والمذهب أنه لا يصلحها لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينقل أنه صلاها ، وحكمته ما ذكرته . ولم يذكر الشافعي وجماهير الأصحاب التحية ، وظاهر كلامهم أنه لا يصلحها والله أعلم .

(الحادية عشرة) يستحب للقوم أن يقبلوا على الخطيب مستمعين ولا يشتغلوا بغيره حتى قال أصحابنا : يكره لهم شرب الماء للتلذذ ، ولا بأس بشربه للعطش للقوم والخطيب ، هذا مذهبننا قال ابن المنذر : رخص في الشرب طاوس ومجاهد والشافعي ، ونهى عنه مالك والأوزاعي وأحمد . وقال الأوزاعي : تبطل الجمعة اذا شرب والامام يخطب ، واختار ابن المنذر الجواز قال : ولا أعلم حجة لمن منعه . قال العبدري : قول الأوزاعي مخالف للاجماع .

(الثانية عشرة) يستحب للخطيب أن يختم خطبته بقوله : أستغفر الله لي ولكم ، ذكره البغوي . ويستحب له أن يأخذ في النزول من المنبر عقب فراغه ، ويأخذ المؤذن في الإقامة ، ويبلغ المحراب مع فراغ الإقامة .

(الثالثة عشرة) يكره في الخطبة أشياء (منها) ما يفعله بعض جهلة الخطباء من الدق بالسيف على درج المنبر في صعوده ، وهذا باطل لا أصل له وبدعة قبيحة . (ومنها) الدعاء اذا انتهى صعوده قبل جلوسه ، وربما توهم بعض جهلتهم أنها ساعة اجابة الدعاء ، وذلك خطأ ، انما ساعة الاجابة بعد جلوسه كما سنوضحه في موضعه من الباب الثاني ان شاء الله تعالى (ومنها) الالتفاف في الخطبة الثانية عند الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقد سبق بيان أنه باطل مكروه (ومنها) المجازفة في أوصاف السلاطين في الدعاء لهم ، وكذبهم في كثير من ذلك ، كقولهم السلطان العالم العادل ونحوه (ومنها) مبالغتهم في الاسراع في الخطبة الثانية وخفض الصوت بها .

(الرابعة عشرة) قال الشافعي في المختصر : واذا حصر الامام لقن ، قال الشيخ أبو حامد والأصحاب : ونص في مواضع أخر أنه لا يلحق . قال القاضي أبو الطيب : قال أصحابنا : ليست على قولين بل على حالين ، فقوله « يلحقه » أراد اذا استعظمه التلقين بحيث سكت ولم ينطق بشيء ، وقوله « لا يلحقه »

أراد مادام يردد الكلام ويرجو أن يفتح عليه ؛ فيترك حتى يفتح عليه ، فإن لم يفتح لقن ؛ واتفق الأصحاب على أن مراد الشافعى هذا التفصيل ؛ وأنها ليست على قولين •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(والجمعة ركعتان لما روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال « صلاة الأضحى ركعتان » وصلاة الفطر ركعتان ، وصلاة السفر ركعتان ، وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم ، وقد خاب من افتري ، ولأنه نقل الخلف عن السلف ، والسنة أن يقرأ فى الركعة الأولى بعد الفاتحة الجمعة ، وفى الثانية المنافقين لما روى عبد الله بن أبى رافع قال : « استخلف مروان أباً هريرة على المدينة فصلى بالناس الجمعة فقرأ بالجمعة والمنافقين ، فقلت : يا أباً هريرة قرأت بسورتين سمعت علياً رضى الله عنه قرأ بهما ؟ قال : سمعت جبى أباً القاسم صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما » والسنة أن يجهر فيهما بالقراءة لأنه نقل الخلف عن السلف) •

(الشرح) حديث عمر رضى الله عنه حديث حسن رواه أحمد بن حنبل فى مسنده والنسائى وابن ماجه والبيهقى فى سننهم ، وسبق بيانه فى باب صلاة المسافر فى فرع مذاهب العلماء فى القصر والاتمام ، وحديث عبد الله بن أبى رافع رواه مسلم فى صحيحه بلفظه ، وعبد الله هذا تابعى وأبوه أبو رافع صحابى ، وهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسمه أسلم ، ويقال : ابراهيم ، ويقال : ثابت ، ويقال : هرمز وقوله : جبى - بكسر الحاء المهملة والباء الموحدة - أى محبوبى •

(اما الأحكام) فأجمعت الأمة على أن الجمعة ركعتان ، وعلى أنه يسن الجهر فيهما وتسن القراءة فيها بالسورتين المذكورتين بكمالهما ، نص عليه الشافعى ، واتفق عليه الأصحاب ، ونص الشافعى فى القديم على أنه يستحب أن يقرأ فى الأولى سبح اسم ربك ، وفى الثانية هل أأتاك حديث الغاشية • وقال الربيع - وهو راوى كتب الشافعى الجديدة : سألت الشافعى عن ذلك فذكر أنه يختار الجمعة والمنافقين ، ولو قرأ سبح وهل أأتاك كان حسناً • وقد ثبت فى صحيح مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فى الجمعة بسبح ، وهل أأتاك أيضاً ، والصواب هاتان سنة وهاتان سنة ، وكان النبى

صلى الله عليه وسلم يقرأ بهاتين تارة وبهاتين تارة ، والأشهر عن الشافعى والأصحاب الجمعة والمنافقون .

قال الشافعى : فان قرأ فى الأولى المنافقين قرأ فى الثانية الجمعة - ، قال المنولى وغيره : ولا يعيد المنافقين ، ولو قرأ فى الأولى غير الجمعة والمنافقين قال أصحابنا : قرأ فى الثانية السورتين بخلاف ما لو ترك الجهر فى الأولين من العشاء لا يجهر فى الآخرين لأن السنة الاسرار فى الآخرين ، ولا يمكنه تدارك السنة الفائتة الا بتفويت السنة المشروعة الآن وأما هنا فيمكنه جمع السورتين بغير اخلال بسنة (فان قيل) هذا يؤدى الى تطويل الركعة الثانية على الأولى ، وهذا خلاف السنة (فالجواب) أن ذلك الأدب لا يقاوم فضيلة السورتين والله أعلم . وقال أبو حنيفة : لا مزية لهاتين السورتين ولا لغيرهما ، والصور كلها سواء فى هذا ، وقال مالك : يقرأ فى الأولى الجمعة والثانية هل أتاك حديث الغاشية .

(فسر) هل الجمعة صلاة مستقلة ؟ أم ظهر مقصورة ؟ فيه خلاف مشهور فى طريقة الخراسانيين ، ومن نقله من المتقدمين صاحب التقريب حكاه عنه امام الحرمين وغيره ، وظاهر كلام بعضهم أنه قولان ، وظاهر كلام الآخرين أنه وجهان ، ولعلهما قولان مستنبطان من كلام الشافعى فيصح تسميتها قولين ووجهين (أصحابهما) أنها صلاة مستقلة ويستدل له بحديث عمر رضى الله عنه الذى ذكره المصنف ، وبأن ادعاء القصر يحتاج الى دليل ، وعبر بعض أصحابنا بعبارة أخرى فقال : فى الجمعة والظهر يوم الجمعة ثلاثة أقوال .

(أحدها) كل واحدة أصل بنفسه . (والثانى) الظهر أصل والجمعة بدل ، وهو القول بأنها ظهر مقصورة . (والثالث) وهو أصحابنا أن الجمعة أصل والظهر بدل ، وبنى الأصحاب على الخلاف فى كونها ظهراً مقصورة أم مستقلة مسائل كثيرة (منها) ما سأذكره فى فرع بعد هذا فى نية الجمعة ان شاء الله تعالى .

(فسر) ينبغى لمصلى الجمعة أن ينوى الجمعة بمجموع ما يشترط فى النية ، فلو نوى الظهر - قال امام الحرمين - قال صاحب التقريب : ان

قلنا : الجمعة صلاة مستقلة فلا بد من نية الجمعة فلو نوى ظهرها مقصورة لم تصح ، وإن قلنا : هي ظهر مقصورة فنوى ظهرها مقصورة فوجهان • (أحدهما) تصح جمعة ، لأنه نوى الصلاة على حقيقتها (والثاني) لا تصح لأن مقصود النيات التمييز فوجب التمييز بما يخص الجمعة ، قال : ولو نوى الجمعة ، فإن قلنا هي صلاة مستقلة أجزأته ، وإن قلنا ظهر مقصور فهل يشترط نية القصر ؟ فيه وجهان (الصحيح) لا يشترط ، بل تكفى نية الجمعة (والثاني) يشترط لأن الأصل الاتمام ، قال الامام : وهذا ضعيف غير معدود من المذهب ، هذا آخر كلام الامام ، ولو نوى الظهر مطلقا من غير تعرض للقصر لم تصح بلا خلاف •

باب هيئة الجمعة والتبكير

قال المصنف رحمه الله تعالى

(السنة لمن أراد الجمعة أن يغتسل ، لما روى ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من جاء منكم الى الجمعة فليغتسل ») ووقته ما بين طلوع الفجر الى أن يدخل في الصلاة فإن اغتسل قبل طلوع الفجر لم يجزئه لقوله صلى الله عليه وسلم « غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم » فعلقه على اليوم . والأفضل أن يغتسل عند الرواح لحديث ابن عمر ، ولأنه إنما يراد لقطع الروائح فإذا فعله عند الرواح كان أبلغ في المقصود ، فإن ترك الغسل جاز لما روى سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من توضأ فيها ونعمت ، ومن اغتسل بالفصل أفضل » فإن كان جنبا فنوى بالفصل الجنابة والجمعة أجزأه عنهما كما لو اغتسل المرأة ونوت الجنابة والحيض وإن نوى الجنابة ولم ينو الجمعة أجزأه عن الجنابة ، وفي الجمعة قولان • (أحدهما) يجزئه لأنه يراد للتنظيف ، وقد حصل [ذلك] (والثاني) لا يجزئه لأنه لم ينو فاشبه إذا اغتسل من غير نية ، وإن نوى الجمعة ولم ينو الجنابة لم يجزئه عن الجنابة وفي الجمعة وجهان (أحدهما) وهو المذهب أن يجزئه عنهما لأنه نواها (والثاني) لا يجزئه لأن غسل الجمعة يراد للتنظيف ، والتنظيف لا يحصل مع بقاء الجنابة •

(الشرح) حديث ابن عمر رواه البخاري ومسلم وحديث « غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم » رواه البخاري ومسلم بهذا اللفظ من رواية أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث سمرة حديث حسن رواه أبو داود والترمذي وغيرهما بأسانيد حسنة قال الترمذي : هو حديث حسن • وقوله صلى الله عليه وسلم (من جاء منكم الى الجمعة) معناه

من أراد المجيء (وغسل الجمعة واجب على كل محتلم) المراد بالمحتلم البالغ ، وبالوجوب وجوب اختيار لا وجوب التزام ، كقول الانسان لصاحبه ، حقك واجب على . (وقوله) صلى الله عليه وسلم (من توضأ فيها ونعمت) قال الأزهري والخطابي : قال الأصمعي : معناه فبالسنة أخذ ونعمت السنة ، قال الخطابي : ونعمت الخصلة أو نعمت الفعلة أو نحو ذلك قال : وانما ظهرت تاء التأنيث لظهور السنة أو الخصلة أو الفعلة ، وحكى الهروي في الغريبين عن الأصمعي ما سبق ثم قال : وسمعت الفقيه أبا حاتم الشاركي يقول : معناه فبالرخصة أخذ ، لأن السنة يوم الجمعة الغسل وقال صاحب الشامل : فبالفريضة أخذ ولعل الأصمعي أراد بقوله فبالسنة أى فيما جوزته السنة ، وقوله صلى الله عليه وسلم : ونعمت — بكسر النون واسكان العين — هذا هو المشهور وروى بفتح النون وكسر العين وهو الأصل فى هذه اللفظة قال القلعى : وروى نعمت بفتح النون وكسر العين وفتح التاء أى نعمك الله وهذا تصحيف نهت عليه لثلا يغتر به .

(اما الأحكام) فقد سبق بيان غسل الجمعة وسائر الأغسال المسنونة فى فصل عقيب باب صفة الغسل ، ونعيد منه هنا قطعة مختصرة تتعلق بلفظ المصنف ، وغسل الجمعة سنة ، وليس بواجب وجوبا يعصى بتركه بلا خلاف عندنا وفيمن يسن له أربعة أوجه (الصحيح) المنصوص — وبه قطع المصنف والجمهور — يسن لكل من أراد حضور الجمعة ، سواء الرجل والمرأة والصبي والمسافر والعبد وغيرهم لظاهر حديث ابن عمر ، ولأن المراد النظافة وهم فى هذا سواء ، ولا يسن لمن لم يرد الحضور ، وان كان من أهل الجمعة لمفهوم الحديث ولا تتقاء المقصود ولحديث ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « من أتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ، ومن لم يأتها فليس عليه غسل من الرجال والنساء » رواه البيهقى بهذا اللفظ بإسناد صحيح .

(الثانى) يسن لكل من حضرها ولمن هو من أهلها — ومنعه عذر ، حكاه الماوردى والرويانى والشاشى وغيرهم ، لأنه شرع له الجمعة والغسل ، فعجز عن أحدهما فينبغى أن يفعل الآخر .

(والثالث) لا يسن الا لمن لزمه حضورها ، حكاه الشاشي وآخرون .

(والرابع) يسن لكل أحد سواء من حضرها وغيره لأنه كيوم العيد وهو مشهود ممن حكاه المتولى وغيره ، قال أصحابنا : ووقت جواز غسل الجمعة من طلوع الفجر الى أن يدخل في الصلاة كما قاله المصنف ودليله في الكتاب . قالوا : ولا يجوز قبل الفجر وانفرد امام الحرمين بحكاية وجه أنه يجوز قبل طلوع الفجر كغسل العيد على أصح القولين والصواب المشهور أنه لا يجزئ قبل الفجر ويخالف العيد . فانه يصلى في أول النهار فيبقى أثر الغسل ، ولأن الحاجة تدعو الى تقديم غسل العيد لكون صلاته أول النهار ، فلو لم يجز قبل الفجر ضاق الوقت وتأخر عن التذكير الى الصلاة ، واتفقوا على أن الأفضل تأخيرها الى وقت الذهاب الى الجمعة لما ذكره المصنف وقال مالك : لا يصح الا عند الذهاب .

ولو اغتسل ثم أحدث أو أجنب بجماع أو غيره لم يبطل غسل الجمعة عندنا ، بل يغتسل للجنابة ويبقى غسل الجمعة على صحته ، لأنه قد صح ولا وجه لابطاله ، ولو عجز عن الغسل لنفاد الماء بعد الوضوء أو لمرض أو برد أو غير ذلك - قال الصيدلاني وسائر الأصحاب : يستحب له التيمم ويجوز به فضيلة الغسل ، لأنه الشرع أقامه مقامه عند العجز . قال امام الحرمين : هذا الذي قالوه هو الظاهر ، وفيه احتمال من حيث ان المراد بالغسل النظافة ولا تحصل بالتيمم ورجح الغزالي هذا الاحتمال وليس بشيء ، ولو ترك الغسل مع التمكن منه فلا اثم عليه وجمعبه صحيحة وسنيسط دلائله في فرع مذاهب العلماء ان شاء الله تعالى .

وأما اذا وجب عليه يوم الجمعة غسل جنابة فنوى الغسل عن الجنابة والجمعة معا فالمذهب صحة غسله لهما جميعا ، وبه قطع المصنف والجمهور ، وفيه وجه ضعيف حكاه الخراسانيون أنه لا يجزئه ، حكاه المتولى عن أبي سهل الصعلوكي من أصحابنا ، وهو مذهب مالك ، واستدل للمذهب بما اذا لزمها غسل حيض وغسل جنابة فنوتها أو نوى بصلاته الفرض وتحية المسجد ، فانه يجزئه عنهما ، ولو نوى غسل الجمعة لم تحصل [عن] الجنابة على المذهب ، وبه قطع المصنف والجمهور وفيه وجه مشهور

الخراسانيين أنها تحصل ، وسبق بيانه في كتاب الطهارة وهو ضعيف فان قلنا به حصل غسل الجمعة أيضا ، وان قلنا بالمذهب ففى صحة غسل الجمعة وجهان حكاهما المصنف وغيره (الصحيح) الذى قطع به كثيرون : حصوله ونقله البندنجي وغيره عن النص (والثانى) لا يحصل ، ودليلهما فى الكتاب .

واذا اختصرت قلت : اذا نوى غسل الجمعة فثلاثة أوجه (الصحيح) حصولها دون الجنابة (والثانى) حصولها (والثالث) منعها . ولو نوى الغسل للجنابة حصل بلا خلاف وفى حصول غسل الجمعة قولان (أصحهما) عند المصنف فى التثنية والأكثرين لا يحصل لأن الأعمال بالنيات ولم ينوه (وأصحهما) عند البغوى حصوله والمختار أنه لا يحصل .

(فرع) فى مذاهب العلماء فى غسل الجمعة

مذهبنا أنه سنة ليس بواجب يعصى بتركه بل له حكم سائر المندوبات ، وبهذا قال مالك وأبو حنيفة وأحمد وجماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وقال بعض أهل الظاهر : هو فرض وحكاه ابن المنذر عن أبى هريرة رضى الله عنه وحكاه الخطابى وغيره عن الحسن البصرى وعن رواية عن مالك ، واحتج لهم بحديث « غسل الجمعة واجب على كل محتلم » وبحديث « من جاء منكم الى الجمعة فليغتسل » وهما فى الصحيحين كما بيناه . واحتج أصحابنا والجمهور بقوله صلى الله عليه وسلم « من توضأ فيها ونعمت ومن اغتسل فالغسل أفضل » وفيه دليلان على عدم الوجوب (أحدهما) قوله صلى الله عليه وسلم « فيها » وعلى كل قول مما سبق فى تفسيره تحصل الدلالة (والثانى) قوله صلى الله عليه وسلم « فالغسل أفضل » والأصل فى أفعال التفضيل أن يدخل على مشتركين فى الفضل يرجح أحدهما فيه ، وبحديث أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فدنا واستمع وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة ، وزيادة ثلاثة أيام » رواه مسلم وغيره . وبحديث أبى هريرة قال : « بينما عمر بن الخطاب يخطب الناس يوم الجمعة اذ دخل عثمان فأعرض عنه عمر فقال : ما بال رجال يتأخرون بعد النداء ؟ فقال عثمان :

ما زدت حين سمعت النداء أن توضأت ثم أقبلت ، فقال عمر والوضوء أيضا ؟
 ألم تسمعوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا جاء أحدكم الى
 الجمعة فليغتسل » رواه البخارى ومسلم وهذا لفظ مسلم ، وفى رواية
 البخارى دخل رجل ولم يسم عثمان ؛ وموضع الدلالة أن عمر وعثمان ومن
 حضر الجمعة وهم الجهم الغفير أقروا عثمان على ترك الغسل ولم يأمره
 بالرجوع له ، ولو كان واجبا لم يتركه ولم يتركوا أمره بالرجوع له ، قال
 بعض الظاهرية : لا يترينه .

(وقوله) والوضوء أيضا منصوب على الصدر ، أى وتوضأت الوضوء
 أيضا وبحديث عائشة قالت « كان الناس يتناوبون الجمعة من منازلهم ومن
 العوالى فيأتون فى العباء ويصيبهم الغبار ، فيخرج منهم الريح ، فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لو أنكم تطهرتم ليومكم هذا » رواه البخارى
 ومسلم . وعن ابن عباس قال « غسل الجمعة ليس بواجب ، ولكنه أظهر
 وخير لمن اغتسل ، وسأخبركم كيف كان بدء الغسل » فذكر نحو حديث
 عائشة . رواه أبو داود بإسناد حسن (والجواب) عما احتجوا به أنه محمول
 على الاستحباب جمعا بين الأدلة ، والله أعلم .

(فرع) فى مذاهب العلماء فى مسائل من غسل الجمعة

قال ابن المنذر : أكثر العلماء يقولون : يجزئ غسل واحد عن الجنابة
 والجمعة وهو قول ابن عمر ومجاهد ومكحول ومالك والثورى والأوزاعى
 والشافعى وأبى ثور ، وقال أحمد : أرجو أن يجزئه ، وقال أبو قتادة
 الصحابى لمن اغتسل للجنابة أعد غسلا للجمعة ، وقال بعض الظاهرية :
 لا يجزئه (ومنها) لو اغتسل للجمعة قبل الفجر لم يجزئه على الصحيح من
 مذهبنا ، وبه قال جماهير العلماء . وقال الأوزاعى : يجزئه (ومنها) لو
 اغتسل لها بعد طلوع الفجر أجزاء عندنا وعند الجمهور حكاه ابن المنذر عن
 الحسن ومجاهد والنخعى والثورى وأحمد وإسحاق وأبى ثور ، وقال مالك :
 لا يجزئه الا عند الذهاب الى الجمعة وكلهم يقولون : لا يجزئه قبل الفجر الا
 الأوزاعى فقال : يجزئه الاغتسال قبل طلوع الفجر للجنابة والجمعة .
 (ومنها) لو اغتسل للجمعة ثم أجنب لم يطل غسله عندنا وعند الجمهور .

وقال الأوزاعي يبطل • ولو أحدث لم يبطل بالاجماع ، واختلفوا في استحباب إعادة الغسل ، فمذهبنا أنه لا يستحب ، وحكاه ابن المنذر عن الحسن ومجاهد ومالك والأوزاعي ، قال : وبه أقول ، وحكى عن طاوس والزهرى وقتادة ويحيى بن أبي كثير استحبابه (ومنها) المسافر إذا لم يرد حضور الجمعة لا يستحب له الغسل عندنا ، وفيه الوجه السابق • قال ابن المنذر : وممن تركه في السفر ابن عمر وعلقمة وعطاء • قال : وروى عن طلحة بن عبيد الله أنه كان يغتسل في السفر يوم الجمعة ، وعن طاوس ومجاهد مثله •

(ومنها) المرأة إذا حضرت الجمعة استحجب لها الغسل عندنا ، وبه قال مالك والجمهور • وقال أحمد : لا تغتسل ، دليلنا على الجميع وقوله صلى الله عليه وسلم « من جاء منكم الى الجمعة فليغتسل » وعلى مالك اشتراط الذهاب عقب الغسل • وقوله صلى الله عليه وسلم « من اغتسل يوم الجمعة ثم راح » الى آخر الحديث ، ولفظة (ثم) للتراخي ، وعلى أحمد في المرأة حديث ابن عمر الذي رواه البيهقي بزيادته وهو صحيح سبق بيانه قريبا ، ولأنه ليس فيه تطيب ولا تزين •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويستحب أن يتنظف بسواك ، واخذ الظفر والشعر ، وقطع الروائح ؛ ويتطيب ويلبس أحسن ثيابه ، لما روى أبو سعيد وأبو هريرة رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من اغتسل يوم الجمعة واستن ومس من طيب ، أن كان عنده ، ولبس أحسن ثيابه ، ثم خرج حتى يأتى المسجد ولم يتخط رقاب الناس ، ثم ركع ما شاء الله أن يركع ، وأنصت إذا خرج الإمام كانت كفارة ما بينها وبين الجمعة التى قبلها » وافضل الثياب البياض ، لما روى سمرة بن جندب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « البسوا ثياب البيض فانها أطهر وأطيب » ويستحب للإمام من الزينة أكثر مما يستحب لغيره لأنه يقتدى به ، والأفضل أن يهتم ويرتدى ببرد لأن النبى صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك) •

(الشرح) حديث أبى سعيد وأبى هريرة رواه أحمد بن حنبل في مسنده ، وأبو داود في سننه وغيرهما بأسانيد حسنة ، وهو من رواية محمد ابن اسحاق صاحب المغازى عن محمد بن ابراهيم التيمى ، ومحمد بن اسحاق يحتج به عند الجمهور إذا قال : أخبرنى أوحدثنى أو سمعت ؛ ولا

يحتج به اذا قال عن : لأنه منسوب الى تدليس وقد قال في رواية أبي داود عن محمد بن ابراهيم ؛ وفي رواية أحمد والبيهقي : حدثني محمد بن ابراهيم ، فثبت بذلك سماعه وصار الحديث حسنا ؛ وفي صحيح البخاري ومسلم أحاديث بمعنى بعضه . (منها) عن سلمان رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يقتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من طهر ويدهن من دهنه ويمس من طيب بيته ثم يخرج لا يفرق بين اثنين ثم يصلى ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام الا غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى » رواه البخاري . وعن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « غسل يوم الجمعة على كل محتلم وسواك ويمس من الطيب ما قدر عليه » رواه مسلم .

وأما حديث سمرة فصحيح رواه الحاكم في المستدرك والبيهقي وغيرهما في كتاب الجنائز . قال الحاكم : هو صحيح وفي المسألة أحاديث كثيرة في النذب الى احسان الثياب يوم الجمعة والسواك والطيب . وأما ازالة الشعر والظفر فاحتج لهما البيهقي والمحققون بالأحاديث الصحيحة السابقة في باب السواك في النذب العام اليهما ، وأنهما من خصال الفطرة المندوب اليهما . وأما ما روى عن ابن عمر وابن عباس من النهي عنهما يوم الجمعة قبل الصلاة فباطل ، ذكره البيهقي وضعفه .

وأما حديث الاعتماد فرواه عمرو بن حريث رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم « نخطب الناس وعليه عمامة سوداء » رواه مسلم في صحيحه . وأما لبس البرد فرواه جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال « كان للنبي صلى الله عليه وسلم برد يلبسه في العيدين والجمعة » رواه البيهقي وقوله صلى الله عليه وسلم « واستن » بتشديد النون أى تسوك ، ويقال : أنصت ونصت وتنصت ثلاث لغات ذكرهن الأزهري وغيره أفصحها : أنصت ، وبها جاء القرآن العزيز ، وسبق في الانصات للخطبة بيان الفرق بينه وبين الاستماع ، وسمرة بن جندب بضم الدال وفتحها . وقوله « أفضل الثياب البياض » كان الأحسن أن يقول البيض ، ويصح البياض على تقدير أفضل ألوان الثياب البياض ؛ وهو معنى الحديث « ألبسوا ثياب البيض ، أى ثياب الألوان البيض ، وألبسوا بفتح الباء » .

(وأما أحكام الفصل) فقال أصحابنا : يستحب مع الاغتسال للجمعة أن يتنظف بإزالة أنفطار وشعر وما يحتاج الى ازالته كوسخ ونحوه ، وأن يتطيب يدهن ويتسوك ويلبس أحسن ثيابه ، وأفضلها البيض ، ويستحب للامام أكثر مما يستحب لغيره من الزينة وغيرها ، وأن يتعمم ويرتدى ، وأفضل ثيابه البيض كغيره . هذا هو المشهور ، وذكر الغزالي في الاحياء كراهة لباسه السواد . وقاله قبله أبو طالب المكي ، وخالفهما الماوردي فقال في الحاوي : يجوز للامام لبس البياض والسواد . قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الأربعة يلبسون البياض . واعتم النبي صلى الله عليه وسلم بعمامة سوداء قال : وأول من أحدث السواد بنو العباس في خلافتهم شعارا لهم . ولأن الراية التي عقدت للعباس يوم فتح مكة ويوم حنين كانت سوداء . وكانت راية الأنصار صفراء . قال : فينبغي للامام أن يلبس السواد اذا كان السلطان له مؤثرا لما في تركه من مخالفته . وقال في كتابه الأحكام السلطانية يبغي للامام أن يلبس السواد ، ويستدل بحديث عمرو بن حريث . الصحيح أنه يلبس البياض دون السواد الا أن يغلب على ظنه ترتب مفسدة على ذلك من جبة السلطان أو غيره والله أعلم .

واعلم أن هذا المذكور من استحباب الغسل والطيب والتنظف بإزالة الشعور المذكورة والظفر والروائح الكريهة ولبس أحسن ثيابه ليس مختصا بالجمعة بل هو مستحب لكل من أراد حضور مجمع من مجامع الناس ، نص عليه الشافعي واتفق عليه الأصحاب وغيرهم . قال الشافعي : أحب ذلك كله للجمعة والعديد وكل مجمع تجتمع فيه الناس ، قال : وأنا لذلك في الجمع ونحوها أشد استحبابا . قال الشافعي والأصحاب : وتستحب هذه الأمور لكل من أراد حضور الجمعة ونحوها ، سواء الرجال والصبيان والعبيد ، إلا النساء فيكرهن أن يأتوا منهن الحضور الطيب والزينة وفاخر الثياب ، ويستحب لها قطع الرائحة الكريهة ، وإزالة الظفر والشعور المكروهة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويستحب أن يكر الى الجمعة لما روى أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح في الساعة

الأولى (١) [فكانما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكانما قرب بقرة ، ومن راح في الساعة الثالثة فكانما قرب كبشا أقرن ، ومن راح في الساعة الرابعة فكانما قرب دجاجة ، ومن راح في الساعة الخامسة فكانما قرب بيضة ، فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر] وطويت الصحف [] .

(الشرح) حديث أبي هريرة هذا قد رواه البخارى ومسلم بلفظه ، وهذا المذكور من أن الساعات خمس هو المشهور في كتب الحديث ، وفي رواية النسائي ست ساعات . قال : « في الأولى بدنة ، وفي الثانية بقرة ، والثالثة كبشا ، والرابعة بطة ، والخامسة دجاجة ، والسادسة بيضة » وفي رواية النسائي أيضا : « في الرابعة دجاجة ، وفي الخامسة عصفورا ، وفي السادسة بيضة » واسناد الروایتين صحيحان ؛ لكن قد يقال : هما شاذان لمخالفتهما سائر الروايات . وقوله صلى الله عليه وسلم « غسل الجنابة ، معناه غسلا كغسل الجنابة في صفاته وانما قال ذلك لتلا يتساهل فيه ولا يكمل آدابه ومنهجوياته . لكونه سنة ليس بواجب ، هذا هو المشهور في معناه ، ولم يذكر جمهور أصحابنا وجهاهير العلماء غيره ، وحكى القاضى أبو الطيب في تعليقه وصاحب الشامل وغيرهما من أصحابنا أن بعضهم حملة على الغسل من الجنابة حقيقة ، قالوا : والمراد به أنه يستحب له أن يجمع زوجته - ان كان له زوجة - أو أمته ، لتسكن نفسه في يومه ، ويؤيده الحديث المذكور بعد هذا « من غسل واغتسل » على أحد المذاهب في تفسيره كما سيأتى ان شاء الله .

وقوله صلى الله عليه وسلم « من اغتسل يوم الجمعة ثم راح » يستدل به أصحابنا على مالک في اشتراط الرواح عقبة لأن ثم للتراخي ، ويستدلون به على الأوزاعي في تجويزه الاغتسال قبل الفجر لأن ما قبل الفجر ليس من يوم الجمعة بالاتفاق . وهذه الرواية مبينة لغسل الجمعة المطلق في غيرها ، وقوله صلى الله عليه وسلم ثم راح أى في الساعة الأولى ، وأما حقيقة الرواح والمراد به فسنذكره عقب هذه المسألة ان شاء الله تعالى . (وقوله) صلى الله عليه وسلم : « قرب بدنة » الى آخره معنى قرب بدنة تصدق بها . والمراد بالبدنة هنا الواحد من الابل ذكرا كان أو أنثى . وفي حقيقة البدنة

(١) ما بين المعقوفين ساقط من ش و ق (ط) .

خلاف لأهل اللغة والفقهاء • قال الجمهور : يقع على الواحد من الإبل والبقر والغنم ، وسميت بذلك لعظم بدنها ، وقيل : يختص بالإبل والبقر ، ويقع على الذكر والأنثى ، سميت بقرة لأنها تبقر الأرض أى تشقها بالحرثة ، والبقر الشق ووصف الكبش بأنه أقرن لأنه أحسن وأكمل في صورته ، والدجاجة - بفتح الدال وكسرهما - يقع على ذكر وأنثى ، ويقال : حضرت الملائكة وغيرهم بفتح الضاد على المشهور ، وحكى ابن السكيت وجاعات كسرهما ، قالوا : وهؤلاء الملائكة غير الحفظة بل طائفة وظيفتهم كتابة حاضرى الجمعة ، ثم يحضرون يسمعون الخطبة •

وفى هذا الحديث حجة لنا وللجمهور على مالك ، فانه قال : التضيعة بالبقرة أفضل من البدنة ، وفى الهدى فى الحج قال : البدنة أفضل ، وعندنا وعند الجمهور البدنة أفضل فيهما ، ودليلا أن القربان يطلق على الأضحية والهدى ، وهذا الحديث صريح فى ترجيح البدنة على البقرة فى القربان ، ومعنى الحديث : الحث على التكبير الى الجمعة ، وأن مراتب الناس فى الفضيلة فيه وفى غيره على قدر أعمالهم كقوله تعالى (ان أكرمكم)^(١) عند الله أتقاكم) واتفق أصحابنا على استحباب التكبير الى الجمعة والله أعلم •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وتعتبر الساعات من حين طلوع الفجر لانه أول اليوم ، وبه يتعلق جواز الفسل ، ومن أصحابنا من قال : يعتبر من طلوع الشمس وليس بشيء) •

(الشرح) اتفق أصحابنا وغيرهم على استحباب التكبير الى الجمعة فى الساعة الأولى للحديث السابق ؛ وفيما يعتبر منه الساعات ثلاثة أوجه (الصحيح) عند المصنف والأكثرين من طلوع الفجر (والثانى) من طلوع الشمس ، وبه قطع المصنف فى التنبيه ، وينكر عليه الجزم به (والثالث) أن الساعات هنا لحظات لطيفة بعد الزوال ، واختاره القاضى حسين وامام الحرمين وغيرهما من الخراسانيين وهو مذهب مالك • واحتجوا بأن الرواح انما يكون بعد الزوال ، وهذا ضعيف أو باطل ، والصواب أن الساعات من أول النهار ؛ وأنه يستحب التكبير من أول النهار ، وبهذا قال جمهور

(١) الآية ١٣ من سورة الحجرات •

العلماء ، وحكاه القاضى عياض عن الشافعى وابن حبيب المالكى واكثر العلماء ، ودليله أن النبى صلى الله عليه وسلم أخبر أن الملائكة يكتبون من جاء فى الساعة الأولى والثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة ، كما صح فى روايتى النسائى اللتين قدمتهما ، فاذا خرج الامام طووا الصحف ولا يكتبون بعد ذلك أحدا ، ومعلوم أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يخرج الى الجمعة متصلا بالزوال ، وكذلك جميع الأئمة فى جميع الأمصار وذلك بعد انقضاء الساعة السادسة ، فدل على أنه لا شىء من الهدى والفضيلة لمن جاء بعد الزوال ولا يكتب له شىء أصلا ، لأنه جاء بعد طى الصحف ، ولأن ذكر الساعات انما كان للحث على التذكير اليها والترغيب فى فضيلة السبق ، وتحصيل فضيلة الصف الأول ، وانتظارها والاشتغال بالتنفل والذكر ونحوه ، وهذا كله لا يحصل بالذهاب بعد الزوال شىء منه ، ولا فضيلة للمجئء بعد الزوال ، لأن النداء يكون حينئذ ويحرم التأخير عنه .

وقد ثبت عن جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « يوم الجمعة ثنتا عشرة ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله شيئا الا آتاه الله عز وجل فالتسوها آخر ساعة بعد العصر » رواه أبو داود والنسائى بهذه الحروف بإسناد صحيح قال الحاكم : هو صحيح على شرط مسلم ، فهذا الحديث صريح فى المسألة .

(وأما احتجاجهم) بلفظ الرواح (فجوابه) من وجهين (أحدهما) لا نسلم أنه مختص بما بعد الزوال ، فقد أنكر الأزهرى ذلك ، وغلط قائله فقال فى شرح ألفاظ المختصر : معنى راح مضى الى المسجد ، قال : ويتوهم كثير من الناس أن الرواح لا يكون الا فى آخر النهار وليس ذلك بشىء ، لأن الرواح والغدو عند الغرب مستعملان فى السير ، أى وقت كان من ليل أو نهار . يقال : راح فى أول النهار وآخره وتروح وغدا بمعناه . هذا لفظ الأزهرى وذكر غيره مثله . (والجواب الثانى) أنه لو سلم أن حقيقة الرواح بعد الزوال وجب حمله هنا على ما قبله مجازا ، لما ذكرناه من الدلائل الظاهرة . قال الخطابى فى شرح هذا الحديث : معنى راح قصد الجمعة وتوجه اليها مبكرا قبل الزوال ، قال : وانما تأولناه هكذا لأنه لا يتصور أن يبقى بعد الزوال خمس ساعات فى وقت الجمعة قال : وهذا شائع فى

الكلام تقول راح فلان بمعنى قصد ، وان كان حقيقة الرواح بعد الزوال والله أعلم .

(فرع) من جاء في أول ساعة من هذه الساعات ومن جاء في آخرها مشتركان في تحصيل أصل البدنة أو البقرة أو غيرها ، ولكن بدنة الأول أكمل من بدنة من جاء في آخر الساعة وبدنة المتوسط متوسطة . وهذا كما أن صلاة الجماعة تزيد على صلاة المنفرد بسبع وعشرين درجة ومعلوم أن الجماعة تطلق على اثنين وعلى ألوف فمن صلى في جماعة هم عشرة آلاف له سبع وعشرون درجة ، ومن صلى مع اثنين له سبع وعشرون درجة ، ولكن درجات الأول أكمل ، وأشبه هذا كثيرة ، هذا هو الراجح المختار . وقال الرافعي : ليس المراد على الأوجه الثلاثة بالساعات الأربع والعشرين بل ترتيب الدرجات ، وفضل السابق على الذي يليه لثلاثي مستوى في الفضيلة رجلا من جاء في طرفي ساعة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويستحب ان يمشى اليها وعليه السكينة ، لما روى أبو هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتيتم الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون ولكن آتوها [وأنتم تمشون ، فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأقصوا ») .

(الشرح) هذا الحديث رواه البخاري ومسلم ، وسبق شرحه في باب صلاة الجماعة ، واتفقت نصوص الشافعي والأصحاب على أن السنة أن يمشى الى الجمعة بسكينة ووقار ، وبه قال جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، وحكاه ابن المنذر في مطلق الصلوات عن زيد بن ثابت وأنس بن مالك وأبي ثور وأحمد واختاره ابن المنذر قال : وروينا عن ابن عمر أنه أسرع حين سمع الإقامة وروى مثله عن ابن مسعود والأسود ابن يزيد وعبد الرحمن بن يزيد واسحاق . دليلنا الحديث المذكور ، وأما قول الله تعالى (اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله ^(١)) فمعناه اذهبوا وامضوا ، لأن السعى يطلق على الذهاب وعلى العدو فينت السنة المراد به .

(١) الآية ٩ من سورة الجمعة .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويستحب أن لا يركب من غير عذر ، لما روى أوس بن أوس رضى الله عنه [عن أبيه (١)] عن النبي صلى الله عليه وسلم [أنه] قال : من غسل واغتسل يوم الجمعة ، وبكر وابتكر ، ومشى ولم يركب ، ودنا من الإمام واستمع . ولم يبلغ كان له بكل خطوة أجر عمل سنة صيامها وقيامها) .

(الشرح) هذا الحديث حسن رواه أحمد بن حنبل وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم بأسانيد حسنة ، قال الترمذي : هو حديث حسن ، ورواه أوس بن أوس الثقفي ، وقال يحيى بن معين : هو أوس بن أبي أوس ، والصواب الأول ، وروى غسل بتخفيف السين ، وغسل بتشديدها ، روايتان مشهورتان ، والأرجح عند المحققين بالتخفيف ، فعلى رواية التشديد في معناه ثلاثة أوجه (أحدهما) غسل زوجته بأن جامعها فألجأها الى الغسل ، واغتسل هو قالوا : ويستحب له الجماع في هذا اليوم ليأمن أن يرى في طريقه ما يشغل قلبه (والثاني) أن المراد غسل أعضاء في الوضوء ثلاثا ثلاثا ثم اغتسل للجمعة .

(والثالث) غسل ثيابه ورأسه ثم اغتسل للجمعة ، وعلى رواية التخفيف في معناه هذه الأوجه الثلاثة (أحدها) الجماع قاله الأزهري ؛ قال ويقال : غسل امرأته اذا جامعها (والثاني) غسل رأسه وثيابه (والثالث) توضأ وذكر بعض الفقهاء غسل بالعين المهمة وتشديد السين أى جامع ، شبه لذة الجماع بالعسل ؛ وهذا غلط غير معروف في روايات الحديث وانما هو تصحيف ، والمختار ما اختاره البيهقي وغيره من المحققين أنه بالتخفيف وأن معناه غسل رأسه ، ويؤيده رواية لأبي داود في هذا الحديث من غسل رأسه يوم الجمعة واغتسل . وروى أبو داود في سننه والبيهقي هذا التفسير عن مكحول وسعيد بن عبد العزيز . قال البيهقي : وهو بين في رواية أبي هريرة وابن عباس رضى الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وانما أفرد الرأس بالذكر لأنهم كانوا يجعلون فيه الدهن والخطمي ونحوهما وكانوا يفسلون أولا ثم يغتسلون .

(١) ما بين المتوفين ليس في ش وق (ط) .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم « وبكر وابتكر » فقال الأزهري : يجوز فيه بكر بالتخفيف والتشديد ، فمن خفف فمعناه خرج من بيته باكرا ، ومن شدد معناه أتى الصلاة لأول وقتها وبادر إليها ، وكل من أسرع إلى شيء فقد بكر إليه ، وفي الحديث بكروا بصلاة المغرب أى صلبوها لأول وقتها ، ويقال لأول الثمار باكورة لأنه جاء في أول وقت . قال : معنى ابتكر أدرك أول الخطبة ، كما يقال ابتكر بكرا إذا نكحها لأول ادراكها .

هذا كلام الأزهري والمشهور بكر بالتشديد ، ومعناه بكر إلى صلاة الجمعة ، وقيل إلى الجامع ، وابتكر أدرك أول الخطبة . وقيل هما بمعنى جمع بينهما تأكيدا . حكاه الخطابي عن الأثرم صاحب أحمد ، قال ودليله تمام الحديث ، ومشى ولم يركب ومعناها واحد قال الخطابي : وقال بعضهم : بكر ، أدرك باكورة الخطبة أى أولها ، وابتكر قدم في أول الوقت . وقال ابن الأنباري : بكر تصدق قبل خروجه كما في الحديث « باكروا بالصدقة » وقيل : بكر راح في الساعة الأولى ، وابتكر فعل فعل المبتكرين من الصلاة والقراءة وسائر وجوه الطاعة . وقيل معنى ابتكر فعل فعل المبتكرين ، وهو الاشتغال بالصلاة والذكر حكاه الشيخ أبو حامد والقاضي أبو الطيب .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم « ومشى ولم يركب » فقد قدمنا عن حكاية الخطابي عن الأثرم أنه للتأكيد ، وأنها بمعنى ، والمختار أنه احتراز من شيئين (أحدهما) نفى توهم حمل المشى على المشى والذهاب ، وإن كان راكبا (والثاني) نفى الركوب بالكلية لأنه لو اقتصر على مشى لاحتمل أن المراد وجود شيء من المشى ولو في بعض الطريق ، فنفي ذلك الاحتمال ، وبين أن المراد مشى جميع الطريق ، ولم يركب في شيء منها وأما قوله صلى الله عليه وسلم « ودنا واستمع » فهما شيان مختلفان . وقد يستمع ولا يدنو من الخطبة ، وقد يدنو ولا يستمع فندب إليهما جميعا . وقوله صلى الله عليه وسلم « ولم يلغ » معناه ولم يتكلم ، لأن الكلام حال الخطبة لغو ، وقال الأزهري : معناه استمع الخطبة ولم يشتغل بغيرها .

(أما حكم المسألة) فاتفق الشافعي والأصحاب وغيرهم على أنه يستحب لقاصد الجمعة أن يمشى وأن لا يركب في شيء من طريقه إلا لعذر كمرض ونحوه والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ولا يشبك بين أصابعه لقوله صلى الله عليه وسلم « ان أحدكم في صلاة ما كان يعمد الى الصلاة ») .

(الشرح) هذا الحديث رواه مسلم في صحيحه من رواية أبي هريرة وهو بعض الحديث الطويل السابق : « اذا أنيتم الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون » قال الشافعي : معناه يذهب في آخر تعمده الى الصلاة ، وقال غيره : معنى الحديث مادام يعمد الى الصلاة فله أجر وثواب بسبب الصلاة ، فينبغي أن يتأدب بأدب المصلين ، فيترك العبث والكلام الرديء في طريقه ، والنظر المذموم ، وغير ذلك مما يتركه المصلي .

(اما حكم المسألة) فاتفق الأصحاب وغيرهم على كراهة تشبيك الأصابع في طريقه الى المسجد وفي المسجد يوم الجمعة وغيره ، وسائر أنواع العبث مادام قاصدا الصلاة أو منتظرا ، واحتج له بحديث كعب بن عجرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « اذا توضأ أحدكم فأحسن وضوءه ثم خرج عامدا الى المسجد فلا يشبك يده ، فانه في صلاة » رواه أبو داود والترمذي بإسناد ضعيف والاعتماد على الحديث المذكور في الكتاب ، قال الخطابي في شرح هذا الحديث : التشبيك يفعله بعض الناس عبثا وبعضهم لتفرقع أصابعه ، وربما قعد الانسان فاحتبى يديه وشبك أصابعه ، وربما جلب النوم فيكون سببا لنقض الوضوء ، فهي قاصد الصلاة عنه ، لأن جميع ما ذكرناه لا يليق بالمصلي ، ولا يخالف هذا ما ثبت في صحيح البخاري وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شبك أصابعه في المسجد بعد ما سلم من الصلاة عن ركعتين في قصة ذي اليتين وشبك في غيره لأن النهي والكراهة انما هي في حق المصلي وقاصد الصلاة ، وتشبيك النبي صلى الله عليه وسلم في قصة ذي اليتين كان بعد سلامه وقيامه الى ناحية من المسجد ، وهو يعتقد أنه ليس في صلاة ، والله أعلم .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويستحب ان يدنو من الامام لحديث أوس ، ولا يتخطى رقاب الناس لحديث أبي سعيد وأبي هريرة ، قال الشافعي (اذا لم يكن للامام طريق لم يكره [له] ان يتخطى رقاب الناس) وان دخل رجل وليس له موضع وبين يديه

فرجة لا يصل اليها الا بان يتخطى رجلا او رجلين لم يكره له لأنه يسير ، فان كان بين يديه خلق كثير فان رجا اذا قاموا الى الصلاة ان يتقدموا جلس حتى يقوموا ، وان لم يرج ان يتقدموا جاز ان يتخطى ليصل الى الفرجة ، ولا يجوز ان يقيم رجلا من موضعه [ليجلس فيه] لما روى ابن عمر رضى الله عنهما ان النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ، ولكن يقول : تفسحوا او توسعوا » فان قام رجل وأجلسه مكانه باختياره جاز له ان يجلس ، واما صاحب الموضع فانه ان كان الموضع الذى ينتقل اليه دون الموضع الذى كان فيه فى القرب من الامام كره له ذلك لأنه أثر غيره فى القرية ، وان فرش لرجل ثوب فجاء آخر لم يجلس عليه ، فان اراد أن ينحيه ويجلس مكانه جاز ، وان قام رجل من موضعه لحاجة فجلس رجل مكانه ثم عاد فالمستحب أن يرد الموضع اليه ، لما روى ابو هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اذا قام احدكم من مجلسه ثم رجع اليه فهو أحق به » قال الشافعى : وأحب اذا نفس ووجد مجلسا لا يتخطى فيه غيره تحول اليه لما روى ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال : « اذا نفس احدكم فى مجلسه يوم الجمعة فليتحول الى غيره » .

(الشرح) حديث ابن عمر الأول رواه البخارى ومسلم ، وحديث أبى هريرة رواه مسلم ، وحديث ابن عمر الثانى « اذا نفس أحدكم » رواه أبو داود والترمذى وآخرون بأسانيدهم عن محمد بن اسحق صاحب المغازى عن نافع عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الترمذى : هو حديث حسن صحيح . وقال الحاكم : هو حديث صحيح على شرط مسلم ، وأنكر البيهقى ذلك وقال : روى مرفوعا وموقوفا ، والموقوف أصح ، هكذا قال فى كتابه (معرفة السنن والآثار) ورواه فى السنن الكبير من طريقين ، ثم قال : ولا يثبت رفع هذا الحديث الى النبى صلى الله عليه وسلم والمشهور أنه من قول ابن عمر واقتصر الشافعى فى الأم على روايته موقوفا بإسناده الصحيح عن ابن عمر ، والصواب أنه موقوف كما قاله البيهقى ، وأما تصحيح الترمذى والحاكم فغير مقبول ، لأن مداره على محمد بن اسحق وهما انما روياه من روايته ، وهو مدلس معروف بذلك عند أهل الحديث ، وقد قال فى روايته عن نافع بلفظ (عن) وقد أجمع العلماء من المحدثين والفقهاء والأصوليين أن المدلس اذا قال : عن لا يحتج بروايته ، والحاكم متساهل فى التصحيح معروف عند العلماء بذلك ، والترمذى ذهل عن ذلك .

وانما بسطت الكلام فى هذا الحديث لثلا يغتر بتصحيحهما ، ولم يذكر

الحافظ ابن عساكر في الأطراف أن الترمذى صححه ولكن تصحيحه موجود في نسخ الترمذى ، ولعل النسخ اختلفت في هذا الحديث ، كما تختلف في غيره في كتاب الترمذى غالبا . (وقوله) يتخطى غير مهموز ، والفرجه بضم الفاء وفتحها لغتان مشهورتان سبق بيانهما ، ويقال أيضا : فرج ومنه قوله تعالى (وما لها من فروج) ^(١) جمع فرج وهو الخلو بين شيئين وقوله نفس ، بفتح العين ينفس ، بضمها .

اما احكام الفصل ففيه مسائل (احداها) يستحب الدنو من الامام بالاجماع لتحصيل فضيلة التقدم في الصنوف واستماع الخطبة محققا .

(الثانية) ينهى الداخل الى المسجد يوم الجمعة وغيره عن تخطى رقاب الناس من غير ضرورة ، وظاهر كلام المصنف وغيره أنه مكروه كراهة تنزيه لا حرام ، فان كان اماما ولم يجد طريقا الى المنبر والمحراب الا بالتخطى لم يكره ، لأنه ضرورة نص عليه الشافعى كما ذكره المصنف واتفق عليه الأصحاب ، وان كان غير امام ورأى فرجة قدامهم ، لا يصلها الا بالتخطى قال الأصحاب : لم يكره التخطى لأن الجالسين وراءها مفروطون بتركها ، وسواء وجد غيرها أم لا وسواء كانت قرية أم بعيدة لكن يستحب ان كان له موضع غيرها أن لا يتخطى ، وان لم يكن موضع وكانت قريبة بحيث لا يتخطى أكثر من رجلين ونحوهما دخلها ، وان كانت بعيدة ورجا أنهم يتقدمون اليها اذا أقيمت الصلاة يستحب أن يقعد موضعه ولا يتخطى ، والا فليتخط .

(فرع) في مذاهب العلماء في التخطى

قد ذكرنا أن مذهبنا أنه مكروه الا أن يكون قدامهم فرجة لا يصلها الا بالتخطى فلا يكره حينئذ ، وبهذا قال الأوزاعى وآخرون . وحكى ابن المنذر كراهته مطلقا عن سلمان الفارسى وأبى هريرة وسعيد بن المسيب وعطاء وأحمد بن حنبل ، وعن مالك كراهته اذا جلس الامام على المنبر . ولا بأس به قبله . وقال قتادة : يتخطاهم الى مجلسه وعن أبى نصر جواز ذلك باذنهم ،

(١) من الآية ٦ من سورة ق .

قال ابن المنذر : لا يجوز شيء من ذلك عندى • لأن الأذى يحرم قليله وكثيره • وهذا أذى كما جاء فى الحديث الصحيح • قال النبى صلى الله عليه وسلم لمن يراه يتخطى : « اجلس فقد آذيت » •

(الثالثة) قال أصحابنا : لا يجوز أن يقيم الداخل رجلا من موضعه لما ذكره المصنف • وسواء فى هذا المسجد وسائر المواضع المباحة التى يختص بها السابق قال القاضى أبو الطيب وصاحب الشامل : ويجوز أقامته فى ثلاث صور ، وهى أن يقعد فى موضع الإمام أو طريق الناس ، ويمنعهم الاجتياز ، أو بين يدى الصف مستقبل القبلة ، قال فى الشامل ، بشرط أن يضيق الموضع على الناس ، فإن اتسع تنحوا عنه يمينا وشمالا ولا ينحوه • أما اذا قام الجالس باختياره وأجلس غيره فلا كراهة فى جلوس الداخل ، وأما الجالس فإن انتقل الى أقرب شيء الى الإمام أو مثله لم يكره ، وإن انتقل الى أبعد منه كره من غير عذر ، قال المصنف وغيره : ودليل كراهته أنه أثر بالقربة وهذا تصريح منهم بأن الايثار بالقربة مكروه • (وأما) قول الله عز وجل : « ويؤثرون على أنفسهم » ^(١) فالمراد به فى حظوظ النفوس ، والايثار بحظوظ النفوس مستحب بلا شك وبينه تمام الآية (ولو كان بهم خصاصة) ^(٢) وقد يحتج لكراهته بقوله صلى الله عليه وسلم « لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله تعالى » وهو حديث صحيح سبق بيانه فى باب موقف الامام •

(الرابعة) قال الشافعى وأصحابنا : يجوز أن يبعث الرجل من يأخذ له موضعا يجلس فيه • فاذا جاء الباعث تنحى المبعوث ، ويجوز أن يفرش له ثوبا ونحوه ، ثم يجىء ويصلى موضعه فاذا فرشه لم يجز لغيره أن يصلى عليه ، ولكن له أن ينحيه ويجلس مكانه وينبغى أن ينحيه بحيث لا يدفعه بيده ، فإن دفعه دخل فى ضمانه ، ذكره صاحب البيان وغيره •

(الخامسة) اذا جلس فى مكان من المسجد فقام لحاجة كوضوء وغيره ثم عاد فهو أحق به للحديث المذكور فى الكتاب ، وفى هذا الحق وجهان (أحدهما) يستحب (الثانى) أن يرده اليه ولا يلزمه • وبهذا جزم المصنف ،

(١) من الآية ٩ من سورة الحشر •

وهو ظاهر نص الشافعى « وأصحهما » يجب عليه رده الى الأول ، صححه أصحابنا ، وجزم به جماعة لظاهر الحديث ، قال أصحابنا : وسواء ترك الأول فى موضعه ثوباً ونحوه أم لا فهو أحق به فى الحالين ، وسواء قام لحاجة بعد الدخول فى الصلاة أو قبله ، أما اذا فارق لغير عذر فيبطل حقه بلا خلاف ، وسيأتى بسط هذه المسألة وظائرها فى أحياء ^(١) الموات ان شاء الله تعالى .

(السادسة) اذا نعس فى مكانه ووجد موضعاً لا يتخطى فيه أحداً يستحب أن يتحول اليه ، نص عليه الشافعى ، واتفقوا عليه للحديث مرفوعاً كان أو موقوفاً ولأنه سبب لزوال النعاس ، قال الشافعى فى الأم : واذا ثبت فى موضعه وتحفظ من النعاس بوجه يراه نافياً للنعاس لم أكره بقاءه ولا أحب أن يتحول .

(فرع) قال الشافعى والأصحاب : اذا حضر قبل صلاة الجمعة أو غيرها استحب أن يستقبل القبلة فى جلوسه ، فان استدبرها جاز ولو اتكأ أو مد رجله أو ضيق على الناس بغير ذلك كره الا أن يكون به علة ، قال الشافعى والأصحاب : فان كان به علة استحب أن يتحول الى موضع لا يزاحم فيه حتى لا يؤذى ولا يتأذى .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان حضر قبل الخطبة اشتغل بذكر الله تعالى والصلاة ، ويستحب أن يقرأ يوم الجمعة سورة الكهف ، لما روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال « من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة غفر له ما بين الجمعة الى الجمعة » ويكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى يوم الجمعة وليلتها ، لما روى أوس بن أوس قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان من أفضل أيامكم يوم الجمعة فأكثروا على من الصلاة فيه ، فان صلاتكم معروضة على » ويكثر من الدعاء لأن فيه ساعة يستجاب فيها الدعاء فلعلة يصادف ذلك) .

(الشرح) حديث أوس بن أوس هذا صحيح ، رواه أبو داود والنسائى وغيرهما بأسانيد صحيحة ، قال البيهقى فى كتاب المعرفة : رويناه عن

(١) كان كتاب أحياء الموات من حظنا الذى قسمه الله لنا ونسأله تعالى أن يكون لنا فيه نعم الموارر .

أنس ، وعن أبي أمامة في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة ويومها أحاديث وأصحها حديث أوس هذا ، وأما الأثر عن عمر رضي الله عنه في الكهف فغريب وروى بمعناه من رواية ابن عمر وهو ضعيف أيضا ، وروى البيهقي بإسناده عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له من النور ما بين الجمعتين » قال : وروى موقوفا على أبي سعيد .

(اما الأحكام) فيستحب للحاضر قبل الخطبة الاشتغال بذكر الله تعالى وقراءة القرآن والصلاة ، والاكتثار من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في يومها وليلتها ، ودليل ذلك ظاهر ، وقد سبق حديث سلمان في هذا الباب النذب الى الصلاة قال الشافعي في الأم والأصحاب : ويستحب قراءة سورة الكهف في يوم الجمعة وليلتها ؛ ويستحب اكثار الدعاء يوم الجمعة بالاجماع . ودليله حديث أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم « ذكر يوم الجمعة فقال : فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله شيئا الا أعطاه اياه وأشار بيده يقللها » رواه البخاري ومسلم ؛ وستقط في بعض الروايات « قائم يصلي » وفي رواية صحيحة للبيهقي : « وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده يقللها » وفي رواية لمسلم « وهي ساعة خفيفة » واختلف العلماء في تعيين هذه الساعة على أحد عشر قولاً :

(أحدها) أنها ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس ^(١) ، حكاه القاضي أبو الطيب وابن الصباغ وآخرون .

(الثاني) عند الزوال حكاه القاضي عياض ، وحكاه صاحب الشامل عن الحسن البصري ^(٢) .

(الثالث) من الزوال الى خروج الامام حكاه أبو الطيب وحكاه ابن الصباغ لكن قال : الى أن يدخل الامام في الصلاة ^(٣) .

(١) روى ذلك ابن مسافر عن أبي هريرة (ط) .

(٢) وحكاه ابن المنذر عن أبي العالبة - وروى نحوه عن علي وعبد الله بن نوفل وفيه خير من قتادة عند ابن مسافر (ط) .

(٣) ذكره ابن المنذر عن أبي السوار العدوي (ط) .

(الرابع) من الزوال الى أن يصير الظل نحو (١) ذراع ، حكاه القاضي عياض .

(الخامس) من خروج الامام الى فراغ صلاته حكاه عياض .

(السادس) ما بين خروج الامام وصلاته حكاه أبو الطيب .

(السابع) من حين تقام الصلاة حتى يفرغ حكاه عياض .

(الثامن) وهو الصواب ما بين جلوس الامام على المنبر الى فراغه من

صلاة الجمعة حكاه عياض وآخرون .

(التاسع) من العصر الى غروب الشمس حكاه عياض وآخرون ، وحكاه

الترمذي في كتابه عن بعض العلماء من الصحابة وغيرهم ، قال : وبه يقول

أحمد واسحاق قال : قال أحمد : أكثر أهل الحديث أنها بعد العصر ، وترجي

بعد الزوال (٢) .

(العاشر) آخر ساعة من النهار حكاه القاضي أبو الطيب وعياض وابن

الصباغ وخلائق ، وبه قال جماعة من الصحابة .

(الحادي عشر) أنها مخفية في كل اليوم كليلة القدر (٣) ، حكاه عياض

وغيره ونقله ابن الصباغ عن كعب الأحبار .

(١) نقل هذه العبارة ابن حجر هكذا (أن يصير الظل نصف ذراع) وعزاها هكذا الى النووي

وقال : حكاه عياض والقرطبي والنووي (ط) .

(٢) وهو رواية عند سعيد بن منصور عن أبي هريرة وفي اسنادها ليث بن أبي سليم (ط) .

(٣) روى الحاكم وابن خزيمة عن أبي سعيد قال : « سألت النبي صلى الله عليه وسلم

منها فقال : قد علمتها لم أنسيتها كما أنسيت ليلة القدر » وقد مال الى هذا الرافعي وابن

قدامة في المغني .

وقد أحصاها ابن حجر في الفتح فبلغت ثلاثا وأربعين منها عدا ما أثبتته النووي :

١ - أنها قد رفعت حكاه ابن المنذر عن قومه وزيفه وروى عبد الرزاق عن أبي هريرة أنه

كذب من قال بذلك وقال ابن القيم : ان قائله ان أراد أنها صارت مبهمة بعد ان كانت معلومة

احتمل وان أراد حقيقة الرقع فهو مردود .

٢ - أنها في جمعة واحدة من السنة روى ذلك عن كعب بن مالك .

٣ - أنها تنتقل في يوم الجمعة ولا تلزم ساعة معينة وجزم به ابن عساكر ورجحه النزالي

والحب الطبري .

٤ - اذا أذن المؤذنون لصلاة الغداة روى ذلك من عائشة .

٥ - من طلوع الشمس .

٦ - هي في وقتين من يوم الجمعة من الفجر الى طلوع الشمس ومن العصر الى غروب

الشمس وهو رواية سعيد بن منصور .

٧ - هي في ثلاثة اوقات الواجبين المار ذكرهما آنفا لم يبين أن ينزل من المنبر إلى أن يغير رواه حميد بن زنجويه عن أبي هريرة .

٨ - أنها أول ساعة بعد طلوع الشمس حكاها المعجلي في شرح التنبيه وبيعه المحب الطبري .

٩ - أنها عند طلوع الشمس حكاها الغزالي في الاحياء وعزاه ابن المنذر إلى أبي ذر .

١٠ - أنها آخر الساعة الثالثة من النهار حكاها صاحب الفنى من الحنابلة وهو في مسند احمد عن أبي هريرة موقوفا بلفظ « وفي آخر ثلاث ساعات منه ساعة من دما الله تعالى يستجيب له » وق اسناده فرج بن فضالة وهو ضعيف .

١١ - أنها من الزوال إلى أن يصير الظل نصف ذراع .

١٢ - أنها بعد الزوال لشير إلى ذراع رواه ابن المنذر وابن عبد البر عن أبي ذر .

١٣ - أنها إذا زالت الشمس حكاها ابن المنذر عن أبي العالية وروى نحوه عن علي وعبد الله ابن نوفل وروى ابن مسافر عن قتادة أنه قال : كانوا يرون الساعة المستجاب فيها الدعاء إذا زالت الشمس .

١٤ - إذا أذن المؤذن لصلاة الجمعة رواه ابن المنذر عن عائشة .

١٥ - أنها من الزوال إلى غروب الشمس حكاها أبو الصباس احمد بن علي الأزماري نقله ابن الملقن .

١٦ - أنها حين خروج الامام رواه حميد بن زنجويه عن الحسن .

١٧ - أنها بين أن يحرم البيع إلى أن يحل رواه سعيد بن منصور وابن المنذر عن الشعبي .

١٨ - ما بين الأذان إلى الصلاة .

١٩ - ما بين الأذان إلى انقضاء الصلاة .

٢٠ - ما بين خروج الامام إلى انقضاء الصلاة رواه ابن جرير عن الشعبي وروى عن أبي

موسى وابن عمر .

٢١ - عند التأذين وعند تذكير الامام وعند الإقامة عن عوف بن مالك الأشجعي .

٢٢ - إذا أذن وإذا رقى المنبر وإذا أقيمت الصلاة رواه ابن أبي شيبة وابن المنذر عن أبي أمامة .

٢٣ - من حين يبدأ الخطبة إلى نهايتها رواه ابن عبد البر عن ابن عمر مرفوعا بإسناد ضعيف .

٢٤ - عند الجلوس بين الخطبتين حكاها الطبري عن بعض شراح المصابيح .

٢٥ - عند نزول الامام من المنبر رواه ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر بإسناد صحيح عن أبي بردة .

٢٦ - حين تقام الصلاة حتى يقوم الامام في مقامه حكاها ابن المنذر عن الحسن وروى الطبراني من حديث ميمونة بنت سعد نحوه بإسناد ضعيف .

٢٧ - من إقامة الصلاة إلى تمام الصلاة أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث عمرو بن عوف وفيه : قالوا أبة ساعة يا رسول الله ؟ قال : حين تقام الصلاة إلى الانصراف وأليه ذهب ابن سيرين ورواه عنه ابن جرير وسعيد بن منصور .

٢٨ - الساعة التي كان يصلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة رواه ابن مسافر عن ابن سيرين .

٢٩ - بعد العصر إلى آخر وقت الاختيار حكاها الغزالي في الاحياء .

٣٠ - من حين تضرع الشمس إلى أن تغيب .

واعترضوا على من قال بعد العصر بأنه ليس وقت صلاة وفي الحديث : « وهو قائم يصلى » وأجابوا بأن منتظر الصلاة في صلاة ، ولأنه قد يكون في صلاة ذات سبب ، والصواب القول الثامن ، فقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي موسى الأشعري قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « هي ما بين أن يجلس الامام الى أن يقضى الصلاة » فهذا صحيح صريح لا ينبغي العدول عنه ، وفي سنن البيهقي بإسناده عن مسلم بن الحجاج قال : هذا الحديث أجود حديث وأصح في بيان ساعة الجمعة . قال القاضي عياض : وليس معنى هذه الأقوال أن هذا كله وقت لهذه الساعة ، بل معناه أنها تكون في أثناء ذلك الوقت ، لقوله : وأشار بيده يقللها . وهذا الذي قاله القاضي صحيح . وأما الحديث الذي رواه الترمذى عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « التمسوا الساعة التي ترجى في يوم الجمعة بعد العصر الى غيوبة الشمس » فضعيف ضعفه الترمذى وغيره ، راويه محمد بن أبي حميد ، منكر الحديث سىء الحفظ . وأما حديث كثير بن عبد الله ابن عمر وابن عوف عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنها من حين تقام الصلاة الى الانصراف منها » فرواه الترمذى وقال حديث حسن ، وليس كما قال ، فإن مداره على كثير ^(١) بن عبد الله . وقد اتفقوا على ضعفه وترك الاحتجاج به . قال الشافعى : هو كذاب . وفي رواية عنه : هو أحد أركان الكذب . وقال أحمد بن حنبل : منكر الحديث ليس بشيء .

وأما حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « يوم الجمعة ثنتا عشرة ساعة فيه ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله شيئا الا أعطاه الله عز وجل فالتمسوها آخر ساعة بعد العصر » فرواه أبو داود والنسائي بإسناد صحيح ، ويحتمل أن هذه متقلبه تكون في بعض الأيام في وقت ، وفي بعضها في وقت ، كما هو المختار في ليلة القدر . والله أعلم .

(١) كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف العسكري المدني المزني عن أبيه روى عنه زيد بن الحباب وخالد بن مخلد وكذبه الشافعى كما ترى وأحمد وكذلك كذبه أبو داود (المطبعي) .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(و اذا جلس الامام [على المنبر] (١) انقطع التنفل ، لما روى عن ثعلبة بن ابي مالك قال : « قعود الامام يقطع السبحة ، وكلامه يقطع الكلام ، وانهم كانوا لا يزالون يتحدثون يوم الجمعة وعمر بن الخطاب رضى الله عنه جالس على المنبر ، فاذا سكت المؤذن قام عمر فلم يتكلم احد ، حتى يقضى الخطبتين ، فاذا قامت الصلاة ونزل عمر تكلموا » ولان التنفل في هذا الحال يمنع الاستماع الى ابتداء الخطبة فكره ، فان دخل [رجل] - والامام على المنبر - صلى تحية المسجد ، لما روى جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اذا جاء احدكم والامام يخطب فليصل ركعتين » فان دخل والامام في آخر الخطبة لم يصل لانه تفوته اول الصلاة مع الامام وهو فرض ، فلا يجوز ان يشتغل عنه بالنفل) .

(الشرح) حديث جابر رواه مسلم بلفظه والبخارى بمعناه ، وحديث ثعلبة صحيح رواه الشافعى في الأم بإسنادين صحيحين ، ورواه مالك في الموطأ بمعناه وثعلبة هذا صحابى (٢) رأى النبی صلى الله عليه وسلم . قال البيهقى في كتاب المعرفة : قال الشافعى في القديم : فقد أخبر ثعلبة عن عامة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الهجرة أنهم كانوا يصلون نصف النهار يوم الجمعة ، ويتكلمون والامام على المنبر . وقوله « يقطع السبحة » هو بضم السين وهى الناقلة ، وفي هذا الأثر فوائد (منها) جواز الصلاة حال استواء الشمس يوم الجمعة والكلام قبل الخطبة وبعدها قبل الصلاة والتنفل ما لم يقعد الامام على المنبر ، وانقطاع النافلة بجلوسه على المنبر قبل شروعه في الأذان ، وجواز الكلام حال الأذان . وقول المصنف (فلا يجوز أن يشتغل عنه بالتنفل) معناه يكره الاشتغال عنه بالتنفل ، وليس المراد تحريمه .

(اما الأحكام) فقال أصحابنا : اذا جلس الامام على المنبر امتنع ابتداء النافلة ، ونقلوا الاجماع فيه . وقال صاحب الحاوى : اذا جلس الامام على المنبر حرم على من في المسجد أن يتبدى صلاة النافلة ، وان كان في صلاة جلس ،

(١) ما بين المتوفين ساقط من ش وق (ط) .

(٢) هو ثعلبة بن ابي مالك القرظى ولد على عهد النبی صلى الله عليه وسلم ولثعلبة وابيه قصة فأبوه واسمه عبد الله من كنده وقدم أبو مالك هذا من اليمن على دين اليهود ونزل في بنى قريظة فنسب اليهم ولم يكن منهم وهذا دليل على بطلان دعوى اليهود أنهم من نسل الانبياء اذ مقتضى نسبة رجل من كنده الى دين اليهود والتحافه ببنى قريظة ومثله كثير في تاريخ اليهودية ان تكون دعواهم لا أساس لها (ط) .

وهذا اجماع . هذا كلام صاحب الحاوى ، وهو صريح فى تحريم الصلاة بمجرد جلوس الامام على المنبر ، وأنه مجمع عليه . وقال البغوى : اذا ابتدأ الخطبة لا يجوز لأحد أن يتدبىء صلاة سواء كان صلى السنة أم لا . وقال الشيخ أبو حامد : اذا جلس الامام على المنبر انقطع التنفل ، فمن لم يكن فى صلاة لم يجز له أن يتدبىءها ، فان كان فى صلاة خففها ، وقال المتولى : اذا قلنا : الانصات سنة جاز أن يشتغل بالقراءة وصلاة النفل ، وان قلنا : الانصات واجب حرم ذلك ، هذا كلامه والمشهور المنع من الصلاة مطلقا ، سواء أوجبت الانصات أم لا ، فان خرج الامام وهو فى صلاة استحسب له أن يخففها بلا خلاف ولا تبطل واتفق الأصحاب على أن النهى عن الصلاة ابتداء يدخل فيه بجلوس الامام على المنبر ويبقى حتى يفرغ من صلاة الجمعة . وأما قول المزنى فى المختصر : قال الشافعى : اذا زالت الشمس وجلس الامام على المنبر وأذن المؤذن فقد انقطع الركوع ، يعنى التنفل ، فقال الشيخ أبو حامد والأصحاب : هذا غلط من المزنى لأن التنفل يمتنع بمجرد جلوس الامام ولا يتوقف على الأذان ، قالوا : وقد قال الشافعى فى الأم : اذا خرج الامام وجلس على المنبر انقطع التنفل والله أعلم .

وأما اذا دخل داخل والامام جالس على المنبر أو فى أثناء الخطبة فيستحب له أن يصلى تحية المسجد ركعتين ويخففهما ويكره تركهما للحديث الصحيح « اذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلى ركعتين » وان دخل والامام فى آخر الخطبة وغلب على ظنه أنه ان صلى التحية فاته تكبيرة الاحرام مع الامام لم يصل التحية ، بل يقف حتى تقام الصلاة ولا يقعد لئلا يكون جالسا فى المسجد قبل التحية ، وان أمكنه الصلاة وادراك تكبيرة الاحرام صلى التحية ، هكذا فصله المحققون ، منهم صاحب الشامل ، وأطلق البغوى وجماعة كما أطلق المصنف ، واطلاقهم محمول على التفصيل المذكور . قال صاحب العدة : يستحب للامام أن يزيد فى الخطبة قدرا يمكنه أن يأتى بالركعتين فيه وهذا موافق لنص الامام الشافعى ، فانه قال فى الأم : اذا دخل والامام فى آخر الكلام — ولا يمكنه صلاة ركعتين خفيفتين قبل دخول الامام فى الصلاة — فلا عليه أن يصليهما ، وأرى الامام أن يأمره بصلاتهما ، ويزيد

في كلامه ما يمكنه اكمالهما فيه ، فان لم يفعل كرهت ذلك له ، ولا شيء عليه ،
هذا نصه وأطبق الأصحاب عليه .

(فرع) في مذاهب العلماء فيمن دخل المسجد يوم الجمعة والامام يخطب

مذهبنا أنه يستحب له أن يصلي ركعتين تحية المسجد ويخففهما ويكره
له تركهما ، وبه قال الحسن البصري ومكحول والمقبري وسفيان بن عيينة
وأبو ثور والحميدي وأحمد واسحاق وابن المنذر وداود وآخرون . وقال
عطاء بن أبي رباح وشريح وابن سيرين والنخعي وقتادة ومالك والليث
والثوري وأبو حنيفة وسعيد بن عبد العزيز : لا يصلي شيئا ، وقال أبو مجلز :
ان شاء صلى والا فلا ، واحتجوا بحديث عن ابن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال : « اذا خطب الامام فلا صلاة ولا كلام » واحتج أصحابنا
بحديث جابر المذكور وهو صحيح كما سبق . والجواب عن حديث ابن عمر
من وجهين (أحدهما) أنه غريب ^(١) (والثاني) لو صح لحمل على ما زاد
على ركعتين جمعا بين الأحاديث .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ويجوز الكلام قبل ان يتدبى بالخطبة ، لما روينا من حديث ثعلبة بن
أبي مالك ، ويجوز اذا جلس الامام بين الخطبتين واذا نزل من المنبر قبل ان
يدخل في الصلاة ، لما روى انس قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل
يوم الجمعة من المنبر فيقوم معه الرجل [فيكلمه] في الحاجة ثم ينتهي الى
مصلاه فيصلي » ولأنه ليس بحال صلاة ولا حال استماع فلم يمنع من الكلام ،
واذا بدأ الخطبة أنصت لما روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
« من توضأ فأحسن الوضوء ثم أنصت للامام يوم الجمعة حتى يفرغ من صلاته
غفر له ما بين الجمعة الى الجمعة وزيادة ثلاثة أيام » وهل يجب الانصات ؟ فيه
قولان (أحدهما) يجب لما روى جابر قال « دخل ابن مسعود والنبي صلى الله
عليه وسلم يخطب فجلس الى أبي فسأله عن شيء فلم يرد عليه ، فسكت حتى
صلى النبي صلى الله عليه وسلم ما منعك أن ترد علي ؟ فقال : انك لم تشهد
معنا الجمعة ، قال ولم ؟ قال [لأنك] تكلمت والنبي صلى الله عليه وسلم
يخطب ، فقام ابن مسعود ودخل على النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ،
فقال صدق أبي (٢) [وأطع أباي »] (والثاني) يستحب وهو الأصح . لما روى

(١) ليست الفرية من أسباب توهين الحديث الا في حالة ما اذا عارض الغريب ما له
شواهد او متابعات وحينئذ يكون الغريب شاذا ومقابله المحفوظ (ط) .

(٢) ما بين المقوفين ساقط من ش و ق (ط) .

انس قال : دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يوم الجمعة فقال : متى الساعة ؟ فإشار الناس اليه أن اسكت ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الثالثة : ما أعددت لها ؟ قال : حب الله ورسوله ، قال : أنك مع من أحببت » فان رأى رجلا [ضريرا] يقع في بئر أو رأى عقربا تدب اليه لم يحرم عليه كلامه قولا واحدا . لأن الإنذار يجب لحق الأدمى ، والإنصات لحق الله تعالى ومبناه على المسامحة ، وإن سلم عليه رجل أو عطس ، فإن قلنا : يستحب الإنصات رد السلام وشميت العاطس ، وإن قلنا : يجب الإنصات لم يرد السلام ، ولم يشمت العاطس لأن المسلم سلم في غير موضعه فلم يرد عليه ، وتشميت العاطس سنة فلا يترك له الإنصات الواجب ، ومن أصحابنا من قال : لا يرد السلام لأن المسلم مفطر ؛ ويشمت العاطس لأن العاطس غير مفطر في العطاس وليس بشيء) .

(الشرح) حديث ثعلبة سبق بيانه قريبا ، وحديث أنس ضعيف رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه والبيهقى وضعفوه ، ولفظه أن النبي صلى الله عليه وسلم « كان يكلم في الحاجة اذا نزل من المنبر يوم الجمعة » ونقل الترمذى عن البخارى أنه ضعفه . وحديث أبى هريرة رواه مسلم ولفظه « من توشأ فأحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فاستمع وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام ، ومن مس الحصى فقد لغا » .

وأما حديث جابر في قصة ابن مسعود وأبى بن كعب فرواه البيهقى في السنن الكبير عن أبى ذر قال « دخلت المسجد يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فجلست قريبا من أبى بن كعب ، فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم سورة براءة فقلت لأبى : متى نزلت هذه السورة ؟ فلم يكلمنى » وذكر الحديث بمعناه أو بلفظه المذكور في المذهب . وقال في آخره : « فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق أبى » قال البيهقى وروى عن أبى الدرداء وأبى وجعلت القصة بينهما ، وروى عن جابر بن عبد الله فذكر معنى هذه القصة بين ابن مسعود وأبى ، قال ورواه عكرمة عن ابن عباس فجعل معنى القصة بين رجل غير مسمى وبين ابن مسعود ، وجعل المصيب ابن مسعود . قال البيهقى : وليس في الباب أصح من الحديث الذى ذكرناه أولا . وقال البيهقى في كتاب المعرفة نحو هذا ، وزاد فقال : وروينا في كتاب السنن بإسناد صحيح عن أبى ذر أنه قال ذلك لأبى . وأما حديث أنس الأخير فرواه البيهقى بلفظه بإسناد صحيح ، ورواه غيره بمعناه .

اما الفاظ الفصل) فيقال أنصت ونصت وانتصت ثلاث لغات سبق بيانهن أفصحهن أنصت ، قال الأزهرى : ويقال أنصته وأنصت له ، وسبق الفرق بين الاستماع والانصات في الباب الذى قبل هذا .

(وقوله) لم تشهد معنا الجمعة أى جمعة كاملة أو شهودا كاملا (قوله) عقربا تدب - هو بكسر الدال - قال الخطابى فى الحديث : كانت كفارة لما بينها وبين الجمعة التى قبلها وزيادة ثلاثة أيام ، قال : معناه ما بين الساعة التى يصلى فيها الجمعة ومثلها من الجمعة الأخرى لتكون الجمعة عشرة ، وذكر المصنف تسميت العاطس وهو بالشين المعجمة وبالمهملتين لغتان فصيحتان مشهورتان . قال أبو عبيد : المعجمة أفصح ، وقال ثعلب والأزهري : المهملتان أفصح ، وسمته وشمته وهو بالمهملتين مشتق من البسمت وهو القصد والاستقامة .

(اما الأحكام) فقد سبق بيان الكلام فى حال الخطبة وقبلها وبعدها وما يتعلق به من الفروع مبسوطا واضحا فى آخر الباب الأول ، واتفقت نصوص الشافعى والأصحاب على أنه لا بأس بالكلام بعد خروج الامام وجلسه على المنبر ما لم يشرع فى الخطبة ، وبهذا قال جمهور العلماء ، وهو المنقول عن الصحابة رضى الله عنهم ، لحديث ثعلبة المذكور هنا . وقال أبو حنيفة : يكره الكلام من حين يخرج الامام .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ومن دخل والامام فى الصلاة احرم بها فان أدرك معه الركوع من الثانية فقد أدرك الجمعة ، فاذا سلم الامام اضاف اليها أخرى ، وان لم يدرك الركوع فقد فاتت الجمعة فاذا سلم الامام تم الظهر ، لما روى أبو هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أدرك ركعة من الجمعة فليصل اليها أخرى ») .

(الشرح) حديث أبى هريرة هذا رواه الحاكم فى المستدرک من ثلاث طرق وقال : أسانيدھا صحيحة ورواه ابن ماجه والدارقطنى والبيهقى وفى اسناده ضعف ، ويعنى عنه حديث أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال (من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة) رواه البخارى ومسلم ، وبهذا الحديث احتج مالك فى الموطأ ، والشافعى فى الأم وغيرهما ، قال

الشافعي : معناه لم تفته تلك الصلاة ومن لم تفته الجمعة صلاها ركعتين (وقوله) في حديث الكتاب : فليصل إليها أخرى ، وهو بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام .

(أما الأحكام) فقال الشافعي والأصحاب : إذا أدرك المسبوق ركوع الامام في ثانية الجمعة بحيث اطمأن قبل رفع الامام عن أقل الركوع كان مدركا للجمعة ، فإذا سلم الامام أتى بثانية وتمت جمعته ، وإن أدركه بعد ركوعها لم يدرك الجمعة بلا خلاف عندنا ، فيقوم بعد سلام الامام الى أربع للظهر ، وفي كيفية نية هذا الذي أدركه بعد الركوع وجهان حكاهما صاحب البيان وغيره (أحدهما) ينوي الظهر لأنها التي تحصل له (وأصحهما) وبه قطع الرويانى في الحلية وآخرون وهو ظاهر كلام المصنف والجمهور : ينوي الجمعة موافقة للامام ، ولو أدرك الركوع وشك هل سجد مع الامام سجدة أم سجدتين ؟ قال الشافعي والشيخ أبو حامد والبندنجي والرويانى في الحلية وغيرهم : إن كان شك قبل سلام الامام سجد أخرى وأدرك الجمعة ، وإن كان بعده سجد أخرى وأتم الظهر ، ولا تحصل الجمعة قطعا ، وحكى القاضى أبو الطيب في تعليقه وجها أنه لا يكون مدركا للجمعة فيما إذا سجدها قبل سلام الامام ، وهذا شاذ ضعيف .

ولو أدرك ركعة مع الامام وسلم الامام وأتى بركعته الأخرى فلما جلس للشهد شك هل سجد مع الامام سجدة أم سجدتين ؟ لم يكن مدركا للجمعة بلا خلاف لاحتمال أنها من الأولى وتحصل له ركعة من الظهر ، ويأتى بثلاث ركعات ، هذا كله إذا أدرك ركوعا محسوبا للامام فإن لم يكن محسوبا له بأن أدرك ركوع ثانية الجمعة فإن الامام محدثا فينبى على الخلاف السابق في باب صفة الأئمة أنه لو كان امام الجمعة محدثا وتم العدد بغيره هل تصح ؟ والأصح الصحة . فان قلنا : لا تصح فهذا أولى ، والا فوجهان (أحدهما) لا تصح (والثانى) تصح ، وسبق هناك دليل الوجهين ، ولو أدركه راکعا وشك هل أدرك معه الركوع المجزئ ؟ ففيه خلاف سبق في باب صلاة الجماعة ، والضحيح المنصوص الذى قطع به الأكثرون أنه لا يكون مدركا للركعة ، فتقوته الجمعة ويصلها ظهرا ويسجد للسهو كما سبق بيانه هناك .

قال ابن الحداد والقاضى أبو الطيب والأصحاب : لو صلى الامام الجمعة ثلاثا ناسيا فأدركه مسبوق فى الثالثة لم يكن مدركا للجمعة قطعا ، لأن هذه الركعة غير محسوبة للامام ، فلو علم الامام أنه ترك سجدة ساهيا فان علم أنها من الركعة الأولى افجبرت الأولى بالثانية وصارت الثالثة ثانية وحسبت للمسبوق وأدرك بها الجمعة فيضم اليها أخرى ويسلم ، وان لم يعلم من أين هى ؟ فصلاة الامام صحيحة ولا يكون المسبوق مدركا للجمعة لاحتمال أنه تركها من الثانية ، فتكون الثالثة للامام لغوا الا سجدة يتم بها الثانية •

(فرع) فى مذاهب العلماء فيما يدرك به المسبوق الجمعة

قد ذكرنا أنى مذهبنا أنه ان أدرك ركوع الركعة الثانية أدركها والا فلا ، وبه قال أكثر العلماء ، حكاه ابن المنذر عن ابن مسعود وابن عمر وأنس بن مالك وسعيد بن المسيب والأسود وعلقمة والحسن البصرى وعروة بن الزبير والنخعى والزهرى ومالك والأوزاعى والثورى وأبى يوسف وأحمد وإسحاق وأبى ثور ، قال : وبه أقول • وقال عطاء وطاوس ومجاهد ومكحول : من لم يدرك الخطبة صلى أربعاً ، وحكى أصحابنا مثله عن عمر بن الخطاب وقال الحكم وحماد وأبو حنيفة : من أدرك التشهد مع الامام أدرك الجمعة ، فيصلى بعد سلام الامام ركعتين وتمت جمعته ، وحكى الشيخ أبو حامد عن هؤلاء أنه اذا أحرم قبل سلام الامام كان مدركا للجمعة حتى قال أبو حنيفة : لو سلم الامام ثم سجد للسهو فأدركه مأموماً فيه أدركها وحكى أصحابنا مثل مذهبنا أيضاً عن الشعبى وزفر ومحمد بن الحسن ، دليلنا الحديث الذى ذكرته عن رواية البخارى ومسلم •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(وان نوحى المأموم عن السجود فى الجمعة نظرت فان قدر ان يسجد على ظهر انسان لزمه ان يسجد ، لما روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال : « اذا اشتد الزحام فليسجد أحدكم على ظهر أخيه » وقال بعض أصحابنا : فيه قول آخر قاله فى القديم : انه بالخيار ، ان شاء سجد على ظهر انسان وان شاء ترك حتى يزول الزحام لانه اذا سجد حصلت له فضيلة المتابعة ، واذا انتظر زوال الزحمة حصلت له فضيلة السجود على الأرض فخيم بين الفضيلتين ، والاول أصح لان ذلك يبطل بالربض اذا عجز عن السجود على الأرض فانه يسجد على حسب حاله ولا يؤخر وان كان فى التأخير فضيلة السجود على

الأرض ، وان لم يقدر على السجود بحالٍ انتظر حتى يزول الزحام ، فان زال الزحام - لم يخل اما أن يدرك الإمام قائماً أو راكعاً أو رافعاً من الركوع أو ساجداً - فان أدركه قائماً سجد ، ثم تبعه ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أجاز ذلك بعسفان للعذر والعذر هنا موجود ، فوجب أن يجوز فان فرغ من السجود فأدرك الإمام راكعاً في الثانية ففيه وجهان (أحدهما) يتبعه في الركوع ولا يقرأ ، كمن حضر والإمام راكع (والثاني) أنه يشتغل بما عليه من القراءة لأنه أدرك مع الإمام محل القراءة بخلاف من حضر والإمام راكع) .

(فصل) فان زال الزحام فأدرك الإمام رافعاً من الركوع أو ساجداً سجد معه ، لأن هذا موضع سجوده وحصلت له ركعة ملفقة ، وهل يدرك بها الجمعة ؟ فيه وجهان ، قال أبو اسحق : يدرك لقوله صلى الله عليه وسلم « من أدرك من الجمعة ركعة فليضف إليها أخرى » وقال أبو علي ابن أبي هريرة : لا يدرك لأن الجمعة صلاة كاملة ، فلا تدرك إلا بركعة كاملة وهذه ركعة ملفقة .

(فصل) ان زال الزحام وأدرك الإمام راكعاً ففيه قولان (أحدهما) يشتغل بقضاء ما فاتته ثم يركع ، لأنه شارك الإمام في جزء من الركوع ، فوجب أن يسجد كما لو زالت الركعة فأدركه قائماً (والثاني) يتبع الإمام في الركوع لأنه أدرك الإمام راكعاً ، فلزمه متابعتة كمن دخل في صلاة والإمام فيها راكع فان قلنا : أنه يركع معه - نظرت - فان فعل ما قلناه وركع حصل له ركوعان ، وبأيهما يحتسب ؟ فيه قولان (أحدهما) يحتسب بالثاني كالمسبوق اذا أدرك الإمام راكعاً فركع معه (والثاني) يحتسب بالأول لأنه قد صح الأول ، فلم يبطل بترك ما بعده كما لو ركع ونسى السجود فقام أو ركع ثم سجد ، فان قلنا : أنه يحتسب بالثاني حصل له مع الإمام ركعة فاذا سلم أضاف [إليها] أخرى وسلم واذا قلنا : يحتسب بالأول حصل له ركعة ملفقة لأن القيام والقراءة والركوع حصل له من الركعة الأولى وحصل له السجود من الثانية ، وهل يصير مدركا للجمعة ؟ فيه وجهان قال أبو اسحق : يكون مدركا ، وقال ابن أبي هريرة : لا يكون مدركا فاذا قلنا بقول أبي اسحق أضاف إليها أخرى وسلم ، واذا قلنا بقول ابن أبي هريرة قام وصلى ثلاث ركعات وجعلها ظهراً . ومن أصحابنا من قال : يجب أن يكون فيه وجهان بناء على القولين فيمن صلى الظهر قبل أن يصلي الإمام الجمعة ، وهذا قد صلى ركعة من الظهر قبل فراغ الإمام من الجمعة فلزمه أن يستأنف الظهر بعد فراغه وقال شيخنا القاضي أبو الطيب الطبري : الصحيح هو الأول والبناء على القولين لا يصح لأن القولين فيمن صلى الظهر قبل فراغ الإمام من الجمعة من غير عذر والمزحوم معذور فلم تجب عليه إعادة الركعة التي صلاها قبل فراغ الإمام ، ولأن القولين فيمن ترك الجمعة وصلى الظهر منفرداً ، وهذا قد دخل مع الإمام في الجمعة فلم تجب

عليه اعادة ما فعل ؛ كما لو ادرك الامام ساجدا في الركعة الاخيرة فانه يتابعه ثم يبني الظهر على ذلك الاحرام ولا يلزمه الاستئناف .

وان خالف ماقلناه واشتغل بقضاء ما فاته فان اعتقد ان السجود فرضه لم يعد سجوده ، لانه سجد في موضع الركوع ولا تبطل صلاته لانه زاد فيها زيادة من جنسها جاهلا فهو بمن زاد في صلاته من جنسها ساهيا ، وان اعتقد ان فرضه المتابعة فان لم ينو مفارقتها بطلت صلاته لانه سجد في موضع الركوع عامدا ، وان نوى مفارقة الامام ففيه قولان . (احدهما) تبطل صلاته . (والثاني) لا تبطل ويكون فرضه الظهر . وهل يبني او يستأنف الاحرام بعد فراغ الامام ؟ على القولين في غير المعذور اذا صلى الظهر قبل صلاة الامام . واما اذا قلنا : ان فرضه الاشتغال بما فاته نظرت فان فعل ما قلناه وادرك الامام راكعا تبعه فيه ويكون مدركا للركعتين ، وان ادركه ساجدا فهل يشتغل بقضاء ما فاته ؟ او يتبعه في السجود ؟ فيه وجهان .

(احدهما) يشتغل بقضاء ما فاته ، لان على هذا القول الاشتغال بالقضاء اولى من المتابعة ، ومنهم من قال : يتبعه في السجود ، وهو الاصح ، لان هذه الركعة لم يدرك منها شيئا يحتسب له به فهو كالمسبوق اذا ادرك الامام ساجدا ، بخلاف الركعة الاولى ، فان هناك ادرك الركوع وما قبله ، فلزمه ان يفعل ما بعده من السجود . فاذا قلنا : يسجد كان مدركا للركعة الاولى الا ان بعضها ادركه فعلا وبعضها ادركه حكما ، لانه تابعه الى السجود ، ثم انفرد بفعل السجدين ، وهل يدرك بهذه الركعة الجمعة ؟ على وجهين لانه ادراك ناقص فهو كالتلفيق في الركعة ، وان سلم الامام قبل ان يسجد المأموم السجدين لم يكن مدركا للجمعة - قولنا واحدا - وهل يستأنف الاحرام ؟ او يبني على ماذكرناه من الطريقين ؟ فان خالف ما قلناه وتبعه في الركوع - فان كان معتقدا ان فرضه الاشتغال بالسجود - بطلت صلاته لانه ركع في موضع السجود عامدا ، وان اعتقد ان فرضه المتابعة لم تبطل صلاته ، لانه زاد في الصلاة من جنسها جاهلا ، ويحتسب بهذا السجود ويحصل له ركعة ملفقة . وهل يصير مدركا للجمعة ؟ على الوجهين ؛ وان زوحم عن السجود وزالت الزحمة والامام قائم في الثانية ، وقضى ما عليه وادركه قائما او راكعا فتابعه فلما سجد في الثانية زحم عن السجود فزال الزحام ، وسجد ورفع رأسه وادرك الامام في التشهد فقد ادرك الركعتين ، بعضهما فعلا وبعضهما حكما ، وهل يكون مدركا للجمعة ؟ على الوجهين ، وان ركع مع الامام الركعة الاولى ثم سها حتى صلى الامام هذه الركعة وحصل في الركوع في الثانية قال القاضي ابو حامد : يجب ان يكون على قولين كالزحام ، ومن اصحابنا من قال : يتبعه - قولنا واحدا - لانه مفطر في السهو ، فلم يعذر في الانفراد عن الامام وفي الزحام غير مفطر ، فعذر في الانفراد عن الامام) .

(الشرح) هذه المسألة موصوفة عند الأصحاب بالأعضال لكثرة فروعها وتشعبها واستمدادها من أصول ، فاختصار الأحكام ملخصة فيها مع الإشارة الى أطراف خفي الأدلة أقرب الى ضبطها ، والاحتواء عليها ، فلهذا أسلك هذا الطريق فيها ان شاء الله تعالى ، وهذا الأثر المذكور عن عمر رضي الله عنه رواه البيهقي بإسناد صحيح •

قال أصحابنا : اذا منعته الزحمة من السجود على الأرض في الركعة الأولى من الجمعة مع الامام - فان أمكنه أن يسجد على ظهر انسان أو رجله أو غير ذلك من أعضائه - قال الشيخ نصر المقدسي وغيره : أو ظهر بهيمة لزمه ذلك على الصحيح الذي قطع به الجمهور ونص عليه الشافعي ، ومن أصحابنا من قال : فيه قولان (أحدهما) هذا (والثاني) قاله في القديم : يتخير ان شاء سجد على الظهر وان شاء صبر ليسجد على الأرض ، وهذا الطريق حكاه المصنف وآخرون ، واتفقوا على أن المذهب وجوب السجود على الظهر ونحوه ، للحديث الصحيح « واذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » ولأثر عمر ولأنه متمكن منه • ثم قال الجمهور : انما يسجد على الظهر ونحوه اذا أمكنه رعاية هيئة السجود بأن يكون على موضع مرتفع ، فان لم يكن فالمأثني به ليس بسجود فلا يجوز فعله وفيه وجه ضعيف أنه لا يضر هنا ارتفاع رأسه وخروجه عن هيئة الساجد للعذر حكاه الرافعي وغيره ، والمذهب الأول ؛ فاذا أمكنه السجود على ظهر ونحوه فلم يسجد فهو متخلف بلا عذر ، هذا هو الصحيح وبه قطع المتولي والبغوي • وفيه وجه أنه متخلف بعذر ، حكاه الرافعي ، وان لم يتمكن من السجود على الأرض ولا على ظهر ولا غيره فأراد الخروج من متابعة الامام لهذا العذر ويتمها ظهرا ففى صحتها القولان فيمن صلى الظهر قبل فوات الجمعة •

قال امام الحرمين : ويظهر منعه من الانفراد لأن الجمعة واجبة فالخروج منها مع توقع ادراكها لا وجه له ، أما اذا عجز عن السجود على الأرض والظهر ودام على المتابعة فماذا يصنع ؟ فيه ثلاثة أوجه (الصحيح) أنه ينتظر التمكن ، وبهذا قطع المصنف والأكثر • وقال القاضي أبو الطيب والأصحاب يستحب للامام أن يطول القراءة ليلحقه منتظر السجود (والثاني) يومى بالسجود

أكثر ما يمكنه كالمريض (والثالث) يتخير بينهما فإذا قلنا بالصحيح فله حالان (أحدهما) أن يتمكن من السجود قبل ركوع الامام في الثانية فيسجد عند تمكنه ، فإذا فرغ من سجوده فللامام أربعة أحوال (أحدها) أن يكون بعد في القيام فيفتتح المزحوم القراءة ، فإن أتمها قبل ركوع الامام ركع معه وجري على متابعتها وحصلت له الجمعة فيسلم معه ولا يضره هذا التخلف ، لأنه معذور ، وإن ركع الامام قبل اتمامها فهل له حكم المسبوق ؟ فيه وجهان ، وقد بينا حكم المسبوق في باب صلاة الجماعة (أصحابهما) عند الجمهور له حكمه ، فيقطع القراءة ويركع مع الامام لأنه معذور في التخلف فأشبهه المسبوق ، ومن صحح هذا الشيخ أبو حامد والماوردي والمحاملي وابن الصباغ والشاشي وآخرون (والثاني) يلزمه أن يتم الفاتحة لأنه عذر نادر بخلاف المسبوق ، وصححه البغوي وصاحب العدة •

وقال امام الحرمين والبغوي وغيرهما : فإذا قلنا : يقرأ لم يقطع القدوة ، بل يقرأ ويتبع الامام جهده فيركع ويجري على ترتيب صلاة نفسه قاصدا لحق الامام ويكون مدركا للركعتين على حكم الجماعة ، ولا يضره التخلف بأركان ، ويكون حكم القدوة جاريا عليه ، فيلحقه سهو الامام ويحمل الامام سهوه • وقال صاحب الشامل : إذا قلنا : يقرأ فإنما يلزمه أن يقرأ إذا لم يخف فوت الركوع ؛ فإن خاف فوته قبل فراغ الفاتحة فهو على القولين فيمن أدركه راعها وهذا الذي قاله صاحب الشامل ضعيف ، وخلاف قول الجمهور •

(الحال الثاني) للامام أن يكون راعها فوجهان (أصحابهما) عند الجمهور يترك القراءة ويركع معه ، لأنه لم يدرك محل القراءة فسقطت عنه كالمسبوق (والثاني) يلزمه قراءة الفاتحة ويسمى وراء الامام وهو متخلف بعذر •

(الحال الثالث) أن يكون رافعا من الركوع ولم يسلم بعد ، فإن قلنا في الحال الثاني هو كالمسبوق تابع الامام فيما هو فيه ولا يحسب له ، بل يلزمه بعد سلام الامام ركعة ثانية ، وإن قلنا : ليس كالمسبوق اشتغل بترتيب صلاة نفسه ، وقيل : يتعين متابعة الامام وجها واحدا لكثرة ما فاتته •

(الحال الرابع) للامام أن يكون متحلا من صلاته فلا يكون مدركا

للجمعة لأنه لم تتم له ركعة قبل سلام الامام ، ولو رفع رأسه من السجود
ثم سلم الامام عقبه كان مدركا للجمعة فيأتي بركعة أخرى •

قال امام الحرمين : واذا جوزنا له التخلف وأمرناه بالجريان على ترتيب
نفسه فالوجه أن يقتصر على الفرائض فعساه يدرك ، ويحتمل أن يجوز له
فعل السنن مقتصر على الوسط منها (الحال الثاني) للمأموم ألا يتمكن من
السجود حتى يركع الامام في الثانية وفيه قولان مشهوران (أصحهما) وهو
نصه في الأم والمختصر ، وأحد قولي في الاملاء : يلزمه متابعة الامام فيركع
معه ، صححه البغوي والرافعي وآخرون وهو اختيار القفال • قال البغوي :
هو القول الجديد ودليله أن متابعة الامام أكد ، ولهذا يتابعه المسبوق اذا
أدركه راكعا ويترك القراءة والقيام (والثاني) لا يجوز متابعتة في الركوع
بل يلزمه أن يسجد ويجري على ترتيب نفسه ، وهو أحد قولي في الاملاء
وصححه البندنجي ؛ فان قلنا يتابعه فقد يمثل ذلك وقد يخالفه ، فان امثل
وركع معه فهل يحسب له الركوع الأول أم الثاني ؟ فيه خلاف حكاه المصنف
وكثيرون ، قولين • وحكاه الشيخ أبو حامد وجماعة من الخراسانيين وغيرهم
وجهن (أصحهما) عند الأصحاب بالركوع الأول ، صححه الحاملي وصاحب
العدة والشاشي وآخرون ونقل الرافعي تصحيحه عن الأصحاب لأنه ركوع
صح فلا يبطل بركوع آخر كما لو ركع ونسى السجود وقرأ في الركعة الثانية
وركع ثم سجد فان المحسوب له الركوع الأول بلا خلاف كما ذكره المصنف
(والثاني) يحسب له الركوع الثاني لأنه المحسوب للامام ، فان قلنا :
المحسوب الثاني حصلت له الركعة الثانية بكمالها ، واذا سلم الامام ضم
ليها ركعة أخرى وتمت جمعتة بلا خلاف ، وان قلنا المحسوب الأول حصلت
ركعة ملفقة من ركوع الأولى وسجود الثانية •

وفي ادراك الجمعة بالملفقة وجهان مشهوران (أصحهما) عند الأصحاب
يدرك بها ، وهو قول أبي اسحاق المروزي ، ممن صححه القاضي أبو الطيب
وامام الحرمين وابن الصباغ والبغوي والشاشي وآخرون ، لأنها ركعة
صحيحة • (والثاني) لا يدرك بها لأنها صلاة يشترك فيها كمثال (١)

(١) كمال بضم الكاف وتشديد الميم (ط) •

المصلين ولا تدرك بركة فيها نقص ، وهذا قول أبي على ابن أبي هريرة ، فإن قلنا : يدرك بها ضم إليها أخرى بعد سلام الامام وتمت جمعته ، وإن قلنا : لا يدرك بها فقد فاتته الجمعة ، وهل تحسب له هذه الركعة من الظهر ويبنى عليها بعد سلام الامام ثلاث ركعات ؟ فيه طريقان حكاهما المصنف والأصحاب (أحدهما) تحسب قولاً واحداً فيبنى على الظهر (والثاني) فيه القولان فيمن أحرم بالظهر قبل فوات الجمعة . قال المصنف : قال القاضي أبو الطيب : هذا الطريق ليس بصحيح ، لأن القولين فيمن صلى الظهر قبل الجمعة بلا عذر ، وهذا معذور لأن القولين فيمن أحرم منفرداً قبل فوات الجمعة ، وهذا أحرم مع الامام فجاز له البناء ظهراً بلا خلاف ، كمن أدرك الامام ساجداً في الأخيرة من الجمعة فأحرم معه فإنه يبنى على الظهر .

قال صاحب الحاوي : الطريقان مبنيان على أن الزحام عذر أم لا ؟ والصحيح أنه عذر ، أما إذا خالف واجبه فاشتغل بالسجود وترتيب نفسه — فإن فعل ذلك مع علمه بأن واجبه المتابعة ولم ينو مفارقة الامام — بطلت صلاته لأنه يسجد في موضع الركوع عمداً علماً بتحريمه ، ويلزمه الاحرام بالجمعة ان أدرك الامام بعد في الركوع ، وإن نوى مفارقتها ففى بطلان صلاته القولان فيمن خرج من صلاة الجماعة ليتم منفرداً بغير عذر — فإن قلنا يبطل — لزمه الاحرام بالجمعة ان أدركها ، والا كان فرضه الظهر ، ويجب استئنافها . وإن قلنا لا تبطل لم تصح جمعته لأنه لم يصل منها ركعة مع الامام ، وهل تصح ظهراً ؟ فيه القولان فيمن صلاها قبل فراغ الجمعة ، ولنا قول حكاه الخراسانيون وسبق بيانه في الباب الأول في صفة الصلاة وغيرها أن الجمعة اذا فاتت لا يجوز البناء عليها بل يجب استئنافه الظهر هذا كله اذا خالف علماً بأن فرضه المتابعة ، فإن كان جاهلاً يعتقد فرضه السجود وترتيب نفسه أو ناسياً فيما أتى به من السجود وغيره لا يعتد به ، لأنه في غير موضعه ولا تبطل به صلاته لأنه معذور بجهله أو نسيانه ، ثم ان فرغ والامام بعد في الركوع لزمه متابعته فإن تابعه فركع معه ، فالتفريع كما سبق فيما اذا لم يسجد وإن لم يركع معه أو كان الامام قد فرغ من الركوع نظر — ان راعى ترتيب نفسه بأن قام بعد السجدين وقرأ وركع وسجد — فالذي قطع به المصنف والجمهور أنه لا يعتد له بشيء مما أتى به .

فاذا سلم الامام سجد سجدتين لتمام الركعة ، ولا يكون مدركا للجمعة لأن التفرغ على قول وجوب المتابعة بكل حال ، فكما لا يحسب له السجود والامام راكع لكون فرضه المتابعة لا يحسب والامام في ركن بعد الركوع . وقال الصيدلاني وامام الحرمين والغزالي : اذا فعل هذا الذي ذكرناه تمت له منهما ركعة لكنها ناقصة من وجهين (أحدهما) التلقيق فان ركوعها من الأولى وسجودها من الثانية ، وفي ادراك الجمعة بالملفقة الوجهان السابقان (أصحهما) الادراك والنقص (الثاني) كونها ركعة حكمية لأنه لم يتابع الامام في معظمها متابعة حسية بل حكمية .

وفي ادراك الجمعة بالركعة الحكمية وجهان كالملفقة أصحهما : الادراك ، وليس الخلاف في مطلق القدوة الحكمية ، فان السجود في حال قيام الامام في قدوة حكمية ، ولا خلاف أن الجمعة تدرك به ، وانما الخلاف فيما اذا كان معظم الركعة في قدوة حكمية ، هذا كله اذا فرغ من السجدتين اللتين لم يعتد بهما وجرى على ترتيب نفسه ، فأما اذا فرغ منهما والامام ساجد - يتابعه في سجدتيه ، هذه وظيفته في هذه الحالة على هذا القول فيحسبان له ، ويكون الحاصل ركعة ملفقة بلا خلاف ، وان وجد الامام في التشهد وافقه ، فاذا سلم سجد سجدتين وتمت له ركعة ولا جمعة له : لأنه لم يتم الركعة في حال صلاة الامام وصار فرضه الظهر ، وهل يستأنفها أم يبنى على هذه الركعة ؟ فيه الطريقتان السابقان (أصحهما) يبنى (والثاني) على قولين ، وهكذا يفعل لو وجده قد سلم ، هذا كله اذا قلنا : يتابع الامام ، أما اذا قلنا : لا يتابعه بل يسجد ويراعى ترتيب نفسه فله حالان (أحدهما) أن يخالف ما أمرناه فيركع مع الامام ، فان تعمد به بطلت صلاته ويلزمه الاحرام بالجمعة ان أمكنه ادراك الامام في الركوع ، وان كان ناسيا أو جاهلا يعتقد أن واجبه الركوع مع الامام لم تبطل صلاته ويكون ركوعه هذا لغوا فاذا سجد معه بعد هذا الركوع فوجهان (أحدهما) لا يحسب هذا السجود . لأنه يعتقد وجوبه لمتابعة الامام وهو مخطيء في ذلك (والثاني) وهو الصحيح وبه قطع المصنف والجمهور يحسب لأنه سجود في موضعه ولا يضر جهله بجهة وجوبه ، كما لو نسي سجدة من

ركعة فانها تحسب له من الركعة التي بعدها ، وان كان نيته فعلها للركعة الثانية فعلى هذا يحصل له ركعة ملفقة • وفي ادراك الجمعة بها الوجهان السابقان أصحهما الادراك (الحال الثاني) أن يمثل ما أمرناه فيسجد ويحصل له ركعة في قدوة حكمية وفي الادراك بها الوجهان السابقان (أصحهما) الادراك •

فاذا فرغ من السجود فللامام حالان (أحدهما) أن يكون فارغا من الركوع بأن يكون في السجود أو التشهد ، وفيه وجهان مشهوران حكاهما المصنف والأصحاب (أحدهما) وصححه الغزالي وقطع به البيهقي يشتغل بما فاته ، ويجرى على ترتيب نفسه ، فيقوم ويقرأ ويركع ، لأن الاشتغال بالقائت على هذا القول أولى من المتابعة (وأصحهما) عند المصنف وجمهور الأصحاب ، وبه قطع كثيرون من العراقيين وغيرهم : يلزمه متابعة الامام فيما هو فيه فاذا سلم الامام اشتغل بتدارك ما عليه ، لأن هذه الركعة لم يدرك منها قدرا يحسب له ، فلزمه متابعة الامام ، كمسبوق أدرك الامام ساجدا ، فعلى هذا لو كان الامام عند فراغ المزحوم من السجود قد هوى للسجود فتابعه فقد والى بين أربع سجديات •

وهل يحسب لاتمام الركعة الاولى السجدتان الأوليان ؟ أو الأخريان ؟ فيه وجهان بناء على القولين السابقين ، هل المحسوب الركوع الأول أم الثاني ؟ أصحهما الأوليان ، فان قلنا : الأوليان فهي ركعة في قدوة حكمية ، وان قلنا : الأخريان فهي ركعة ملفقة ، وفي ادراك الجمعة بالحكمة والملفقة الوجهان السابقان ، أصحهما : الادراك (الحال الثاني) للامام أن يكون راکعا بعد ، فهل يجب عليه متابعته وتسقط عنه القراءة كالمسبوق ؟ أم يشتغل بترتيب نفسه فيقرأ ويأتى بالباقي ؟ فيه الوجهان السابقان في أول المسألة تقريرا على القول الأول وهما هنا مشهوران أصحهما : يلزمه الركوع معه ، وتسقط عنه القراءة ، وبه قطع المصنف ، وهذا اختيار منه للأصح ، وقد ذكر هو الوجهين في الصورة الأولى • وجزم هنا بأصحهما ، وربما توهم من لا أنس له أن الصورة غير الصورة وطلب بينهما فرقا وليس كذلك ، بل الصورة هي الأولى بحالها ولا فرق فان قلنا : تجب متابعته وتسقط القراءة.

تابعه ، ويكون مدركا للركعتين ، فيسلم مع الامام وتمت جمعته ، وان قلنا :
يشغل بترتيب نفسه اشتغل به وهو مدرك للجمعة بلا خلاف .

(فرع) لو لم يتمكن المزموم من السجود حتى سجد الامام في
الثانية تابعه بلا خلاف ، ثم ان قلنا : الواجب متابعة الامام فالحاصل ركعة
ملفقة ، وفي ادراك الجمعة بها الوجهان (أصحهما) الادراك . وان قلنا :
الواجب ترتيب نفسه فركعة غير ملفقة فيدرك الجمعة قطعا ، أما اذا لم يتمكن
من السجود حتى تشهد الامام فيسجد ، ثم ان أدرك الامام قبل السلام
أدرك الجمعة ، والا فلا جمعة له ، وهل يبنى على الركعة لاتمام الظهر ؟ أم
يستأنفها ؟ فيه الطريقتان السابقان .

قال امام الحرمين : فلو رفع رأسه من السجدة الثانية فسلم الامام قبل
أن يعتدل المزموم قاعدا ففيه احتمال ؛ قال : والظاهر أنه مدرك للجمعة ،
أما اذا كان الزحام في سجود الركعة الثانية ، وقد صلى الأولى مع الامام
فيسجد متى تمكن قبل سلام الامام أو بعده ، وجمعته صحيحة بالاتفاق ،
فلو كان مسبقا أدركه في الركعة الثانية فان تمكن قبل سلام الامام سجد
وأدرك ركعة من الجمعة فيضم اليها أخرى ، وان لم يتمكن حتى سلم فلا
جمعة له ، فيسجد ويحصل له ركعة من الظهر على المذهب . أما اذا زحم
عن ركوع الأولى حتى ركع الامام في الثانية فيركع ويتابعه بلا خلاف ؛
ومن نقل الاتفاق عليه القاضي أبو الطيب ، وفي الحاصل له وجهان (أصحهما)
وبه قال الأكثرون ، منهم الشيخ أبو حامد : تحسب له الركعة الثانية وتسقط
الأولى ، ويدرك الجمعة قولاً واحداً (والثاني) تحسب له ركعة ملفقة ،
وفي ادراك الجمعة بها الوجهان ؛ وهذا قال القاضي أبو الطيب .

(فرع) لو زحم عن السجود وزالت الزحمة والامام قائم في الثانية
فسجد وقام وأدركه قائماً وقرأ ، أو راكعاً فقرأ ولحقه ، أو قلنا : تسقط عنه
القراءة فركع معه ثم زحم عن السجود في الثانية ، وزال الزحام وسجد ورفع ،
وأدرك الامام في التشهد فقد أدرك الركعتين ، وفي ادراكه بها الجمعة طريقتان ،
قال المصنف وشيخه القاضي أبو الطيب : في ادراكها الوجهان في الركعة

الحكمية ، قال الشيخ أبو حامد والبنديجي والمحاملي وصاحب العدة
والأكثر : يكون مدركا للجمعة وجها واحدا ، ويسلم مع الامام ، واختاره
ابن الصباغ وضعف قول القاضي أبي الطيب .

(فرع) لو ركع مع الامام ونسى السجود وبقي واقفا في الاعتدال
حتى ركع الامام في الثانية ففيه طريقان حكاهما المصنف والأصحاب
(أحدهما) قاله القاضي أبو حامد المروزي والبنديجي فيه القولان في
المزحوم هل يتبع الامام أم يشتغل بما عليه ؟ (والطريق الثاني) يلزمه اتباع
الامام قولاً واحداً ، لأنه مفرط في النسيان بخلاف الزحمة ، فلا يجوز له ترك
المتابعة ، وصحح الشيخ أبو حامد هذا الطريق ونقله عن نص الشافعي ،
وصححه أيضا الروياني ، وصحح البغوي الأول . هكذا أطلق الأكثرون
المسألة .

وقال الرافعي : التخلف بالنسيان هل هو كالتخلف بالزحام ؟ قيل : فيه
وجهان (أحدهما) نعم لعذر (والثاني) لا لدوره وتفرطه قال : والمفهوم
من كلام الأكثرين أن فيه تفصيلا ، فإن تأخر سجوده عن سجدتي الامام
بالنسيان ثم سجد في حال قيام الامام فهو كالزحام ، وكذا لو تأخر لمرض .
وان بقي ذاهلا حتى ركع الامام في الثانية فطريقان (أحدهما) كالمزحوم ،
ففي قول : يركع معه وفي قول : يراعى ترتيب نفسه (والطريق الثاني) يلزمه
اتباعه قولاً واحداً وصححه الروياني .

(فرع) الزحام يتصور في جميع الصلوات ، وانما ذكره الأصحاب
في الجمعة لأنه فيها أغلب ، ولأنه يتصور في صلاة الجمعة أنواع من الاشكال
والخلاف والتفريع لا يتصور مثله في غيرها ، كالخلاف في ادراك الجمعة
بركعة ملفقة أو حكمية ، ولأن الجماعة شرط فيها فلا يمكنه المقارنة مادام
يتوقع ادراكها بخلاف غيرها ، فاذا زحم في غير الجمعة عن السجود فلم يتمكن
منه حتى ركع الامام في الثانية ففيه ثلاثة طرق حكاها الرافعي (الصحيح) أنه
على القولين في الجمعة (أحدهما) يلزمه متابعة الامام (والثاني) الاشتغال
بما عليه ، ويجرى على ترتيب نفسه (والطريق الثاني) يتابعه قطعاً (والثالث)
يشتغل بما عليه قطعاً .

(فرع) اذا عرضت في الصلاة حالة تمنع من وقوعها الجمعة في صورة الزحام أو غيرها ، فهل يتم صلاته ظهرا ؟ فيه طريقتان (أصحهما) وبه قطع المصنف وجمهور الأصحاب من المراقبين وغيرهم هذا (والثاني) حكاه جماعة من الخراسانيين فيه قولان يتعلقان بالأصل الذي قدمناه مبسوطا في آخر الباب الذي قبل هذا ؛ أن الجمعة ظهر مقصورة أم صلاة على حيالها ؟ وفيه قولان مستنبطان من كلام الشافعي رضى الله عنه ، فإن قلنا : ظهر مقصورة ففات بعض شروط الجمعة أتمها ظهرا كالمسافر اذا فات بعض شروط القصر . وإن قلنا : صلاة على حيالها فهل يتمها ظهرا ؟ فيه وجهان (الصحيح) يتمها ظهرا ، لأنها بدل منها أو كالبديل على ما سبق في الباب الأول من الخلاف ، فعلى هذا هل يشترط أن ينوى قلبها ظهرا ؟ أم تنقلب بنفسها ؟ فيه وجهان حكاهما امام الحرمين وغيره (أصحهما) وأشهرهما لا يشترط ، وهو مقتضى كلام الجمهور ، فإن قلنا : لا يتمها ظهرا فهل تبطل ؟ أم تنقلب تظلا ؟ فيه القولان السابقان في أول باب صفة الصلاة ، فيمن صلى الظهر قبل الزوال وقضائرها (الصحيح) تنقلب تظلا ، قال امام الحرمين : قول البطلان لا ينتظم تفريمه اذا أمرناه في صورة الزحام بشيء فامثل ، فليكن ذلك مخصوصا بما اذا خالف ، والله أعلم .

(فرع) في مذاهب العلماء في الزحام

أما اذا زحم عن السجود ، وأمكنه السجود على ظهر انسان ، فقد ذكرنا أن الصحيح في مذهبنا أنه يلزمه ذلك ، وبه قال عمر بن الخطاب ومجاهد والثوري وأبو حنيفة وأحمد وإسحاق وأبو ثور وداود وابن المنذر ، وقال عطاء والزهرى والحكم ومالك : لا يجوز ذلك ، بل ينتظر زوال الزحمة . فلو سجد لم يجزئه وقال الحسن البصرى : هو مخير بين السجود على ظهره والانتظار ، وقال نافع مولى ابن عمر : يومئ الى السجود ، أما اذا لم يزل الزحام حتى ركع الامام في الثانية فالأصح عندنا أنه يلزمه متابعة الامام ، وهو مذهب مالك وأصح الروايتين عن أحمد ، وقال أبو حنيفة : يشتغل بالسجود . أما اذا زحم عن الركوع أو السجود حتى سلم الامام فمذهبنا أن المأموم المزحوم تقوته الجمعة ويتمها ظهرا أربعا وبه قال أيوب السخيتاني

و قتادة ويونس وأبو ثور وابن المنذر وقال الحسن والنخعي والأوزاعي وأبو حنيفة وأحمد : يصلى الجمعة ، وقال مالك : أحب أن يتمها أربعاً .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(إذا أحدث الإمام في الصلاة فيه قولان (قال في القديم) لا يستخلف (وقال في الجديد) يستخلف . وقد بينا وجه القولين في باب صلاة الجماعة .

(فان قلنا) لا يستخلف نظرت فان أحدث بعد الخطبة وقبل الإحرام لم يجز أن يستخلف لأن الخطبتين مع الركعتين كالصلاة الواحدة ، فلما لم يجز أن يستخلف في صلاة الظهر بعد الركعتين لم يجز أن يستخلف في الجمعة بعد الخطبتين . وان أحدث بعد الإحرام ففيه قولان (أحدهما) يتمون الجمعة فرادى ، لأنه لما لم يجز الاستخلاف بقوا على حكم الجماعة فجاز لهم أن يصلوا فرادى . (والثاني) أنه إذا كان الحدث قبل أن يصلى بهم ركعة صلوا الظهر ، وان كان بعد الركعة صلوا ركعة أخرى فرادى كالمسبوق إذا لم يدرك ركعة أتم الظهر وان أدرك ركعة أتم الجمعة . وان قلنا بقوله الجديد فان كان الحدث بعد الخطبتين وقبل الإحرام فاستخلف من حضر الخطبة جاز . وان استخلف من لم يحضر الخطبة لم يجز لأن من حضر كمل بالسماع فانمقدت به الجمعة ، ومن لم يحضر لم يكمل فلم تنعقد به الجمعة ولهذا لو خطب بأربعين فقاموا وصلوا الجمعة جاز ، ولو حضر أربعون لم يحضروا الخطبة فصلوا الجمعة لم يجز . وان كان الحدث بعد الإحرام فان كان في الركعة الأولى فاستخلف من كان معه قبل الحدث جاز له ، لأنه من أهل الجمعة ، وان استخلف من لم يكن معه قبل الحدث لم يجز ، لأنه ليس من أهل الجمعة ، ولهذا لو صلى بانفراده الجمعة لم تصح وان كان الحدث في الركعة الثانية فان كان قبل الركوع فاستخلف من كان معه قبل الحدث جاز وان استخلف من لم يكن معه قبل الحدث لم يجز لما ذكرناه ، وان كان بعد الركوع فاستخلف من لم يحضر معه قبل الحدث لم يجز لما ذكرناه ، وان كان معه قبل الحدث ولم يكن معه قبل الركوع فان فرضه الظهر ، وفي جواز الجمعة خلف من يصلى الظهر وجهان ، فان قلنا : يجوز جاز أن يستخلفه ، وان قلنا : لا يجوز لم يجز أن يستخلفه .

(الشرح) قال أصحابنا : إذا خرج الإمام من الصلاة بحدث تعمده أو نسيه أو سبقه أو برعاف أو سبب آخر أو بلا سبب — فان كان في غير الجمعة — ففي جواز الاستخلاف قولان (أظهرهما) وهو الجديد : جوازه ، والقديم والاملاء : منعه . وقد سبق بيان ذلك بتفريعه . وما يتعلق به في باب صلاة الجماعة وأما الاستخلاف في صلاة الجمعة ففيه القولان (أظهرهما) الجواز فان لم نجوزه نظرت فان كان حدثه بعد الخطبة وقبل الإحرام بالصلاة

لم يجز الاستخلاف لأن الخطبتين كالركعتين • فكما لا يجوز الاستخلاف في أثناء الصلاة لا يجوز بينها وبين الخطبة لكن ينصبون من يستأنف الخطبتين ثم يصلى بهم الجمعة • وإن كان في الصلاة فقيما يفعلون قولان في القديم (الصحيح) أنه إن كان حدثه في الركعة الأولى أتم القوم صلاتهم ظهرا • وإن كان في الركعة الثانية أتمها جمعة كل من أدرك معه ركعة فرادى لأن الجمعة تدرك بركعة لا بدونها • (الثاني) يتمونها جمعة في الحالين • وفي المسألة وجه ضعيف أنهم يتمونها ظهرا في الحالين •

هكذا ذكر المصنف والأصحاب الخلاف في أنهم يتمونها جمعة أم ظهرا ؟ وكان ينبغي إذا قلنا : لا يتمونها جمعة أن يستأنفوا جمعة إن اتسع الوقت هذا كله إذا منعنا الاستخلاف • فإن جوزناه نظر — إن استخلف من لم يعتد به — لم يصح ولم يكن لهذا الخليفة أن يصلى الجمعة • لأنه لا يجوز افتتاح جمعة بعد جمعة وهذا لا خلاف فيه • ومن نقل الاتفاق عليه الشيخ أبو حامد رحمه الله ، وفي صحة ظهر هذا الخليفة خلاف مبنى على أن الظهر هل تصح قبل فوات الجمعة أم لا ؟ فإن قلنا : لا تصح فهل تبطل أم تبقى نقلا ؟ فيه القولان السابقان قريبا • فإن قلنا : تبطل فاقتدى به القوم عالمين بطلان صلاته بطلت صلاتهم • وإن صححناها — وكان ذلك في الركعة الأولى — فلا جمعة لهم لأنهم لم يدركوا منها ركعة وفي صحة الظهر خلاف مبنى على صحة الظهر بنية الجمعة وقد سبق بيانه في آخر الباب الذي قبل هذا ، وفي باب صفة الصلاة • وإن كان في الركعة الثانية كان هذا اقتداء طارئا في أثناء صلاة منفرد ، وفي صحته الخلاف السابق في سائر الصلوات • وقد أوضحناه في باب صلاة الجماعة ، وفيه شيء آخر وهو الاقتداء في الجمعة بمن يصلى ظهرا أو نافلة وفيه الخلاف السابق في باب صفة الأئمة والأصح في المسألتين الجواز •

أما إذا استخلف من اقتدى به قبل الحدث فينظر إن لم يحضر الخطبة فوجهان (أحدهما) لا يصح استخلافه ، كما لو استخلف بعد الخطبة من لم يحضرها ليصلى بهم (وأصحهما) الجواز وبه قطع جماعة ، وهو ظاهر كلام المصنف والأكثرين ، ونقل الصيدلاني هذا الخلاف قولين المنع عن نصه في البويطي ، والجواز عن نصه في أكثر كتبه ، والخلاف إنما هو في مجرد حضور

الخطبة ، ولا يشترط سماعه لها بلا خلاف ، صرح به الأصحاب ، فان كان حضر الخطبة أو لم يحضرها وجوزنا استخلافه نظر - ان استخلف من أدرك معه الركعة الأولى - جاز وتمت لهم الجمعة سواء أحدث الامام في الأولى أم في الثانية . وحكى الرافعى وجها شاذا ضعيفا أن الخليفة يصلى ظهرها والقوم جمعة ، ولعله فيما اذا لم يدرك مع الامام ركعة ، وان استخلف من أدركه في الثانية وأحرم بالجمعة قبل حدثه ، قال امام الحرمين : ان قلنا : لا يجوز استخلاف من لم يحضر الخطبة لم يجز استخلاف هذا والا فقولان (أصحهما) وبه قطع المصنف والأكثر : يجوز ، فعلى هذا يصلون الجمعة .

وفي الخليفة وجهان (أحدهما) يتمها جمعة ، وهو قول الشيخ أبى حامد ، ونقله المتولى وصاحب البيان عن أكثر أصحابنا ، وجزم به صاحب المستظهرى (والثانى) وهو الصحيح المنصوص : لا يتمها جمعة ، وهو قول ابن سريج ، وقطع به امام الحرمين والبعوى وصححه صاحب العدة والرافعى ، فعلى هذا يتمها ظهرا على المذهب ، وبه قطع الأكثر ، وقيل : فيه قولان : (أحدهما) يتمها ظهرا (والثانى) لا ، فعلى هذا هل تبطل أم تنقلب تفسلا ؟ فيه القولان السابقان في مواضع (أصحهما) تنقلب تفسلا ، فان أبطلناها امتنع استخلاف المسبوق ، هذا اذا استخلف في الثانية من أحرم قبل حدثه وقبل الركوع ، فلو استخلف في ركوع الثانية من أدركه بعد الركوع وقبل الحدث فوجهان حكاهما المصنف هنا ، وفي التنبيه ، وحكاهما غيره (الصحيح) المنصوص - وبه قطع الأكثر - جوازه ؛ ونقله صاحب الحاوى عن نص الشافعى وعن أكثر أصحابنا (والثانى) منعه وهو قول الشيخ أبى حامد .

قال المصنف : سبب الخلاف أن فرضه الظهر ، وفي جواز الجمعة خلف من يصلى الظهر وجهان - ان جوزناها جاز استخلافه والا فلا ، واذا جوزنا الاستخلاف - وقد سبق أن الأصح جوازها والخليفة مسبوق - لزمه مراعاة نظم صلاة الامام ، فيجلس اذا صلى ركعة ويتشهد ، فاذا بلغ موضع السلام أشار الى القوم وقام الى باقى صلاته ، وهو ركعة ان جعلناه مدركا للجمعة أو ثلاث ان قلنا فرضه الظهر وجوزنا له البناء عليها ، والقوم بالخيار ان شاءوا فارقوه وسلموا وان شاءوا ثبتوا جالسين ينتظرونه ليسلم بهم وهو الأفضل ، ولو دخل مسبوق واقتدى به في الركعة الثانية التى استخلف فيها

صححت له الجمعة وإن لم تصح للخلقة ، نص عليه الشافعي . قال الأصحاب : هو تفريع على صحة الجمعة خلف مصلى الظهر ، وتصح صلاة الجمعة للذين أدركوا مع الإمام الأول ركعة بكل حال ، لأنهم لو انفردوا بالركعة الثانية كانوا مدركين للجمعة فلا يضر اقتداؤهم فيها بمصلى الظهر أو النفل . هذا كله إذا أحدث في أثناء الصلاة ؛ فلو أحدث بين الخطبة والصلاة فأراد استخلاف من يصلى فثلاث طرق (أصحها) وبه قال الجمهور : أن جوزنا الاستخلاف في الصلاة جاز والا فلا ، بل أن اتسع الوقت خطب بهم آخر وصلى والا صلوا الظهر .

(والطريق الثاني) أن جوزنا الاستخلاف في الصلاة فهذا أولى ، والا ففيه القولان ، وإذا جوزناه فشرطه أن يكون الخليفة سمع الخطبة ، هذا هو المذهب وبه قطع المصنف والجمهور لأن من لم يسمعها ليس من أهل الجمعة .

قال المصنف والأصحاب : ولهذا لو بادر أربعون من السامعين بعد الخطبة فمقدوا صلاة الجمعة انعقدت لهم ، ولو صلاها غيرهم لم تنعقد . قال الأصحاب : وإنما يصير غير السامع من أهل الجمعة إذا دخل في الصلاة وحكى المتولى وجهين في صحة استخلاف من لم يسمع الخطبة ، والصحيح الأول ، والمراد بسماعها حضورها وإن لم يسمع وهذا يفهم من قول المصنف : أن استخلف من حضر الخطبة جاز ، وإن استخلف من لم يحضرها لم يجز ، ولو أحدث في أثناء الخطبة وشرطنا الطهارة فيها ؛ فهل يجوز الاستخلاف ؟ أن منعنا في الصلاة فهذا أولى ، والا فوجهان (الصحيح) جوازه كالصلاة .

(فرع) إذا صلى مع الإمام ركعة من الجمعة ثم فارقه بعذر أو بغيره وقلنا : لا تبطل صلاته بالمفارقة أتمها جمعة ، كما لو أحدث الإمام ، وهذا لا خلاف فيه .

(فرع) إذا تمت صلاة الإمام ، وفي القوم مسبقون فأرادوا الاستخلاف لانتم صلاتهم فإن لم تجوز الاستخلاف للإمام — لم يجز لهم ، وإن جوزناه له — فإن كان في الجمعة — لم يجز . لأنه لا يجوز إنشاء جمعة

بعد الجمعة ، وان كان في غيرها فوجهان سبق بيانهما في باب صلاة الجماعة حيث ذكرهما المصنف .

(فرع) اذا استخلف هل يشترط على المأمومين نية القدوة بالخليفة في الجمعة وغيرها ؟ فيه وجهان سبقا في باب صلاة الجماعة (الصحيح) لا يشترط وسبق هناك أنه لو لم يستخلف الامام فقدم القوم واحدا بالاشارة ، أو تقدم واحد بنفسه جاز ، وتقديم القوم أولى من استخلاف الامام لأنهم المصلون ، قال امام الحرمين : ولو قدم الامام واحدا والقوم آخر فأظهر الاحتمالين أن من قدمه القوم أولى ، فلو لم يستخلف الامام ولا القوم ولا تقدم أحد فالحكم ما ذكرناه تفريعا على منع الاستخلاف . قال أصحابنا : ويجب على القوم تقديم واحد في صلاة الجمعة ان كان خروج الامام في الركعة الأولى . ولم يستخلف ، وان كان في الثانية جاز التقديم ولم يجب بل لهم الانفراد بها ، وتصح جمعتهم كالمسبوق ، قال الرافعي : وقد سبق خلاف في الصورتين تفريعا على منع الاستخلاف ؛ فيتجه على مقتضاه خلاف في موجب التقديم وعدمه .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(والسنة ان لا تقام الجمعة بغير اذن السلطان فان فيه افتتاناً عليه ، فان اقيمت من غير اذنه جاز . لما روى « ان علياً رضي الله عنه صلى العيد وعثمان رضي الله عنه محصور » ولأنه فرض لله تعالى لا يختص بفعله الامام فلم يقتصر الى اذنه كسائر العبادات) .

(الشرح) هذا المنقول عن علي وعثمان رضي الله عنهما صحيح رواه مالك في الموطأ في باب صلاة العيد ، ورواه الشافعي في الأم باسناده الصحيح ، وروى البيهقي عن الشافعي أنه قال في القديم : ولا يعلم عثمان أمره بذلك (وقوله) ولأنه فرض لله احتراز من فسخ البيع وغيره بالعيب وغيره (وقوله) لا يختص بفعله الامام ، احتراز من اقامة الحد ، وقال القلمي : هو منتقض به وليس كما قال .

(اما حكم المسألة) فقال الشافعي والأصحاب : يستحب أن لا تقام الجمعة الا باذن السلطان أو نائبه ، فان اقيمت بغير اذنه ولا حضوره جاز وصحت هكذا جزم به المصنف والأصحاب ، ولا نعلم فيه خلافا عندنا الا ما ذكره

صاحب البيان ، فانه حكى قولاً قديماً أنها لا تصح الا خلف الامام أو من أذن له الامام ، وهذا شاذ ضعيف •

(فرع) في مذاهب العلماء في اشتراط السلطان او اذنه في الجمعة

ذكرنا أن مذهبنا أنها تصح بغير اذنه وحضوره ، وسواء كان السلطان في البلد أم لا ، وحكاه ابن المنذر عن مالك وأحمد وإسحاق وأبى ثور ، وقال الحسن البصرى والأوزاعى وأبو حنيفة : لا تصح الجمعة الا خلف السلطان أو نائبه أو بإذنه ، فان مات أو تعذر استئذانه جاز للقاضى ووالى الشرطة اقامتها ، ومتى قدر على استئذانه لا تصح بغير اذنه • واحتج له بأنها لم تقم في زمن النبى صلى الله عليه وسلم الى الآن الا باذن السلطان أو نائبه ، ولأن تجويزها بغير اذنه يؤدى الى فتنة • واحتج أصحابنا بقصة عثمان وعلى المذكورة في الكتاب ، وهى صحيحة كما سبق ، وكان ذلك بحضرة جمهور الصحابة ولم ينكره أحد ، والعيد والجمعة سواء في هذا المعنى • وبالقياص على الامامة في سائر الصلوات •

(والجواب) عن احتجاجهم بما أجاب به الشيخ أبو حامد والماوردى والأصحاب بأن الفعل اذا خرج للبيان اعتبر فيه صفة الفعل لا صفات الفاعل ، ولهذا لا تشترط النبوة في امام الجمعة وكون الناس في الأعصار يقيمون الجمعة باذن السلطان لا يلزم منه بطلانها اذا أقيمت بغير اذنه • (وقولهم) يؤدى الى فتنة لا نسلمه ، لأن الافتئات المؤدى الى فتنة انما يكون في الأمور العظام ، وليست الجمعة مما تؤدى الى فتنة •

(فرع) قال الشافعى في الأم ومختصر المزنى : تصح الجمعة خلف كل امام صلاحها من أمير ومأمور ومتغلب ، وغير أمير • قال الشيخ أبو حامد والماوردى والأصحاب : أراد بالأمير السلطان وبالمأمور نائبه ، وبالمغلب الخارجى ، وبغير الأمير أحاد الرعية ، فتصح الجمعة خلف جميعهم ، ثم قال الشافعى بعد هذا : صلى على عثمان محصور ، فاعترض عليه بعض الحاسدين ، وقال : مقتضى كلامه أن علياً متغلب ، قال الشيخ أبو حامد والأصحاب : كذب هذا المعترض وجهل لأن الشافعى انما مثل بذلك ليستدل لصحة الجمعة خلف غير الأمير والمأمور ومراده أن علياً لم يكن أميراً في حياة عثمان والله أعلم •

قال المصنف رحمه الله تعالى

(قال الشافعي رحمه الله : ولا يجمع في مصر - وان عظم وكثرت مساجده - الا في مسجد واحد ، والدليل عليه أنه لم يقمها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الخلفاء من بعده في أكثر من موضع ، واختلف أصحابنا في بغداد ، فقال أبو العباس : يجوز في مواضع لأنه بلد عظيم ، ويشق الاجتماع في موضع واحد ، وقال أبو الطيب بن سلمة : يجوز في كل جانب جمعة لأنه كالبدين ، ولا يجوز أكثر من ذلك ، وقال بعضهم : كانت قرى متفرقة في كل موضع منها جمعة ، ثم اتصلت العمارة فبقيت على حكم الأصل . [وان (١) عقدت جمعتان في بلد أحدهما قبل الأخرى وعرفت الأولى منهما نظرت - فان لم يكن مع واحدة منهما امام أو كان الامام مع الأولى - فالجمعة هي الأولى والثانية باطلة ، وبأى شيء يعتبر السبق ؟ فيه قولان (أحدهما) بالفراغ ، لأنه لا يحكم بصحتها الا بعد الفراغ منها ، فوجب أن يعتبر السبق بالفراغ . (والثاني) يعتبر بالاحرام لأنها بالاحرام تنعقد ، فلا يجوز أن تنعقد بعدها جمعة - فان كان الامام مع الثانية ففيه قولان - أحدهما : أن الجمعة هي الأولى لأنها جمعة اقيمت شروطها فكانت هي الجمعة . والثاني : أن الجمعة هي الثانية لأن في تصحيح الأولى افتياتا على الامام وتقويتا للجمعة على عامة الناس . وان كانت الجمعتان في وقت واحد من غير امام بطلتا ، لأنه ليس أحدهما أولى من الأخرى فوجب إبطالهما كما نقول فيمن جمع بين أختين في عقد واحد وان لم يعلم هل كانتا في وقت واحد أو في وقتين بطلتا ، لأنه ليس كونهما في وقت واحد بأولى من تقدم أحدهما على الأخرى فحكم ببطلانها ، وان علم أن أحدهما قبل الأخرى ولم تتعين حكم ببطلانها ، لأن كل واحدة من الطائفتين شك في إسقاط الفرض ، والفرض لا يسقط بالشك . وفيما يجب عليهم قولان (أحدهما) تلزمهم الجمعة ان كان الوقت باقيا ، لأن التي تقدمت لما لم تتعين لم يثبت حكمها فصارت كأن لم تكن (والثاني) يصلون الظهر لأننا تيقنا أن المتقدم منهما جمعة صحيحة فوجب أن يصلوا الظهر احتياطا ، وان علمت السابقة منهما ثم اشككت حكم ببطلانها لأنه لا يمكن التوقف الى أن تعرف لأنه يؤدي الى فوات الوقت أو فواتهما بالموت ، فوجب الحكم ببطلانها وبالله التوفيق [] .

(الشرح) قوله : يجمع هو - بضم الياء وتشديد الميم - وفي بغداد أربع لغات بدالين مهملتين وبمهملة ثم معجمة ، وبغدان ومغدان ، ويقال لها : مدينة السلام ، وسبق في بيانها زيادة في مسألة القلتين ، وهذا النص ذكره الشافعي في الأم وفي مختصر المزني . قال الشافعي والأصحاب : فشرط الجمعة أن

(١) هذه القطعة الكبيرة ساقطة من نسخة (ط) .

لا يسبقها في ذلك البلد جمعة أخرى ، ولا يقارنها . قال أصحابنا : وقد دخل الشافعي بغداد وهم يقيمون الجمعة في موضعين وقيل في ثلاثة فلم ينكر ذلك ، واختلف أصحابنا في الجواب عن ذلك ، وفي حكم بغداد في الجمعة على أربعة أوجه ذكر المصنف الثلاثة الأولى منها هنا ، وكلامه في التنبيه يقتضي الجزم بالرابع .

(أحدها) أن الزيادة على جمعة في بغداد جائزة وانما جازت لأنه بلد كبير يشق اجتماعهم في موضع منه ، قال أصحابنا : فعلى هذا تجوز الزيادة على جمعة في جميع البلاد التي تكثر الناس فيها ، ويعسر اجتماعهم في موضع . وهذا الوجه هو الصحيح ، وبه قال أبو العباس بن سريج وأبو اسحاق البروزي . قال الرافعي : واختاره أكثر أصحابنا تصريحا وتعريضا ، وممن رجه ابن كج والحناطي بالحاء المهملة ، والقاضي أبو الطيب في كتابه المجرد والرويانى والغزالي وآخرون ، قال الماوردي : وهو اختيار الزنى ودليله قوله تعالى : « وما جعل عليكم في الدين من حرج » (١) .

(والثاني) انما جازت الزيادة فيها لأن نهرها يحول بين جانبيها فيجعلها كبليدين . قاله أبو الطيب بن سلمة ، فعلى هذا لا تقام في كل جانب من بغداد الا جمعة وكل بلد جال بين جانبيها نهر يحوج الى السباحة فهو كبغداد ، واعترض على ابن سلمة بأنه لو كان الجانبان كبليدين لقصر من عبر من أحدهما الى الآخر مسافرا الى مسافة القصر ، فالتزم ابن سلمة وجوب القصر .

(والثالث) تجوز الزيادة وانما جازت لأنها كانت قرى متفرقة قديمة اتصلت الأبنية فأجرى عليها حكمها القديم ، حكاه القاضي أبو الطيب في المجرد عن أبي عبد الله الزبير . قال أصحابنا : فعلى هذا يجوز تعدد الجمعة في كل بلد ، هذا شأنه (٢) ، واعترضوا عليه بما اعترض على ابن سلمة ، وأجيب بجوابه وأشار الى هذا الجواب صاحب التقریب .

(١) الآية ٧٨ من سورة الحج .

(٢) وذلك مثل مدينة القاهرة عاصمة الديار المصرية حماها الله وطهر لراعا من أعداء الله ، فانها كانت مدن القسطنطينية والقاهرة وبعض القرى الصغيرة ثم امتد العمران حتى اتصلت ببعضها فصارت مدينة كبرى ، وقد كثرت المساجد والزوايا والجوامع وانجى بعض =

(والرابع) لا تجوز الزيادة على جمعة في بغداد ولا في غيرها ، وهذا ظاهر نص الشافعي المذكور ، ورجحه الشيخ أبو حامد والمحاملي والمتولي وصاحب العدة قالوا : وانما لم ينكره الشافعي على أهل بغداد لأن المسألة اجتهدية وليس لمجتهد أن ينكر على مجتهد ، وأجاب بعضهم فيما حكاه صاحب العدة وغيره بأن الشافعي لم يقدر على الإنكار باليد ، ولم يقدر على أكثر من أن ينكرها بقلبه وسطرها في كتبه ، والصحيح هو الوجه الأول وهو الجواز في موضعين وأكثر بحسب الحاجة وعسر الاجتماع . قال إمام الحرمين : طرق الأصحاب متفقة على جواز الزيادة على جمعة ببغداد واختلفوا في تعليقه والله أعلم .

قال أصحابنا : وحيث منعنا الزيادة على جمعة فعقدت جمعتان فله صور (احدها) أن تسبق احدهما ولا يكون الامام مع الثانية ، فالأولى هي الصحيحة والثانية باطلة بلا خلاف وفيه يعتبره ؟ فيه وجهان مشهوران في طريقتين للعراقيين والخراسانيين (أحدهما) بالاحرام بالصلاة (والثاني) بالسلام منها ، هكذا حكاهما الأصحاب في الطريقتين وجهين ، وحكماهما المصنف قرئين ؛ وأنكر صاحب البيان وغيره عليه ذلك ، وحكى الخراسانيون وجها ثالثا أن الاعتبار بالشروع في الخطبة فحصلت ثلاثة أوجه ، الصحيح باتفاق الأصحاب أن الاعتبار بالاحرام بالصلاة فأيتهما أحرم بها أولا فهي الصحيحة وإن تقدم سلام الثانية وخطبتها ، ومن صححه الشيخ أبو حامد والقاضي أبو الطيب والبندنجي والماوردي وابن الصباغ وإمام الحرمين والبلغوي والشاشي وصاحب العدة والبيان وآخرون ، ونقله الماوردي عن الجامع الكبير للمزني .

فعلى هذا لو أحرم بها معا وتقدم سلام احدهما وخطبتها فهما باطلتان والاعتبار على هذا بالفراغ من تكبيرة الاحرام ، فلو سبقت احدهما بهمة التكبيرة والأخرى بالرء منها ، فالصحيحة هي السابقة بالرء . هذا هو

= الناس الى اتخاذ الادوار الاولى من الممارات مساجد تقام فيها الجمع والجماعات ، وصار الانتقال بين الاحياء والنواحي والضواحي بوسائل النقل التي تتحرك بالبخر أو الكهرباء تسير كالبرق الخاطف ، وقد يأتي وقت تسير فيه تلك الوسائل في باطن الأرض ومع سرفتها وتوفر أسباب الراحة فيها فانها تبلغ بالناس مقاصدهم وهم في شقة وعناء من طول المسافات (ط) .

الصحيح . وحكى الرافعى وجها أن السابقة بالهمزة هى الصحيحة لأنه لا يجوز بعد الشروع فيها افتتاح أخرى ، والمذهب الأول لأنه لا يصير داخلا فى الجمعة حتى يفرغ من التكبيرة بكمالها . ولو أحرم إمام بها وفرغ من التكبيرة ثم أحرم آخر بالجمعة اماما ثم أحرم أربعون مقتدين بالثانى ثم أحرم أربعون وراء الامام الأول فظاهر كلام الأصحاب أن الصحيحة هى جمعة الامام الأول لأن باحرامه بها تعينت جمعته للسبق وامتنع على غيره افتتاح جمعة أخرى .

وعلى جميع الأوجه لو سبقت احداهما وكان السلطان مع الثانية فقولان مشهوران (أصحابهما) باتفاق الأصحاب أن الجمعة هى السابقة ، ممن صححه ابن الصباغ والمتولى والغزالى فى البسيط والرافعى لأنها جمعة وجدت شروطها فلا تتعقد بها أخرى ، والسلطان ليس بشرط عندنا فى صحة الجمعة . (والثانى) أن الجمعة الصحيحة هى التى فيها الامام لأن فى تصحيح الأولى افتئاتا عليه وتقويتا لها على غالب الناس ، لأن غالبهم يكون مع الامام . ولو دخلت طائفة فى الجمعة فأخبروا فى أثناءها بأن جمعتهم سبقتهم استحب لهم استئناف الظهر ، وهل لهم البناء على صلاتهم ظهرا ؟ فيه تفصيل وخلاف مبنى على الاحرام بالظهر قبل فوات الجمعة ، وعلى ما اذا خرج الوقت وهم فى صلاة الجمعة ، وقد سبق بيان المسألتين .

(الصورة الثانية) أن تقع الجمعتان معا فهما باطلتان ويجب استئناف جمعة ان اتسع الوقت لها .

(الثالثة) أن يشكل الحال فلا يدرى أوقعتا معا أو سبقت احداهما ، فيجب إعادة الجمعة أيضا وتجزئهم ، لأن الأصل عدم جمعة مجزئة . هكذا جزم به الأصحاب فى الطريقتين وشذ البندنجى فقال : لا خلاف أنه لا يلزمهم الجمعة . وفى جوازها قولان (أصحابهما) الجواز ، وهو نصه فى الأم والمذهب ماسبق عن الأصحاب . قال امام الحرمين : قد حكم الأئمة فى هذه الصورة بأنهم اذا أعادوا جمعة برئت ذمتهم وفيه اشكال لاحتمال تقدم احداهما ، حينئذ لا تنعقد هذه ولا تبرأ ذمتهم بها ، فطريقهم فى البراءة ييقن أن يصلوا جمعة ثم ظهرا ، وهذا الذى قاله امام الحرمين مستحب والا فالجمعة كافية

في البراءة كما قاله الأصحاب لأن الأصل عدم جمعة مجزئة في حق كل واحد .

(الرابعة) أن يعلم سبق أحدهما بعينها ثم تلتبس . قال الأصحاب : لا تبرأ ذمة واحدة من الطائفتين خلافا للمزني لأن كل طائفة تشك في براءتها من الفرض والأصل عدم البراءة ، وفيما يلزمهم طريقان (أصحهما) يلزمهم الظهر — قولاً واحداً — لأن الجمعة صحت ، فلا يجوز عقد جمعة أخرى بعدها ، وبهذا قطع بغوى وصححه الخراسانيون (والثاني) فيه قولان كالصورة الخامسة (أحدهما) الظهر (والثاني) الجمعة لأن الأولى لم تحصل بها البراءة ، فهي كجمعة فاسدة لقوات بعض شروطها أو أركانها ، وبهذا الطريق قطع جمهور العراقيين والمذهب الأول .

(الخامسة) أن تسبق أحدهما ونعلم السبق ولا نعلم عين السابقة بأن سمع مريضان أو مسافران أو غيرهما ممن لا جمعة عليه تكبيرتين للامامين متلاحقتين وهما خارج المسجد فأخبراهم بالحال ولم يعرفا المتقدمة فلا تبرأ ذمة واحدة من الطائفتين ، خلافا للمزني أيضاً وفيما يلزمهم قولان مشهوران حكاهما المصنف والأصحاب (أحدهما) الجمعة وصححه الغزالي (والثاني) الظهر وصححه الأكثرون ، قالوا : وهو القياس ، وهذا هو الصحيح ودليل القولين ماسبق في الصورة الرابعة . ولو كان السلطان في هذه الصور الأربع الأخيرة مع إحدى الطائفتين — فإن قلنا في الصورة الأولى : الجمعة هي السابقة وهو الأصح — فلا أثر لحضوره ، وإن قلنا : الجمعة هي التي فيها السلطان فهنا أولى والله أعلم . ولو أحرم بالجمعة ثم أخبر في أثناء الصلاة أن أربعين أقاموها في موضع آخر من البلد وفرغوا منها قبل إحرامه أمنها ظهراً . قال الشافعي : ولو استأنفوا الظهر كان أفضل .

(فروع) قول المصنف (وإن علم أن أحدهما قبل الأخرى ، ولم يتعين حكم بطلانها ، وفيما يلزمهم قولان (أحدهما) الجمعة (والثاني) الظهر ، قال : (وإن علمت السابقة منهما ثم أشكلت ، حكم ببطلانها) هذا ما ينكر عليه لأنه جزم ببطلانها في صورتين مع أن الأصح في صورتين وجوب الظهر ، وإذا كان الواجب الظهر فكيف تكون الجمعة باطلة ، فانها لو بطلت وجب إعادتها قطعاً ، وكان ينبغي أن يقول : لم تجزىء الجمعة عن

أحد من الطائفتين • وفيما يلزمهم قولان (أصحهما) الظهر لوقوع الجمعة صحيحة (والثاني) الجمعة لأن الأولى لم تجزىء فهي كالمعدومة وهذا مراد المصنف ، ولكن في عبارته إبهام وضرب تناقض والله أعلم •

(هـ) قال القاضى أبو الطيب والأصحاب : لو كان امام الجمعة جنباً وتم العدد بغيره - فعلم الجنبية بعد فراغ الصلاة - فإن الجمعة القوم صحيحة على المذهب كما سبق في باب صفة الأئمة وعلى الامام أن يستأنف الظهر ، فلو ذهب وتطهر واستأنف الخطبة وصلاة الجمعة ظاناً أنها تجزئة ثم علم في أثناء الصلاة أنه لا يجوز الجمعة بعد الجمعة قال الشافعى : أحبت أن يستأنف الظهر ، قال القاضى وغيره : قال أصحابنا : الاستئناف مستحب ، ولا يجب ، بل اذا أضاف الى الركعتين ركعتين أخريين بنية الظهر أجزاءه • كما اذا خرج الوقت وهم في صلاة الجمعة يتمونها ظهراً ، ولا يجب استئنافها •

(فرع) في مذاهب العلماء في إقامة جمعتين او جمع في بلد

مذهبنا أنه لا يجوز جمعتان في بلد لا يمر الاجتماع فيه في مكان كما سبق ، وحكاه ابن المنذر عن ابن عمر ومالك وأبى حنيفة قال : وقال أبو يوسف : يجوز ذلك في بغداد دون غيرها ، والمشهور عن أبى يوسف ان كان للبلد جانبان جاز في كل جانب الجمعة والا فلا ولم يخصه ببغداد ، وقال محمد بن الحسن : يجوز جمعتان سواء كان جانبان أم لا ، وقال عطاء ودادود : يجوز في البلد جمع وقال أحمد : اذا عظم البلد كبغداد والبصرة جاز جمعتان فأكثر ان احتاجوا والا فلا يجوز أكثر من الجمعة واحدة ، وقال العبدري : لا يصح عن أبى حنيفة في المسألة شيء ، وقال الشيخ أبو حامد : حكى عامة أهل الخلاف كابن جرير وغيره عن أبى حنيفة كمذهبنا ، وحكى عنه الساجي كمذهب محمد دليلنا ما ذكره المصنف والأصحاب أن النبى صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين فمن بعدهم من الصحابة ومن بعدهم لم يقيموها في أكثر من موضع مع أنهم أقاموا العيد في الصحراء والبلد الصغير والله أعلم •

(فصل) في مسائل تتعلق بالجمعة (احداها) قال صاحب الحاوى : يستحب لمن ترك الجمعة بلا عذر أن يتصدق بدينار أو نصف دينار ؛ لعديث

سمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من ترك الجمعة فليتصدق بدينار أو نصف دينار » قال ولا يلزمه ذلك لأن الحديث ضعيف وهذا الحديث رواه أحمد في مسنده وأبو داود والنسائي وابن ماجه ولفظه « من ترك الجمعة من غير عذر فليتصدق بدينار فإن لم يجد فنصف دينار » وهو حديث ضعيف الاسناد مضطرب منقطع وروى « فليتصدق بدرهم أو نصف درهم أو صاع حنطة أو نصف صاع » وفي رواية « مد أو نصف مد » واتفقوا على ضعفه ، وأما قول الحاكم : انه حديث صحيح فمردود فانه متساهل .

(الثانية) يستحب أن يصلى سنة الجمعة قبلها أربعاً وبعدها أربعاً ، وتجزئ ركعتان قبلها وركعتان بعدها ، وقد سبق ايضاح ذلك مبسوطاً في باب صلاة التطوع .

(الثالثة) قال صاحب الحاوى : يستحب الاكثار من فعل الخير ليلة الجمعة ويومها .

(الرابعة) يكره تخصيص ليلة الجمعة بصلاة وسبقت المسألة بدليلها في باب صلاة التطوع .

(الخامسة) الاحتباء يوم الجمعة لمن حضر الخطبة والامام يخطب نقل ابن المنذر عن الشافعى أنه لا يكره ، وبهذا قطع صاحب البيان ونقله ابن المنذر عن ابن عمر وابن المسيب والحسن البصرى وعطاء وابن سيرين وأبى الزبير وسالم بن عبد الله وشريح القاضى وعكرمة بن خالد ونافع ومالك والثورى والأوزاعى وأصحاب الراى وأحمد وإسحاق وأبى ثور قال : وكره ذلك بعض أهل الحديث لحديث روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه فى اسناده مقال وروى أبو داود باسناده عن يعلى بن شداد بن أوس قال « شهدت مع معاوية بيت المقدس فجمع بنا فنظرت فإذا جل من فى المسجد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيتهم محتبين والامام يخطب » قال أبو داود : وكان ابن عمر يحتبى والامام يخطب وأنس بن مالك وشريح وصعصة بن صوحان وابن المسيب والنخعى ومكحول واسماعيل بن محمد ابن سعيد ونعيم بن سلامة ، قال أبو داود : ولم يلغنى أن أحدا كرها الا

عبادة بن نسي . هذا كلام أبي داود وروى أبو داود والترمذي وغيرهما
بأسانيدهم عن سهل بن معاذ عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنه
نهى عن الحبة يوم الجمعة والامام يخطب » قال الترمذي : حديث حسن
كذا قال الترمذي : انه حسن ، لكن في اسناده ضعيفان ^(١) فلانسلم حسنه ،
قال الخطابي نهى عنها لأنها تجلب النوم فتعرض طهارته للنقض ويمنع من
استماع الخطبة .

(السادسة) قال في البيان : اذا قرأ الامام في الخطبة « ان الله وملائكته
يصلون على النبي ^(٢) » جاز للمستمع أن يطلى على النبي صلى الله عليه
وسلم ويرفع بها صوته .

(السابعة) روى البيهقي عن سهل بن سعد الساعدي قال : « قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكم في كل جمعة حجة وعمرة فالحجة
التهجير الى الجمعة والعمره انتظار العصر بعد الجمعة » قال البيهقي : حديث
ضعيف .

باب في السلام

وأحكامه وآدابه والاستئذان وتشميت العاطس والمصافحة والمعانقة
وتقبيل اليد والرجل والوجه وما يتعلق بهذا كله وأشباهه . وذكر القاضي
حسين والمتولى والشاشي هذا الباب هنا . وذكره أكثر الأصحاب في أول
كتاب السير ، فرأيت تقديمه أحوط ، وقد ذكرت هذا كله مبسوطاً بأدلته
وفروعه في كتاب الأذكار وأذكر هنا مقاصد مختصرة ان شاء الله تعالى وفيه
فصول .

(١) قلت : اسناد الترمذي هكذا : حدثنا محمد بن حميد الرازي وعباس بن محمد الدوري
قالا : حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ عن سعيد بن أبي أيوب حدثني أبو مرحوم عن سهل بن
معاذ عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الحبة يوم الجمعة والامام يخطب . قال
أبو ميسرة : وهذا حديث حسن وأبو مرحوم اسمه عبد الرحيم بن ميمون لم قال : وقد كره قوم
من أهل العلم الحبة يوم الجمعة والامام يخطب ، وخص في ذلك بعضهم منهم عبد الله بن عمر
وغیره . وأما الرجلان في هذا الاسناد اللذان أبهما النور فهما عبد الرحيم بن ميمون أبو رحيم
ضعفه ابن معين ، وقال النسائي : ليس بشيء والآخر سهل بن معاذ بن أنس الجهني ضعفه ابن
معين ووثقه ابن حبان والحديث رواه أبو داود والبيهقي كلاهما من طريق المقرئ ومن طريق
رعيدين بن سعد عن زياد بن خالد عن سهل بن معاذ وهو اسناد أوهى من اسناد الترمذي
والله أعلم (ط) .

(٢) الآية ٥٦ من سورة الاحزاب .

(الأول) في فضل السلام وافشائه قال الله تعالى (فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة ^(١)) وقال تعالى (واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ^(٢)) وقال تعالى (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام ^(٣)) وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما « أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الاسلام خير ؟ قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » رواه البخارى ومسلم وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال « خلق الله آدم طوله ستون ذراعاً ، فلما خلقه قال له : اذهب فسلم على أولئك النفر من الملائكة جلوس فاستمع ما يحيونك به فانها تحيتك وتحية ذريتك فقال : السلام عليكم ، فقالوا : السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله » رواه البخارى ومسلم . وعن البراء بن عازب رضى الله عنهما قال « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع : بعبادة المريض ، واتباع الجنائز ، وتشميت العاطس ، ونصر الضعيف ، وعون المظلوم ، وافشاء السلام ، وإبرار القسم » رواه البخارى ومسلم .

وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ، أولا أدلكم على شيء اذا فعلتموه تحاببتم ؟ أفشوا السلام بينكم » رواه مسلم . وعن عبد الله بن سلام رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يا أيها الناس أفشوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا الأرحام وصلوا والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام » رواه الدارمى والترمذى وقال : حديث صحيح . وقال البخارى في صحيحه : قال عمار « ثلاث من يجمعهن فقد جمع الايمان : الانصاف من نفسك وبذل السلام للعالم والاتفاق من الاقتار ^(٤) » وروينا هذا في غير البخارى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الباب أحاديث كثيرة مشهورة .

(١) الآية ٦١ من سورة النور .

(٢) الآية ٨٦ من سورة النساء .

(٣) الآية ٢٥ من سورة الداريات .

(٤) قال محمد نجيب المطيع : هذا الاثر أخرجه احمد بن حنبل من طريق سفيان الثوري ورواه يعقوب بن شيبة في مسنده من طريق شيعة وزهير بن معاوية وغيرهما كلهم عن أبى اسحاق .

الفصل الثاني في صفة السلام واحكامه

وفيه مسائل (احداها) ابداء السلام سنة مؤكدة . قال أصحابنا : هو سنة على الكفاية ، فاذا مرت جماعة بواحد أو بجماعة فسلم أحدهم حصل أصل السنة ، وأما جواب السلام فهو فرض بالاجماع ، فان كان السلام على واحد فالجواب فرض عين في حقه ؛ وان كان على جمع فهو فرض كفاية ، فاذا أجاب واحد منهم أجزأ عنهم وسقط الحرج عن جميعهم ، وان أجابوا كلهم كانوا كلهم مؤدين للفرض ، يستواء ردوا معا أو متعاقبين ، فلو لم يجبه أحد منهم أثموا كلهم ؛ ولو رد غير الذين سلم عليهم لم يسقط الفرض والحرج عن الباقيين .

(الثانية) قال أصحابنا : يشترط في ابتداء السلام وجوابه رفع الصوت بحيث يحصل الاستماع ، وينبغي أن يرفع صوته رفعا يسمعه المسلم عليهم والمردود عليهم سماعا محققا ، ولا يزيد في رفعه على ذلك ، فان شك في سماعهم زاد واستظهر ، وان سلم على أيقاظ عندهم نيام خفض صوته بحيث

= السبعمي عن صلة بن زفر عن عمار ولفظ شعبة عن عمار : ثلاث من كن فيه فقد استكمل الإيمان وهو بالمعنى وهكذا رويناه في جامع معمر عن أبي إسحق ، وكذا حدث به عبد الرزاق في مصنفه عن معمر وحدث به عبد الرزاق بأخرة فرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وكذا أخرجه البزار في مسنده وابن أبي حاتم في الملل كلاهما عن الحسن بن عبد الله الكوفي ، وكذا رواه البغوي في شرح السنة من طريق أحمد بن كعب الواسطي وكذا أخرجه ابن الأعرابي في معجمه عن محمد بن الصباح الصنعاني لثلاثتهم عن عبد الرزاق مرفوعا واستغربه البزار وقال أبو زوعة : هو خطأ . قال الحافظ ابن حجر بعد أن ساقه هنا (قلت) وهو معلول من حيث صناعة الاسناد لان عبد الرزاق تغير بأخرة وسماع هؤلاء منه في حال تغيره إلا أن مثله لا يقال بالراي فهو في حكم المرفوع ، وقد رويناه مرفوعا من وجه آخر عن عمار أخرجه الطبراني في الكبير وفي استاده ضعف وله شواهد أخرى بينتها في تفليق التعليق الى أن قال : قال أبو الرزاد بن سراج وغيره : أئمتنا كان من جمع الثلاث مستكملا للإيمان لان مداره عليها لان العبد اذا أتصف بالانصاف لم يترك لملاؤه حقا واجبا عليه إلا أداء ، ولم يترك شيئا مما نهاه عنه إلا اجتنابه ، وهذا يجمع أركان الإيمان وبلل السلام يتضمن مكارم الأخلاق والتواضع وعدم الاحتقار ويحصل به التآلف والتحابب ، والاتفاق من الاقتدار يتضمن غاية الكرم لانه اذا اتفق من الاحتياج كان مع التوسع أكثر اتفاقا ، والنفقة أهم من أن تكون على العيال واجبة ومنذوبة أو على الضيف والزائر وكونه من الاقتدار يستلزم الوثوق بالله والرهبة في الدنيا وقصر الأمل وغير ذلك من مهمات الآخرة . وهذا التقرير يقوى أن يكون الحديث مرفوعا لانه يشبه أن يكون كلام من أوتي جوامع الكلم صلى الله عليه وسلم والله أعلم .

يسمعه الايقاظ ولا يستيقظ النيام ، ثبت ذلك في صحيح مسلم عن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية المقداد رضى الله عنه •

(الثالثة) قال أصحابنا : يشترط كون الجواب متصلا بالسلام بالاتصال المشترك بين الايجاب والقبول في العقود •

(الرابعة) يسن بعث السلام الى من غاب عنه ، وفيه أحاديث صحيحة ، ويلزم الرسول تبليغه لأنه أمانة ، وقد قال الله تعالى : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها ^(١) » واذا ناداه من وراء حائط أو نحوه فقال : السلام عليك يا فلان أو كتب كتابا وسلم فيه عليه أو أرسل رسولا وقال : سلم على فلان فبلغه الكتاب والرسول وجب عليه رد الجواب على الفور ، صرح به أصحابنا منهم أبو الحسن الواحدى المفسر في كتابه البسيط ، والمتولى والرافعى وغيرهم ، ويستحب أن يرد على الرسول معه فيقول : وعليك وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ، وفيه حديث في سنن أبى داود اسناده ضعيف ؛ لكن أحاديث الفضائل يعمل فيها بالضعيف كما سبق بيانه في مقدمة هذا الشرح •

(الخامسة) اذا سلم على أصم أتى باللفظ لقدرته ؛ ويشير باليد ليحصل الافهام ، فان لم يضم الاشارة الى اللفظ لم يستحق جوابا ، وكذا في جواب سلام الأصم يجب الجمع بين اللفظ والاشارة • ذكره المتولى وغيره •

(السادسة) سلام الأخرس بالاشارة معتد به وكذا جوابه ، ولا تجزىء الاشارة في حق الناطق لا سلاما ولا جوابا ، وأما اذا جمع بين اللفظ والاشارة فحسن وسنة ، فقد ثبت عن أسماء بنت يزيد رضى الله عنها قالت : « مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد يوما وعصبة من النساء قعود فآلوى يده للتسليم » رواه الترمذى وقال حديث حسن ، ورواه أبو داود وفي روايته « فسلم علينا » ومعناه أنه جمع اللفظ والاشارة • وأما الحديث الوارد في كتاب الترمذى في النهى عن الاشارة الى السلام بالأصبع أو الكف (ضعيف) ضعفه الترمذى وغيره ، ولو صح لحمل على الاختصار على الاشارة •

(١) الآية ٥٨ من سورة النساء •

(السابعة) فى كيفية السلام وجوابه ، قال صاحب الحاوى والمتولى وغيرهما : أكمله أن يقول البادىء : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، ويقول المجيب : وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته ، وقال جماعة : يقول البادىء : السلام عليكم ورحمة الله فقط ، ليتمكن المجيب أن يجيب بأحسن منها ، وقد قال الله تعالى : « وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها » ولا يمكنه أحسن منها إلا إذا حذف البادىء وبركاته ، والأول أصح لحديث عمران بن حصين قال : « جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : السلام عليكم » فرد عليه ثم جلس ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : عشر ، ثم جاء آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله ، فرد عليه فجلس فقال : عشرون ، ثم جاء آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، فرد عليه وجلس فقال : ثلاثون » رواه الدارمى وأبو داود والترمذى وقال حديث حسن ، وفى رواية لأبى داود زيادة على هذا من رواية معاذ بن أنس قال : « ثم أتى آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته ، فقال : أربعون وقال : هكذا تكون الفضائل » .

وأما أقل السلام ابتداء ^(١) كأن يقول : السلام عليكم أو عليك ان كان وحده ، أو سلام عليكم أو عليك ، ولو قال : عليكم السلام فوجهان (أحدهما) أنه ليس بتسليم وبه قطع المتولى (والثانى) وهو الصحيح أنه تسليم يجب فيه الجواب ، وبه قطع الواحدى وامام الحرمين وغيرهما ، ولكن يكره الابتداء به ، صرح بكراهته الغزالى فى الاحياء ، ودليله الحديث الصحيح عن أبى جرى بضم الجيم تصغير جرو رضى الله عنه قال : « قلت : عليك السلام يارسول الله ، قال : لا تقل عليك السلام فان عليك السلام تحية الموتى » رواه أبو داود والترمذى وغيرهما بالأسانيد الصحيحة . قال الترمذى : حديث حسن صحيح ، قال أصحابنا : يستحب اذا سلم على واحد أن يكون بصيغة الجمع ، فيقول : السلام عليكم خطابا له وللائكته ، واتفقوا على أنه لو قال : السلام عليكم أو سلام عليك كفى ؛ وصفة الجواب أن يقول : وعليكم السلام أو عليك السلام ان كان واحدا ، فلو ترك واو

(١) فى العبارة ركائة وكان فيها خلا بعدم ورود جواب اما لو قال : فكان يقول : الخ بزيادة الفاء لا نجبر الخلل واستقام المعنى والله اعلم (ط) .

العطف فقال : عليكم السلام فوجهان (الصحيح) المنصوص في الأم وبه قطع امام الحرمين والغزالي والجمهور تجزئته لقوله تعالى (قالوا سلاما قال سلام ^(١)) وحديث أبي هريرة السابق في الفصل الأول فان الله تعالى قال : « هي تحيتك وتحية ذريتك » .

واتفق أصحابنا على أنه لو قال في الجواب : عليكم فقط لم يكن جوابا ، ولو قال : وعليكم بالواو فوجهان (أحدهما) وهو اختيار امام الحرمين ليس بجواب ، لأنه ليس فيه ذكر السلام (والثاني) أنه جواب العطف ، ويدل عليه حديث أبي هريرة في قصة اسلامه قال « كنت أول من حيى النبي صلى الله عليه وسلم بتحية الاسلام فقال : وعليك ورحمة الله » رواه مسلم هكذا من غير ذكر السلام . ولو قال المجيب : السلام عليكم أو سلام عليكم كان جوابا بلا خلاف ، والألف واللام أفضل . قال الواحدي : أنت في تعريف السلام وتنكيره مخير .

(فرع) لو تلاقى رجلان فسلم كل واحد على صاحبه دفعة واحدة صار كل واحد مبتدئا بالسلام لا مجيبا « فيجب على كل واحد جواب صاحبه بعد ذلك بلا خلاف ، صرح به القاضي حسين والمتولي والشاشي وغيرهم . ولو وقع كلام أحدهما بعد الآخر ، قال القاضي والمتولي : هو كوقوعهما معا فيجب على كل واحد جواب الآخر ، وأنكر الشاشي هذا وقال : هذا اللفظ يصح جوابا ، فاذا وقع متأخرا كان جوابا ولا يجب الجواب بعده على واحد منهما ، وهذا الذي قاله الشاشي هو الصحيح ، قال الله تعالى (قالوا سلاما قال سلام ^(٢)) .

(فرع) اذا تلاقيا فقال الباديء : وعليكم السلام . قال المتولي لا يكون ذلك سلاما فلا يستحق جوابا لأنه لا يصلح للابتداء .

(الثامنة) لو سلم عليه جماعة متفرقين فقال : وعليكم السلام وقصد الرد على جميعهم أجزأه وسقط عنه فرض الجميع ، كما لو صلى على جنائز صلاة واحدة ، ذكره المتولي والرافعي .

(١) من الآية ٢٥ من سورة الداريات .

(٢) الآية ٢٥ من سورة الداريات .

٤- (التاسعة) قال المتولى وغيره : يكره أن يخص طائفة من الجمع بالسلام إذا أمكن السلام على جميعهم ، لأن مقصود السلام المؤانسة ، وفي تخصيص البعض إحاش وربما أورث عداوة •

(العاشرة) قال الماوردي في الحاوي : إذا مشى في السوق والشوارع المطروقة كثيرا ونحو ذلك مما يكثر فيه المتلاقون ، فإن السلام هنا يختص ببعض الناس ، لأنه لو سلم على كل من لقيه اشتغل عن كل منهم وخرج عن العرف ، قال : وإنما يقصد بهذا السلام جلب مودة أو دفع مكروه •

(الجادية عشرة) إذا دخل على جماعة قليلة يعمهم سلام واحد اقتصر على سلام واحد على جميعهم ، وما زاد من تخصيص بعضهم فهو أدب ، ويكفى أن يرد منهم واحد ، فمن زاد فهو أدب قال : فإن كانوا جمعا لا ينتشر فيهم السلام الواحد كالجامع والمجالس الواسعة الحفلة فسنة السلام أن يبدأ به الداخل أول دخوله إذا وصل القوم ، ويكون مؤديا سنة السلام في حق كل من سمعه ، ويدخل في فرض كفاية الرد كل من سمعه ، فإن أراد الجلوس فيهم سقط عنه سنة السلام على الباقيين الذين لم يسمعه وإن أراد أن يتجاوزهم ويجلس فيمن لم يسمعهوا سلامه المتقدم فوجهان (أحدهما) أن سنة السلام حصلت بسلامه على أولهم لأنهم جمع واحد ، فعلى هذا أن أعاد السلام عليهم كان أدبا • قال : وعلى هذا يسقط متى رد عليه واحد من أهل المسجد ، وإن لم يسمعه سقط الحرج عن جميع من فيه (والثاني) أنها باقية لم تحصل لأنهم لم يسمعه ، فعلى هذا لا يسقط فرض الرد عن الأولين يرد واحد ممن لم يسمع ، ولعل هذا الثاني أصح •

وقد ثبت في صحيح البخاري عن أنس رضي الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا حتى تفهم عنه ، وإذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم عليهم ثلاثا » وهذا الحديث محمول على ما إذا كان الجمع كثيرا ، وقيل محمول على السلام مع الاستئذان كما سنوضحه قريبا إن شاء الله تعالى •

(الثانية عشرة) إذا سلم على إنسان ثم فارقه ثم لقيه على قرب أو حال بينهما شيء ثم اجتمعا ، فالسنة أن يسلم عليه ، وهكذا لو تكرر ذلك ثالثا

ورابعا وأكثر سلم عند كل لقاء وان قرب الزمان • اتفق عليه أصحابنا لحديث أبي هريرة في قصة المسىء صلاته « أنه صلى في جانب المسجد ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه السلام ، ثم قال : ارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم حتى فعل ذلك ثلاث مرات » رواه البخارى ومسلم ، وعن أبي هريرة أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم « اذا لقي أحدكم أخاه فليسلم عليه ، فان حال بينهما شجرة أو جدار أو حجر ثم لقيه فليسلم عليه » رواه أبو داود ، وعن أنس قال « كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتماشون فاذا استقبلتهم شجرة أو أكمة فتفرقوا يمينا وشمالا ثم التقوا من ورائها سلم بعضهم على بعض » رواه ابن السنى •

(الثالثة عشرة) السنة أن يبدأ بالسلام قبل كل كلام ، والأحاديث الصحيحة المشهورة وعمل الأمة على وفق هذا من المشهورات ، فهذا هو المعتمد في المسألة (وأما) حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « السلام قبل الكلام » فضيف رواه الترمذى وقال : هو حديث منكر •

(الرابعة عشرة) يستحب لكل واحد من المتلاقيين أن يحرص على الابتداء بالسلام لقوله صلى الله عليه وسلم « وخيرهما الذى يبدأ بالسلام » وعن أبى أمامة رضى الله عنه قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أولى الناس بالله من بدؤهم السلام » رواه أبو داود باسناد حسن ، ورواه الترمذى وقال في روايته « قيل : يا رسول الله الرجلان يلتقيان أيهما يبدأ بالسلام ؟ قال : أولاهما بالله تعالى » قال الترمذى : حديث حسن •

(الخامسة عشرة) السنة أن يسلم الراكب على الماشى والماشى على القاعد والصغير على الكبير والقليل على الكثير ، فلو ابتدأ الماشى بالسلام على الراكب أو القاعد على الماشى ، أو الكبير على الصغير ، أو الكثير على القليل لم يكره لكنه خلاف الأولى صرح بعدم كراهته المتولى وآخرون ، لأنه ترك حقه ، وهذا الاستحباب فيما اذا تلاقيا أو تلاقوا في طريق ، فأما اذا ورد على قاعد أو قوم ، فان الوارد يبدأ بالسلام سواء كان صغيرا أو كبيرا ، قليلا أو كثيرا ، ودليل هذه المسألة حديث أبى هريرة قال « قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم : يسلم الراكب على الماشي ، والماشي على القاعد ، والقليل على الكثير » رواه البخارى ومسلم وفى رواية للبخارى : « يسلم الصغير على الكبير » .

(السادسة عشرة) حكى الرافعى فى السلام بالعجمية ثلاثة أوجه (أحدها) لا يجزىء (والثانى) يجزىء (والثالث) ان قدر على العربية لم يجزئه والا فيجزئه والصحيح بل الصواب صحة سلامه بالعجمية ووجوب الرد عليه اذا فهمه المخاطب سواء عرف العربية أم لا ، لأنه يسمى تحية وسلاما ، وأما من لا يستقيم نطقه بالسلام فيسلم كيف أمكنه بالاتفاق لأنه ضرورة .

(السابعة عشرة) السنة اذا قام من المجلس وأراد فراق الجالسين أن يسلم عليهم للحديث الصحيح عن أبى هريرة قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انتهى أحدكم الى المجلس فليسلم ، فاذا أراد أن يقوم فليسلم ، فليست الأولى بأحق من الأخرى » رواه أبو داود والترمذى وغيرهما بأسانيد حسنة ، قال الترمذى : حديث حسن ، فهذا هو الصواب . (وأما قول) القاضى حسين والمتولى : جرت عادة بعض الناس بالسلام عند مفارقة القوم ، وذلك دعاء مستحب جوابه ولا يجب ، لأن التحية انما تكون عند اللقاء لا عند الانصراف (فظاهره) مخالف للحديث المذكور ، وقد قال الشاشى : هذا الذى قاله فاسد ، لأن السلام سنة عند الانصراف كما هو سنة عند اللقاء .

(الثامنة عشرة) يسن السلام على الصبى والصبيان لحديث أنس رضى الله عنه « أنه مر على صبيان فسلم عليهم وقال : كان النبى صلى الله عليه وسلم يفعل » رواه البخارى ومسلم ، وعنه أن النبى صلى الله عليه وسلم « مر على غلمان يلعبون فسلم عليهم » رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط البخارى ومسلم . وفى رواية ابن السنى وغيره قال « السلام عليكم يا صبيان » واذا سلم على صبى قال المتولى وأصحابنا : لا يلزمه الجواب ، لأنه ليس مكلفا ، ولكن يستحب له الجواب ، ولو سلم على جماعة فيهم صبى فرد الصبى ولم يرد أحد من البالغين قال القاضى حسين والمتولى والرافعى وغيرهم : لا يسقط الفرض عنهم بجوابه لأن الجواب فرض

والصبي ليس من أهل الفرض ، وقال الشاشي : يسقط به كما يصح أذانه للرجل ، ويحصل به أداء الشعائر ، وهذا الخلاف شبيه بالخلاف في سقوط الفرض بصلاته على الميت ، لكن الأصح المنصوص سقوطه في صلاة الميت ، والأصح هنا خلافه ، ولو سلم صبي على بالغ قال القاضي والمتولي والرافعي في وجوب الرد عليه وجهان بناء على صحة اسلامه (والصحيح) وجوب الرد لعموم قول الله تعالى (واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها)^(١) قال الشاشي : هذا البناء المذكور فاسد وهو كما قال .

(التاسعة عشرة) سلام النساء على النساء كسلام الرجال على الرجال في كل ما سبق ؛ قال أصحابنا : ولو سلم رجل على امرأة أو امرأة على رجل — فإن كان بينهما محرمة أو زوجية أو كانت أمته — كان سنة ، وجوب الرد ، والا فلا يجب الا أن تكون عجوزا خارجة عن مظنة الفتنة . قال المتولي : واذا سلم على شابة أجنبية لم يجز لها الرد . ولو سلمت عليه كره له الرد عليها ولو كان النساء جمعا فسلم عليهن الرجل أو كان الرجال جمعا كثيرا فسلموا على المرأة الواحدة فهو سنة — اذا لم يخف عليه ولا عليهن ولا عليها فتنة لحديث أسماء بنت يزيد رضى الله عنها قالت « مر علينا النبي صلى الله عليه وسلم في نسوة فسلم علينا » رواه أبو داود والترمذي ، وقال حديث حسن ، وعن سهل بن سعد رضى الله عنه قال : « كانت فينا امرأة — وفي رواية — كانت لنا عجوز تأخذ من أصول السلق فتطرحه في القدر ، وتكركر حبات من شعير ، فاذا صلينا الجمعة انصرفنا نسلم عليها فتقدمه إلينا » رواه البخاري ، وتكركر : تطحن . وعن أم هانئ رضى الله عنها قالت « أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وهو يغتسل وفاطمة نستره فسلمت وذكرت تمام الحديث » رواه مسلم .

(العشرون) في السلام على المبتدع والفاسق المجاهر بفسقه ، ومن ارتكب ذنبا عظيما ولم يتب منه ، وجهان حكاهما الرافعي (أحدهما) مستحب لأنه مسلم (وأصحهما) لا يستحب ، بل يستحب أن لا يسلم عليه ، وهذا مذهب ابن عمر والبخاري صاحب الصحيح . واحتج البخاري للمسألة في

(١) الآية ٨٦ من سورة النساء .

صحيحة بحديث كعب بن مالك حين تخلف هو ورفيقان له عن غزوة تبوك ، قال « ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا قال وكنت آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه فأقول هل حرك شفتيه برد السلام أم لا ؟ » رواه البخارى ومسلم . قال البخارى : وقال عبد الله بن عمر « لا تسلموا على شربة الخمر » قال البخارى وغيره : ولا يرد السلام على أحد من هؤلاء ودليله حديث كعب فان اضطر الى السلام على الظلمة بأن دخل عليهم وخاف ترتب مفسدة في دين أو دنيا ان لم يسلم عليهم سلم عليهم ، وقال ابن العربى المالكى : ينوى حينئذ أن السلام اسم من أسماء الله تعالى ، ومعناه الله رقيب عليكم .

(الحادية والعشرون) اذا سلم مجنون أو سكران هل يجب الرد عليهما ؟ فيه وجهان حكاهما الرافعى (أحدهما) أنه لا يجب ، لأن عبارة المجنون ساقطة وكذا عبارة السكران في العبادات .

(الثانية والعشرون) لا يجوز السلام على الكفار ، هذا هو المذهب الصحيح وبه قطع الجمهور ، وحكى الماوردى فى الحاوى فيه وجهين (أحدهما) هذا (والثانى) يجوز ابتداءهم بالسلام لكن يقول : السلام عليك ، ولا يقول عليكم وهذا شاذ ضعيف ، واذا سلم الذمى على مسلم ، قال فى الرد : وعليكم ولا يزيد على هذا ، هذا هو الصحيح ، وبه قطع الجمهور وحكى صاحب الحاوى وجه آخر أنه يقول : وعليكم السلام ولكن لا يقول : ورحمة الله ، وهذا شاذ ضعيف ، ودليل المذهب فى المسألتين حديث أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا تبدأوا اليهود والنصارى بالسلام ، فاذا لقيتم أحدهم فى طريق فاضطروه الى أضيقة » رواه مسلم ، وعن أنس رضى الله عنه قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا : وعليكم » رواه البخارى ومسلم ، وعن ابن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اذا سلم عليكم اليهود فانما يقول أحدهم : السام عليك فقل : عليك » رواه البخارى .

(فرع) لو سلم مسلم على من ظنه مسلما فبان كافرا ، قال المتولى وغيره : يستحب أن يسترده سلامه ، فيقول له : رد على سلامى ، أو استرجعت

سلامي ، والمقصود إباحته وأنه لا مؤالفة بينهما ، قال : وروى ذلك عن ابن عمر واستحب في الموطأ عن مالك أنه لا يسترده ؛ واختاره ابن العربي المالكي .

(فرع) لو مر بمجلس فيه كفار ومسلمون ، أو مسلم واحد استحب أن يسلم عليهم ، ويقصد المسلمين أو المسلم لحديث أسامة رضى الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود فسلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم » رواه البخاري ومسلم .

(فرع) إذا كتب إلى كافر كتابا فيه سلام أو نحوه فالسنة أن يكتب نحوه ما ثبت في الصحيحين في حديث أبي سفيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى هرقل « من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى » .

(فرع) إذا أراد تحية ذمى بغير السلام — قال المتولى والرافعى : له ذلك ، بأن يقول : هداك الله أو أنعم الله صباحك ، وهذا لا بأس به ، إن احتاج إلى تحيته لدفع شره أو نحوه . فيقول : صباحك الله بالخير أو بالسعادة أو بالعافية أو بالمسرة ونحوه ، فإن لم يحتج فلاختيار ألا يقول شيئا ، فإن ذلك بسط وائناس واطهار مؤدة ، وقد أمرنا بالاغلاظ عليهم ، ونهينا عن ودهم .

(الثالثة والعشرون) قال أصحابنا : إن سلم في حالة لا يشرع فيها السلام لم يستحق جوابا قالوا : فمن تلك الأحوال أنه يكره السلام على مشغل يبول أو جماع ونحوهما ، ولا يستحق جوابا ، ويكره جوابه ، ومن ذلك من كان نائما أو ناعسا أو في حمام ، واتفقوا أنه لا يسلم على من في الحمام وغيره ممن هو مشغل بما لا يؤثر السلام عليه في حاله ، وأما المشغل بالأكمل فقال الشيخ أبو محمد والمتولى : لا يسلم عليه . قال امام الحرمين : هذا محمول على ما إذا كانت اللقمة في فيه ، وكان يمتص زمان في المضغ والابتلاع ويعسر الجواب في الحال قال : فأما إن سلم بعد الابتلاع وقبل وضع لقمة أخرى فلا يتوجه المنع ، أما المصلى قال الغزالي : لا يسلم عليه . وقال المتولى

والجمهور : لا منع من السلام عليه ، لكن لا يستحق جوابا لا في الحال ولا بعد الفراغ من الصلاة ، لا باللفظ ولا بالإشارة ، ويستحب أن يرد في الصلاة بالإشارة ، نص عليه الشافعي في القديم ، ولم يخالفه في الجديد . وحكى الرافعي وجها أنه يجب الرد بالإشارة في الحال ، ووجها أنه يجب الرد بعد الفراغ باللفظ ، والصحيح أنه لا يجب الرد مطلقا فان رد في الصلاة فقال وعليكم السلام بطلت ان علم تحريره والا فلا في الأصح ، وان قال : وعليه ثم تبطل ، وقد سبقت المسألة في آخر باب ما يفسد الصلاة مبسطة .

وأما الملبى بالحج أو العمرة فيكره السلام عليه ، فان سلم رد عليه لفظا نص عليه الشافعي والأصحاب ، والسلام على المؤذن ومقيم الصلاة في معنى السلام على الملبى ، والسلام في حال الخطبة سبق بيانه ، وأما المشتغل بقراءة فقال الواحدى : الأولى ترك السلام عليه ، قال : فان سلم كصاه الرد بالإشارة ، وان رد باللفظ استأنف الاستعاذة ، ثم قرأ ، وهذا الذى قاله ضعيف ، والمختار أنه يسلم عليه ، ويجب الرد باللفظ . ولو رد السلام في حال الأذان والاقامة والأكل لم يكره ، وفي الجماع والبول كره .

(الرابعة والعشرون) يستحب لمن دخل بيته أو بيتا غيره أو مسجدا وليس فيه أحد أن يسلم فيقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته ، قال الله تعالى : (فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة) ^(١) والمسألة ذكرت في كتاب الأذكار .

(الخامسة والعشرون) اذا مر بامرئ انسان أو جمع وغلب على ظنه أنه لو سلم لم يرد عليه استحبه له السلام ، ولا يترك هذا الظن لأنه مأمور بالسلام لا بالرد ، ولأنه قد يخطئ الظن فيرد عليه . (فان قيل) هذا سبب لادخال الاثم على المرور به (قلنا) هذا خيال باطل فان الوظائف الشرعية لا تترك بهذا الخيال والتقصير هنا هو من المرور عليهم . ويختار لمن سلم ولم يرد عليه أن يبرأ المسلم عليه من الجواب ، والأحسن أن يقول له ان أمكن لك رد السلام ، فانه واجب عليك .

(١) الآية ٦١ من سورة النور

(السادسة والعشرون) قال المتولى وغيره : التحية بالطلبة وهى : أطال الله بقاءك باطلة لا أصل لها ، وقد نص جماعة من السلف على كراهة أطال الله بقاءك وقال بعضهم : هى تحية الزنادقة •

(السابعة والعشرون) قال المتولى وغيره : وأما التحية عند خروجه من الحمام بقوله : طاب حمامك ونحوه فلا أصل لها ، وهو كما قالوا ، فلم يصح فيه شيء ، لكن لو قال لصاحبه حفظا لوده : أدام الله لك النعيم ^(١) ونحوه من الدعاء • فلا بأس ان شاء الله تعالى قال المتولى : وروى أن عليا قال لرجل خرج من الحمام « طهرت فلا نجست » •

(الثامنة والعشرون) اذا ابتدأ المار فقال : صباحك الله بخير ، أو بالسعادة ، أو قواك الله ، أو حياك الله ، أو لا أوحش الله منك ، ونحوها من ألفاظ أهل العرف لم يستحق جوابا ، لكن لو دعا له قبالة دعائه كان حسنا الا أن يريد تأديبه أو تأديب غيره لتخلفه وإهماله السلام فيسكت •

الفصل الثالث فى الاستئذان وما يتعلق به

قال الله تعالى (واذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم) ^(٢) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها) ^(٣) وعن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الاستئذان ثلاث ، فان أذن لك والا فارجع » •

وعن سهل بن سعد قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : انما جعل الاستئذان من أجل البصر » رواهما البخارى ومسلم • وروى الاستئذان ثلاثا من طرق ، والسنة لمن أراد الاستئذان أن يسلم ثم يستأذن ، فيقوم عند باب البيت بحيث لا ينظر الى من فى داخله ، ثم يقول : السلام عليكم

(١) يستعملون فى ديارنا المصرية لمن يكون بين يدي المزين أو الحلاق نعيما وكذلك عند الخروج من الحمام ، ويقولون لقاضى الحاجة : شفيتم وللمتجشئ : بالصحة وكلها مما يمدونه من العادات ولا يفعلونه قرابة ولا يعزونه الى السنة لاسيما وأنه يشترك فى هذه العادات غير المسلمين (ط) •

(٢) الآية ٥٩ من سورة النور •

(٣) الآية ٢٧ من سورة النور •

أدخل ؟ أو نحو هذا ، فإن لم يجبه أحد قال ذلك ثانيا وثالثا ، فإن لم يجبه أحد انصرف لحديث ربعي بن خراش قال « حدثنا رجل من بني عامر استأذن النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيت فقال : أألج ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخادمه : اخرج الى هذا فعلمه الاستئذان ، فقال له قل : السلام عليكم أدخل ؟ فسمعه الرجل فقال : السلام عليكم أدخل ؟ فأذن له النبي صلى الله عليه وسلم فدخل » رواه أبو داود باسناد صحيح .

وعن كلد - بفتح الكاف واللام - ابن الحنبل ^(١) الصحابي رضي الله عنه قال « أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه ولم أسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ارجع فقل : السلام عليكم أدخل ؟ » رواه أبو داود والترمذي ، وقال : حديث حسن . فهذا الذي ذكرناه من تقديم السلام على الاستئذان هو الصحيح الذي جاءت به الأحاديث ، وذكر صاحب الحاوي ثلاثة أوجه . (أحدها) هذا (والثاني) تقديم الاستئذان على السلام (والثالث) وهو اختياره ان وقعت عين المستأذن على صاحب المنزل قبل دخوله قدم السلام ، وان لم تقع عليه عينه قدم الاستئذان ، واذا استأذن ثلاثا ولم يؤذن له فظن أنه لم يسمع فلم أر لأصحابنا فيه كلاما .

وحكى ابن العربي المالكي فيه ثلاثة مذاهب (أحدها) يعيد الاستئذان (والثاني) لا يعيده (والثالث) ان كان بلفظ الاستئذان الأول لم يعده ، وان كان بغيره أعاده . قال : والأصح أنه لا يعيده بحال ، وهذا ظاهر الحديث ، لكن اذا تأكد ظنه أنهم لم يسمعه بعد المكان أو لغيره . فالظاهر أنه لا بأس بالزيادة ، ويكون الحديث فيمن لم يظن عدم سماعهم ، والسنة لمن استأذن بدق الباب ونحوه فقل له من أنت ، أن يقول : فلان بن فلان أو فلان الفلاني ، أو فلان المعروف بكذا ، أو فلان فقط ، ونحو ذلك من العبارات بحيث يحصل التعريف التام به ، والأولى أن لا يقتصر على قوله أنا أو الخادم ونحو هذا لحديث أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه

(١) كان كلد بن حنبل اخا صفوان بن أمية لأمه وامهما صفية بنت معمر او ابن اخيه في الرضاة على رواية اخرى وحنبل هذا هو الذي قال يوم حنين : بطل سحر ابن أبي كبشة فقال له صفوان فض الله فاك لأن يربني رجل من فريش أحب الى من أن يربني رجل من هوازن . وكان كلد هذا أسود من سودان مكة (ط) .

وسلم حديث الاسراء المشهور ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثم صعد
 بى جبريل الى السماء الدنيا فاستفتح ، فقبل من هذا ؟ فقال : جبريل ، فقبل :
 من معك ؟ قال : محمد ، ثم صعد الى السماء الثانية ، والثالثة ، وسائرهن ،
 ويقال فى باب كل سماء من هذا ؟ فيقول : جبريل » رواه البخارى ومسلم .
 وعن جابر قال : « أتيت النبى صلى الله عليه وسلم فدققت الباب ، فقال :
 من ذا ؟ فقلت : أنا فقال : أنا !! . كأنه كرها » رواه البخارى ومسلم .

ولا بأس أن يصف نفسه بما يعرف به ، إذا لم يعرفه المخاطب بغيره وإن
 تضمن ذلك صورة تبجيل له بأن يكنى نفسه أو يقول : أنا القاضى فلان ، أو
 المفتى أو الشيخ أو الأمير ونحوه للحاجة ، وقد ثبت فى هذا أحاديث كثيرة .
 (منها) عن أبى قتادة ، واسمه الحارث بن ربيع فى حديث الميضاة المشتمل
 على معجزات وعلوم قال (فرفع النبى صلى الله عليه وسلم رأسه فقال : من
 هذا ؟ قلت : أنا أبو قتادة) رواه مسلم . وعن أبى ذر - واسمه جندب بن
 جنادة - قال (خرجت ليلة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشى وحده
 فجعلت أمشى فى ظل القمر ، فالتفت فرأيتنى قال : من هذا ؟ فقلت : أبو ذر)
 رواه البخارى ومسلم . وعن أم هانئ ، واسمها فاختة وقيل : فاطمة وقيل :
 هند قالت (أتيت النبى صلى الله عليه وسلم وهو يغتسل وفاطمة تستره
 فقال : من هذا ؟ فقلت : أنا أم هانئ) رواه البخارى ومسلم .

الفصل الرابع فى تشميت العاطس

يقال بالشين المعجمة والمهمله وسبق بيانه قريبا حيث ذكره المصنف عن
 أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال (إن الله يحب
 العطاس ويكره التثاؤب فاذا عطس أحدكم وحمد الله تعالى كان حقا على كل
 مسلم سماعه أن يقول له : يرحمك الله ؛ وأما التثاؤب فانما هو من الشيطان
 فاذا تثاؤب أحدكم فليرده ما استطاع ^(١) فان أحدكم اذا تثاؤب ضحك منه
 الشيطان) رواه البخارى .

(١) يبدو أن التثاؤب وهو رسول الهمود والكسل مما يبغضه الله لأن الله يبغض الكسل
 ولا يحب الكسالى ، فمن لم يؤذن فى المسلمين : حتى على النشاط والحركة والفلاح من لى
 بمن ينمى عليهم خمولهم وتعودهم عن اللحاق بأمر الأرض فى أسباب القوة المادية والعلوم التى تملئ =

قال العلماء : معناه أن سبب العطاس محمود ، وهو خفة البدن التي تكون قلقة الأخلاط ، وتخفيف الغذاء ، وهو مندوب اليه لأنه يضعف الشهوة ويسهل الطاعة ، والثأوب ضده . وعن أبي هريرة أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (إذا عطس أحدكم فليقل : الحمد لله ، وليقل له أخوه أو صاحبه : يرحمك الله فإذا قال له : يرحمك الله ، فليقل يهديكم الله ويصلح بالكم) رواه البخاري . وعن أنس قال : (عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت أحدهما ، ولم يشمت الآخر ؛ فقال الذي لم يشمت : عطس فلان فشمته ؛ وعطست فلم تشمتني ؛ فقال : هذا حمد الله تعالى وانك لم تحمد الله تعالى) رواه البخاري ومسلم ، وعن أبي موسى الأشعري قال (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا عطس أحدكم فحمد الله فشمتوه ؛ فإن لم يحمد الله فلا تشمتوه) رواه مسلم . وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (حق المسلم خمس رد السلام ؛ وعيادة المريض واتباع الجنائز ؛ واجابة الدعوة ؛ وتشميت العاطس) رواه البخاري ومسلم ، وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله على كل حال ، وليقل أخوه أو صاحبه يرحمك الله ؛ ويقول هو : يهديكم الله ويصلح بالكم) رواه أبو داود وغيره بإسناد صحيح .

واتفق العلماء على أنه مستحب للعاطس أن يقول عقب عطاسه : الحمد لله ، فإن قال : الحمد لله رب العالمين فهو أحسن ؛ فلو قال الحمد لله على كل حال كان أفضل ؛ ويستحب لكل من سمعه أن يقول له يرحمك الله ؛ أو يرحمك الله أو يرحمك ربك ؛ أو يرحمكم الله وأفضله يرحمك الله ؛ ويستحب للعاطس أن يقول له بعد ذلك : يهديكم الله ويصلح بالكم ؛ وكل هذا سنة ليس فيه شيء واجب . قال أصحابنا : والتشميت وهو قوله : يرحمك الله سنة على الكفاية ، إذا قالها بعض الحاضرين أجزا عن الباقي ؛ وإن تركوها كلهم كانوا سواء في ترك السنة وإن قالوها كلهم كانوا سواء في القيام بها ؛ ونيل فضلها ، كما

= كلمة الحق ، وترفع راية الاسلام ، حتى لقد اجتاحت ديارهم فلول ملعونة في جميع الكتب وعلى السنة جميع الرسل من أبناء القردة والخنازير أولئك أخزأهم الله وخذلهم ، وانهض أمة محمد لتنتار منهم ، لتطأهم بالاقدام آمين (ط) .

سبق في ابتداء الجماعة بالسلام وردهم ، هذا الذي ذكرناه من كونه سنة هو مذهبنا ؛ وبه قال الجمهور ؛ وقال بعض أصحاب مالك هو واجب .

قال أصحابنا : وإنما يسن التسميت إذا قال العاطس : الحمد لله فإن لم يحمد الله كره تسميته للحديث السابق ؛ وإذا شمت فالسنة أن يقول له العاطس : يهديكم الله ويصلح بالكم أو يغفر الله لنا ولكم . والأفضل الأول ؛ ولا يلزمه ذلك .

وأقل الحمد والتسميت وجوبه أن يرفع صوته بحيث يسمع صاحبه ، ولو قال العاطس لفظا غير الحمد لله لم يستحق التسميت لظاهر الأحاديث السابقة . ولو عطس في صلاته استحب أن يقول : الحمد لله ويسمع نفسه ؛ ولأصحاب مالك ثلاثة أقوال (أحدها) هذا ، واختاره ابن العربي (والثاني) يحمد في نفسه (والثالث) لا يحمد ؛ قاله سحنون . ودليل مذهبنا الأحاديث العامة .

والسنة أن يضع العاطس يده أو ثوبه أو نحوه على فمه وأن يخفض صوته لحديث أبي هريرة رضى الله عنه قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عطس وضع يده أو ثوبه على فيه وخفض أو غص بها صوته » رواه أبو داود والترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح ، وإذا تكرر العطاس من إنسان متتابعاً فالسنة أن يشمت لكل مرة إلى أن يبلغ ثلاث مرات ، فإن زاد وظهر أنه مزكوم دعا له بالشفاء ، ولو عطس يهودى فالسنة أن يقول ما ثبت عن أبي موسى قال : « كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجون أن يقول لهم : يرحمكم الله فيقول : يهديكم الله ويصلح بالكم » رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح .

الفصل الخامس في المصافحة والمعانقة والتقيل ونحوها وفيه مسائل

(أحدها) المصافحة سنة عند التلاقي للأحاديث الصحيحة ، واجتماع الأئمة عن قتادة قال « قلت لأنس : أكانت المصافحة في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم » رواه البخارى ، وعن كعب بن مالك : (أن طلحة بن عبيد الله قام إليه فصافحه بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم)

رواه البخارى ومسلم وفى سنن أبى داود والترمذى عن البراء قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلمين يتلاقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل أن يتفرقا) وعن أنس قال : (قال رجل : يا رسول الله الرجل منا يلتقى أخاه أو صديقه أينحنى له ؟ قال : لا ، قال أفيلتزمه ويقبله ؟ قال : لا قال : أفياخذ بيده ويصافحه ؟ قال نعم) رواه الترمذى ، وقال حديث حسن وتسن المصافحة عند كل لقاء وأما ما اعتاده الناس من المصافحة بعد صلاتى الصبح والعصر فلا أصل له فى الشرع على هذا الوجه ، ولكن لا بأس به ، فان أصل المصافحة سنة وكونهم خصوصها ببعض الأحوال وفرطوا فى أكثرها لا يخرج ذلك البعض عن كونه مشروعة فيه وقد سبق بيان هذه القاعدة فى آخر صفة الصلاة ، ويستحب مع المصافحة بشاشة الوجه لقوله صلى الله عليه وسلم « لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تلقى أخاك بوجه طليق » رواه مسلم من رواية أبى ذر رضى الله عنه وفيه أحاديث كثيرة ، وينبغى أن يحذر من مصافحة الأمرد والحسن ، فان النظر اليه من غير حاجة حرام على الصحيح المنصوص . وبه قطع المصنف فى أول كتاب النكاح ، وقد قال أصحابنا : كل من حرم النظر اليه حرم مسه . وقد يحل النظر مع تحريم المس ، فانه يحل النظر الى الأجنبية فى البيع والشراء والأخذ والعطاء ونحوها . ولا يجوز مسها فى شيء من ذلك .

(الثانية) يكره حنى الظهر فى كل حال لكل أحد لحديث أنس السابق فى المسألة الأولى « وقوله : أينحنى له ؟ قال : لا » ولا معارض له . ولا تغتر بكثرة من يفعله ممن ينسب الى علم أو صلاح ونحوهما .

(الثالثة) المختار استحباب اكرام الداخل بالقيام له ان كان فيه فضيلة ظاهرة من علم أو صلاح . أو شرف أو ولاية مع صيانة أو له حرمة بولاية أو نحوها ، ويكون هذا القيام للاكرام لا للرياء والاعظام . وعلى هذا استمر عمل السلف للأمة وخلفها . وقد جمعت فى هذا جزءا مستقلا جمعت فيه الأحاديث والآثار وأقوال السلف وأفعالهم الدالة على ما ذكرته . وذكرت فيه ما خالفها وأوضحت الجواب عنها .

(الرابعة) يستحب تقبيل يد الرجل الصالح والزاهد والعالم وتحوهم من

أهل الآخرة • وأما تقبيل يده لغناه ودينه وشوكته ووجاهته عند أهل الدنيا بالدنيا ونحو ذلك فمكروه شديد الكراهة • وقال المتولى : لا يجوز فأشار الى تحريمه • وتقبيل رأسه ورجله كيده • وأما تقبيل خد ولده الصغير وولد قريبه وصديقه وغيره من صغار الأطفال الذكر والأنثى على سبيل الشفقة والرحمة واللفظ فسنة وأما التقبيل بالشهوة فحرام سواء كان في ولده أو في غيره ، بل النظر بالشهوة حرام على الأجنبية والقريب بالاتفاق • ولا يستثنى من تحريم القبلة بشهوة والنظر بشهوة الا زوجته وجاريته •

وأما تقبيل الرجل الميت والقادم من سفره ونحوه فسنة • وكذا معانقة القادم من سفر ونحوه ، وأما المعانقة وتقبيل وجه غير القادم من سفر ونحوه غير الطفل فمكروهان • صرح بكراهتهما البغوى وغيره وهذا الذى ذكرنا فى التقبيل والمعانقة أنه يستحب عند القدوم من سفر ونحوه ومكروه فى غيره هو فى غير الأمر الحسن الوجه • فأما الأمر الحسن فيحرم بكل حال تقبيله سواء قدم من سفر أم لا • والظاهر أن معانقته قريبة من تقبيله • وسواء كان المقبل والمقبل صالحين أو غيرهما • ويستثنى من هذا تقبيل الوالد والوالدة ونحوهما من المحارم على سبيل الشفقة ، ودليل ما ذكرته من هذه المسائل أحاديث كثيرة •

(الأول) عن زارع رضى الله عنه وكان فى وفد عبد القيس قال « فجعلنا تتبادر من رواحنا فنقبل يد النبى صلى الله عليه وسلم ورجله » رواه أبو داود •

(الثانى) عن ابن عمر رضى الله عنهما فى قصة قال : (فدنونا يعنى من النبى صلى الله عليه وسلم فقبلنا يده) رواه أبو داود •

(الثالث) عن أبى هريرة قال (قبل النبى صلى الله عليه وسلم الحسن ابن على رضى الله عنهما وعنده الأقرع بن حابس فقال : ان لى عشرة من الولد ما قبلت منهم أحدا ، فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : من لا يرحم لا يرحم) رواه البخارى ومسلم •

(الرابع) عن عائشة رضى الله عنها قالت (قدم ثاس من الأعراب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : أتقبلون صبيانكم ؟ فقالوا : نعم

قالوا : والله ما نقبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أملك ان كان الله
نزع منكم الرحمة (رواه البخارى ومسلم من طرق بالفاظ •

(الخامس) عن أنس رضى الله عنه قال (أخذ رسول الله صلى الله عليه
وسلم ابنه ابراهيم فقبله وشمه) •

(السادس) عن البراء بن عازب قال : (دخلت مع أبى بكر يعنى الصديق
رضى الله عنه أول ما قدم المدينة ، فإذا عائشة ابنته رضى الله عنها مضطجعة
قد أصابتها حمى فأناها أبو بكر فقال : كيف أنت يا بنية ؟ وقبل خدها) رواه
أبو داود •

(السابع) عن صفوان بن عمار رضى الله عنه قال (قال يهودى لصاحبه :
اذهب بنا الى هذا النبى فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن تسع
آيات بينات وذكر الحديث ، الى قوله : فقبلوا يده ورجله ، وقالوا : نشهد
أنك نبى) رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه بأسانيد صحيحة •

(الثامن) عن عائشة فى حديث وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت
(دخل أبو بكر رضى الله عنه فكشف عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم أكب عليه فقبله ثم بكى) رواه البخارى •

(التاسع) عن عائشة قالت (قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى
الله عليه وسلم فى بيتى فأتاه ففرع الباب فقام اليه النبى صلى الله عليه وسلم
يجر ثوبه فاعتنقه وقبله) رواه الترمذى وقال حديث حسن •

(العاشر) حديث أنس السابق فى المسألة الأولى (الرجل يلتقى أخاه
أو صديقه أينحنى له ؟ قال : لا الخ) وعن اياس بن دغفل قال (رأيت أبا مدرة
قبل خد الحسن بن على رضى الله عنهما) رواه أبو داود بإسناد صحيح ، وعن
ابن عمر (أنه كان يقبل ابنه سالما ويقول : اعجبوا من شيخ يقبل شيخا) وهذه
الأحاديث منزلة على التفصيل السابق •

(الحامسة) تسن زيارة الصالحين وأهل الخير والأقارب والأصدقاء والجيران
وبرهم واکرامهم وصلتهم ، وضبط ذلك يختلف باختلاف أحوالهم ومراتبهم ،
وينبغى أن يكون من زيارتهم على وجه يرتضونه وفى وقت لا يكرهونه ،

والأحاديث فيه كثيرة ، ومن أحسنها حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم « أن رجلا زار أخا له في قرية أخرى فأرصد الله تعالى على مدرجته ملكا فلما أتى عليه ، قال أين تريد ؟ قال : أريد أخا لي في هذه القرية ، قال : هل لك عليه من نعمة تربها ؟ قال : لا ، غير أنني أحبه في الله تعالى ، قال : فإني رسول الله إليك بأن الله تعالى قد أحببك كما أحبته فيه » رواه مسلم والمدرجة الطريق وتربها تحفظها وتراعيها ، وعنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (من عاد مريضا أو زار أخا له في الله تعالى ناداه مناد يان طيب وطاب ممثاك ، وتبوات من الجنة منزلا) رواه الترمذي . ويستحب أن يطلب من صاحبه الصالح أن يزوره ، وأن يزوره أكثر من زيارته ، لحديث ابن عباس قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام : ما يمنحك أن تزورنا أكثر مما تزورنا ؟ فنزلت : وما تنزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا) (١) رواه البخاري .

(السادسة) إذا تشاءب فالسنة أن يردده ما استطاع للحديث الصحيح السابق في فصل العطاس ؛ والسنة أن يضع يده على فيه لحديث أبي سعيد قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تشاءب أحدكم فليمسك ييده على فمه فإن الشيطان يدخل) رواه مسلم ؛ وسواء كان التثاؤب في الصلاة أو خارجها ؛ وقد سبق بيانه في باب ستر العورة .

(السابعة) يستحب اجابة من ناداك بلييك ؛ وأن يقول للوارد عليه : مرحبا أو نحوه وأن يقول لمن أحسن اليه أو فعل خيرا : حفظك الله أو زادك الله خيرا ونحوه ؛ ولا بأس بقوله لرجل جليل في علم أو صلاح ونحوه : جعلني الله فداك . ودلائل هذا كله في الحديث الصحيح مشهورة .

باب الأذكار المستحبة في الليل والنهار وعند الأحوال العارضة

هذا الباب واسع جدا وقد جمعت فيه مجلدا مشتملا على نقائس لا يستغنى عن مثله (فمنها) ماله ذكر في كتب الفقه ؛ وقد ذكره المصنف في

(١) الآية ٦٤ من سورة مريم .

مواطنه . وضمت اليه ما يتعلق به وذلك كأذكار الوضوء والصلاة والأذان والاقامة والجمعة والعيد والكسوف والاستسقاء والجناز والزكاة والمناسك والنكاح وغيرها . (ومنها) ما لا يذكر غالباً في كتب الفقه فأذكر منه ان شاء الله تعالى جملة مختصرة بحذف الأدلة . وهي مقررّة بأدلتها من الأحاديث الصحيحة في كتاب الأذكار : فمن ذلك يستحب الاكثار من الذكر في كل وقت . وحضور مجالس الذكر ويكون الذكر بالقلب وباللسان وبهما . وهو الأفضل ثم القلب .

قال سعيد بن جبير وغيره : كل عامل بطاعة ذاك . وسبق في باب الفصل اجماع العلماء على جواز الذكر غير القرآن للجنب والحائض وغيرهما . ويندب كون الذاكر على أكمل الصفات متخشعاً متطهراً مستقبل القبلة ، خالياً نظيف الثم ، ويحرص على حضور قلبه وتدبر الذكر ولهذا كان المذهب الصحيح المختار أن مد الذاكر قوله : لا اله الا الله أفضل من حذفه لما في المد من التدبر ، ومن كان له وظيفة من الذكر فقاتته ندب له تداركها ، وإذا سلم عليه رد السلام ثم عاد الى الذكر ، وكذا لو عطس عنده انسان فليشمت أو سمع مؤذناً فليجبه أو رأى منكراً فليزله أو مسترشداً فلينصحه ثم يرجع الى الذكر ، وكذا يقطعه اذا غلبه نعاس ونحوه ، ويندب عد التسييح بالأصابع .

(فصل) في الصحيحين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن : سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم) وفي مسلم (أحب الكلام الى الله : سبحان الله وبحمده) وفي مسلم (أحب الكلام الى الله تعالى أربع : سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر لا يضرك بأيهن بدأت) وفيه : (الحمد لله تملأ الميزان ، وسبحان الله والحمد لله تملأان أو تملأ ما بين الأرض والسموات) وفيه الحث على : (سبحان الله وبحمده عدد خلقه ثلاث مرات سبحان الله وبحمده رضاء نفسه ثلاثاً) (سبحان الله وبحمده زنة عرشه ثلاثاً) (سبحان الله وبحمده مداد كلماته ثلاثاً) .

وفي الصحيحين (من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب ،

وكتب له مائة حسنة ، ومحيت عنه مائة سيئة ، وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به الا رجل عمل أكثر منه . ومن قال : سبحان الله وبحمده ، في يوم مائة مرة حطت خطاياها وان كانت مثل زبد البحر) وفي مسلم (قل : لا اله الا الله وحده لا شريك له ، الله أكبر كبيرا ، والحمد لله كثيرا ، سبحان الله رب العالمين ، لا حول ولا قوة الا بالله العزيز الحكيم) وفي الصحيحين (لا حول ولا قوة الا بالله كنز من كنوز الجنة) وفي حسان الترمذي (غراس الجنة : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا اله الا الله ، والله أكبر) وفيه (من قال : سبحان الله وبحمده غرست له نخلة في الجنة) وفي حسانه (لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله تعالى) وفي البخاري (مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكره مثل الحي والميت) .

(فصل) السنة أن يذكر الله تعالى اذا استيقظ من نومه وأن يقول : الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور . وأن يقول اذا لبس ثوبا : اللهم اني أسألك خيره وخير ما هو له ، وأعوذ بك من شره وشر ما هو له ، الحمد لله الذي كسانى هذا ورزقنيه من غير حول منى ولا قوة . واذا لبس جديدا قال : اللهم أنت كسوتيه ، أسألك خيره وخير ما صنع له ، وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له ، وأن يقال للابس الجديد : أبل وأخلق . وأيضا : البس جديدا وعش حميدا ومت شهيدا . واذا خرج من بيته قال : بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم اني أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أذل أو أذل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو أجهل أو يجهل على . واذا دخل بيته قال : باسم الله ، وسلم كما سبق في السلام وقال : اللهم اني أسألك خير المولج وخير المخرج ، بسم الله ربنا ولجنا وباسم الله خرجنا ، وعلى الله توكلنا . واذا استيقظ في الليل وخرج من بيته نظر الى السماء وقرأ آخر آل عمران (ان في خلق السموات والأرض) الآيات .

ويقول عند الصباح والمساء : اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أبوء لك بنعمتك وأبوء لك بذنبي فاغفر لى فانه لا يغفر الذنوب الا أنت ، أعوذ بك من شر ما صنعت . وأيضا سبحان الله وبحمده مائة مرة ، وأيضا قل هو الله أحد والمعوذتين ، ثلاث مرات .

وأيضا : اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا ، وبك نحيا وبك نموت ، واليك
التشور . وأيضا : باسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ فى الأرض ولا فى
السماء وهو السميع البصير . ثلاث مرات . وأيضا : اللهم فاطر السموات
والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شئ ومليكه ، أشهد أن لا اله الا
أنت أعوذ بك من شر نفسى وشر الشيطان وشركه ، روى — بكسر الشين مع
اسكان الراء وروى بفتحهما ، وأيضا عند المساء : أعوذ بكلمات الله التامات
من شر ما خلق ثلاث مرات . وأيضا رضيت بالله ربا وبالإسلام ديننا وبمحمد
صلى الله عليه وسلم نبيا رسولا . وفى الصباح والمساء أحاديث كثيرة غير
هذه . ويندب قبل صلاة الصبح يوم الجمعة : (استغفر الله الذى لا اله الا
هو الحى القيوم وأتوب اليه) ثلاث مرات ويندب كثرة الذكر بالعشى . وهو
ما بين زوال الشمس وغروبها وأن يقول بعد صلاة الوتر : سبحان المالك
القدوس ثلاث مرات . وأيضا : (اللهم انى أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ
بمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت
على نفسك) .

وأن يقول عند الاضطجاع للنوم : باسمك اللهم أحيا وأموت وأن يكبر
ثلاثا وثلاثين تكبيرة . ويسبح أربعا وثلاثين ، ويحمد ثلاثا وثلاثين . وأيضا :
باسمك ربى وضعت جنبي وبك أرفعه ، ان أمسكت نفسى فارحمها وان أرسلتها
فاحفظها بما تحفظ به الصالحين . وأن ينفث فى كفيه ويقرأ : قل هو الله أحد
والمعوذتين ، ويمسح بهما رأسه ووجهه . وما استطاع من جسده ، وأن يقرأ
آية الكرسي والآيتين آخر سورة البقرة : آمن الرسول الى آخرها ، وأيضا :
اللهم قنى عذابك يوم تبعث عبادك . وأيضا : اللهم رب السموات ورب
الأرض ورب العرش العظيم ، ورب كل شئ ، فالق الحب والنوى منزل
التوراة والانجيل والقرآن ، أعوذ بك من ذى شر ، أنت آخذ بناصيته ،
أنت الأول فليس قبلك شئ ، وأنت الآخر فليس بعدك شئ ، وأنت الظاهر
فليس قبلك شئ ^(١) ، وأنت الباطن فليس دونك شئ اقض عنا الدين وأغننا
من الفقر . وأيضا : اللهم انى أسألك العافية ، أستغفر الله الذى لا اله الا

(١) وكذا فى شوق والاولى ان يقول : (وانت الظاهر فليس فوقك شئ) (ط) .

هو الحى القيوم وأتوب اليه • وأيضا : الحمد لله الذى أطعمنا وأسقانا ^(١) وكسانا وآوانا فكم ممن لا كافي له ولا مؤوى ^(٢) ، وليكن من آخره : اللهم أسلمت نفسى اليك ، وفوضت أمرى اليك وألجأت ظهرى اليك ، رهبة ورغبة اليك ، لا ملجأ ولا منجا منك الا اليك ، آمنت بكتابك الذى أنزلت • ونيك الذى أرسلت • ويكره أن يضطجع بلا ذكر •

واذا استيقظ من الليل فليقل : لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شىء قدير ، والحمد لله وسبحان الله ، والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله ، ثم يدعو • واذا فزع فى منامه أو غيره قال : أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون • واذا رأى فى منامه ما يحب فليحمد الله ويحدث بها من يحب ولا يحدث من لا يحب • واذا رأى ما يكره فليستعذ بالله من شرها ومن الشيطان ثلاث مرات ولينقل على يساره ثلاثا ، ويتحول عن جنبه الى الآخر ولا يحدث بها أحدا فانها لا تضره • واذا قصت عليه رؤيا قال : خيرا رأيت وخيرا يكون ، وليكثر من الذكر والدعاء والاستغفار فى النصف الثانى من الليل والثلث الأخير أكد والاستغفار بالأسحار أكد •

(فصل) يسن عند الكرب والأمور المهمة دعاء الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم ، لا اله الا الله رب العرش العظيم ، لا اله الا الله رب السموات ورب الأرض رب العرش الكريم • وأيضا : يا حى يا قيوم برحمتك أستغيث وأيضا : اللهم رحمتك أرجو فلا تكلنى الى نفسى طرفة عين وأصلح لى شأنى كله لا اله الا أنت • ويندب فى كل موطن : اللهم آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، وأيضا آية الكرسي وآخر البقرة • واذا خاف سلطانا أو غيره قال : اللهم انى أعوذ بك من شرورهم وأجعلك فى تحورهم • واذا عرض له شيطان فليستعذ بالله منه وليقرأ ما تيسر من القرآن ، واذا أصابه شىء فليقل : قدر الله وماشاء الله فعل ، وليقل لدفع الآفات : ما شاء الله لا قوة الا بالله • وعند المصيبة : انا لله وانا اليه راجعون ، وعند النعمة :

(١) أسقى من الرباعى ورد فى الكتاب العزيز فى قوله تعالى : « نسقيهم سما فى بطونه » كما ورد فى الثلاثى فى قوله تعالى : « وسقاهم ربهم شرابا طهورا » (ط) •
(٢) لعل فى العبارة استثناء محذوف كقوله (ألا انت) (ط) •

نحمد الله ونشكره • وإذا كان عليه دين فليقل : اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عن سواك • وإذا بلى بالوحشة فليقل : أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين ، وأن يحضرون • وإذا بلى بالوسوسة فليستعذ بالله من الشيطان ولينته عن الاستمرار فيها ، وإن كان توسوسه في الأحرام بالصلاة تعوذ بالله منه ، وتقل عن يساره ثلاثا ويقول : لا اله الا الله ويكررها • ويقرأ على المعتوه والملدوغ ونحوهما فاتحة الكتاب وإذا أراد تعويذ صبي ونحوه قال : أعيذك بكلمات الله التامات من كل شيطان وهامة ، ومن كل عين لامة •

(فصل) ويستحب الدعاء للمريض ، وسنذكر جملة من الأدعية المسنونة في كتاب الجنائز حيث ذكرها المصنف ان شاء الله تعالى • ويستحب السؤال عن المريض وأن يطيب نفس المريض وينشطه ، وأن يثنى عليه بما يحسن ظنه بربه سبحانه وتعالى ، وأن يطلب الدعاء من المريض ، وسيأتي باقي أدبه في الجنائز وأذكارها وما يتعلق بها في كتابها ، وما يتعلق بالزكاة والصوم والحج والنكاح في أبوابها ، وما يتعلق بالأسماء والكنى والألقاب ونحوها في باب العقيدة حيث ذكره المصنف ، وما يتعلق بالأكل والشرب في باب الوليمة ، وما يتعلق بالجهاد والسفر ونحوهما في كتاب السير ، حيث ذكر المصنف أصولها ان شاء الله تعالى •

(فصل في المدح في الوجه)

جاءت أحاديث بالنهاي عنه وأحاديث كثيرة في الصحيحين بإباحته • قال العلماء : طريق الجمع بينها أنه ان كان عند الممدوح كمال ايمان وحسن يقين ومعرفة تامة ورياضة نفس بحيث لا يغتر بذلك ولا تلعب به نفسه فلا كراهة فيه ، وان خيف شيء من هذه الأمور كره مدحه كراهة شديدة •

وأما ذكر الانسان محاسن نفسه فان كان للارتفاع والافتخار والتميز على الأقران فمذموم ، وان كان فيه مصلحة دينية بأن يكون أمرا بالمعروف أو ناهيا عن المنكر أو ناصحا أو مشيرا بمصلحة أو معلما أو مؤدبا أو مصلحا بين اثنين أو دافعا عن نفسه ضررا ونحو ذلك فذكر محاسنه ، ناويا بذلك أن

يكون هذا أقرب الى قبول قوله واعتماد مايقوله ، وأنى لكم ناصح ، وأن هذا الكلام لا تجدونه عند غيرى ، فاحتفظوا به ونحو ذلك ، فليس هذا مكروها بل هو محبوب ، وقد جاءت فيه أحاديث كثيرة صحيحة أوضحتها فى كتاب الأذكار .

(فصل) يستحب اذا سمع صياح الديك أن يدعو ، واذا سمع نهيق الحمار ونباح الكلب أن يستعيز بالله من الشيطان ، واذا رأى الحريق أن يكبر ، واذا أراد القيام من المجلس أن يقول قبل قيامه : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك . وأن يدعو لنفسه وجلسائه ، ويكره مفارقة المجلس من غير ذكر الله تعالى . واذا غضب استعاذ من الشيطان وتوضأ . واذا أحب رجلا لله أعلمه بذلك وسأله عن اسمه ونسبه وليقل المحبوب : أحبك الذى أحببتنى له ، وأن يقول اذا دخل السوق : لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شىء قدير ، ويقرأ آية الكرسى عند الحجامه ، واذا طنت أذنه صلى على النبى صلى الله عليه وسلم وقال : ذكر الله بخير من ذكرنى ، واذا خدرت رجله ذكر من يحبه ، وله الدعاء على من ظلمه ، والصبر أفضل ، ويتبرأ من المبتدعة ونحوهم .

واذا شرع فى ازالة منكر فليقرأ (جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا . جاء الحق وما يبدىء الباطل وما يعيد) واذا عثرت دابته أو غيرها قال : باسم الله . وأن يدعو لمن صنع اليه من الناس معروفا ، وأن يقول : جزاك الله خيرا واذا رأى الباكورة من الثمر قال : اللهم بارك لنا فى ثمرنا ، وبارك لنا فى مدينتنا ، وبارك لنا فى مكيالنا . ويسن التعاون على البر والتقوى والدلالة على الخير . واذا سئل علما ليس عنده ويعلمه عند غيره فليدله عليه ، واذا دعى لحكم الله تعالى فليقل : سمعنا وأطعنا . واذا قيل له : اتق الله ونحوه من الألفاظ فليقل : سمعنا وأطعنا وليعرض عن الجاهلين ما لم يكن فى الاعراض مفسدة .

ويستحب الوفاء بالوعد والمسارة به ، واذا رأى شيئا فأعجبه وأصابه بالعين فليبرك عليه ، وهو الدعاء له بالبركة ، واذا رأى شيئا يكرهه فليقل :

اللهم لا يأتى بالحسنات الا أنت ، ولا يذهب بالسيئات الا أنت ؛ ولا حول ولا قوة الا بالله . ويستحب طيب الكلام وبيانه وإيضاحه للمخاطب ، وخفض الجناح للمؤمنين ، ولا بأس بالمزاح بحق ولكن لا يكثُر منه ، فأما الإفراط فيه أو الإكثار منه فمذمومان . ويسن الشفاعة في الطاعة والمباح ، ويحرم في الحدود وفي الحرام ، ويستحب التبشير والتهنئة ويجوز التعجب بلفظ التسبيح والتهليل ونحوهما لقوله صلى الله عليه وسلم « سبحان الله ان المؤمن لا ينجس ؛ سبحان الله ، تطهرى بها » والله أعلم .

فصل في جملة من الأدعية الثابتة في الأحاديث الصحيحة مختصرة

اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ؛ اللهم انى أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى ، اللهم اغفر لى وارحمنى واهدنى وعافنى وارزقنى . اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك ، اللهم أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء ، وسوء القضاء ، وشماتة الأعداء ؛ اللهم انى أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهرم والبخل ؛ وأعوذ بك من عذاب القبر ؛ وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات ؛ وخلع الدين وغلبة الرجال ؛ اللهم انى ظلمت نفسى ظلما كثيرا كبيرا ؛ وانه لا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لى مغفرة من عندك ؛ وارحمنى انك أنت الغفور الرحيم ، اللهم اغفر لى خطيئتى واسرافى فى أمرى وما أنت أعلم به منى ، اللهم اغفر لى جدى وهزلى وخطئى وعمدى ، وكل ذلك عندى ، اللهم اغفر لى ما قدمت وما أخرت ؛ وما أسررت ؛ وما أنت أعلم به منى ؛ أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شىء قدير ؛ اللهم انى أعوذ بك من شر ما عملت وشر ما لم أعمل ؛ اللهم انى أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وفجاءة نعمتك وجميع سخطك ؛ اللهم آت نفسى تقواها وزكها أنت خير من زكاها ؛ أنت وليها ومولاها اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع ؛ ومن قلب لا يخشع ؛ ومن نفس لا تشبع ؛ ومن دعوة لا يستجاب لها .

اللهم انى أسألك الهدى والسداد ، اللهم أصلح لى دينى الذى هو عصمة أمرى ؛ وأصلح لى دنياى التى فيها معاشى ؛ وأصلح لى آخرتى التى فيها معادى ؛ واجعل الحياة زيادة لى فى كل خير ، والموت راحة لى من كل

شر ، اللهم انى أعوذ بك من شر الغنى والفقر ، اللهم انى أعوذ بك من منكرات الأخلاق والأعمال والأهواء ، وسىء الاسقام ، ومن شر سمعى وبصرى ، ومن شر لسانى ومن شر قلبى ، ومن الخيانة فانها بئست البطانة ، اللهم اكفى بحلالك عن حرامك ، وأغننى بفضلك عمن سواك ، يا مثبت القلوب ثبت قلبى على دينك ، اللهم انى أسألك العافية فى الدنيا والآخرة ، اللهم انى أسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك ، والسلامة من كل اثم ، والغنىمة من كل بر ، والفوز بالجنة والنجاة من النار .

وهذا الباب واسع وفيما أشرت اليه كفاية . ومن آداب الدعاء كونه فى الأوقات والأماكن والأحوال الشريفة واستقبال القبلة ورفع يديه ومسح وجهه بعد فراغه . وخفض الصوت بين الجهر والمخافتة ، وأن لا يتكلف السجع ، ولا بأس بدعاء مسجوع كان يحفظه ، وكونه خاشعا متواضعا ، متضرعا متذللا راغبا راھبا ، وأن يكرره ثلاثا ولا يستعجل الاجابة . وأن يكون مطعمه وملبسه حلالا ، وأن يحمد الله تعالى ، ويصلى ويسلم على النبى صلى الله عليه وسلم فى أوله وآخره ، ويستحب الدعاء بظهر الغيب للأهل والأصحاب وغيرهم . وطلب الدعاء من أهل الخير . ويكره أن يدعو لنفسه وولده وخادمه وماله ونحوها . ويسن الاكثار من الاستغفار . وفى صحيح البخارى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : سيد الاستغفار أن يقول العبد « اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت وأبوء لك بنعمتك على ، وأبوء بذنبى فاغفر لى ، فانه لا يغفر الذنوب الا أنت » هذا آخر ما قصده من مختصر الأذكار .

وأما ما يتعلق بالألفاظ المنهى عنها كالكذب والغيبة والسب وغيرها فسادكرها مبسوطه فى آخر كتاب القذف (١) ان شاء الله تعالى .

(تم الجزء الرابع ويليه الجزء الخامس وأوله)

باب صلاة العيدين

(١) بسطناها والحمد لله بقلدر ما جانا الله من توفيقه (ط) .

فهارس الجزء الرابع
من المجموع شرح المذهب

أولاً : الآيات القرآنية

ثانياً : الأحاديث والآثار والأخبار

ثالثاً : الأشعار الاستشهادية

رابعاً : الأعلام

خامساً : الأحكام

أولا - الآيات القرآنية

الصفحة

الآية

١٤	ادخلوها بسلام آمنين
	إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله
٤١٥-٣٨٢-٣٦٦-٣٤٨	وذروا البيع
٤٦٣-٤٥٩	اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام
١٢	استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم
	افغير دين الله يبغون وله اسلم من في السموات والأرض
٢٧٩	طوعا وكرها واليه ترجعون
١٤٢	اقتربت الساعة
٤١٣	ان اكرمكم عند الله اتقاكم
٤٨٣	انا لله وانا اليه راجعون
٤٥٨	ان الله وملائكته يصلون على النبي
٤٦١	ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها
	ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر
٢٢١	فلا جناح عليه أن يطوف بهما
٤٨١	ان في خلق السموات والأرض
١٤٩	انما يعمر مساجد الله من آمن بالله
١٥	اياك نعبد واياك نستعين
١٦٧	بجانب الغربي
٤٨٥	جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا
٤٨٥	جاء الحق وما يبدىء الباطل وما يعيد
١٧	حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين
٢٧٦	خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين
	ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
٤٨٦-٤٨٣	وقنا عذاب النار
	فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحية من عند
٤٧٠-٤٥٩	الله مباركة طيبة
١١٨	فاذا قضيت الصلاة
١١٨	فاذا قضيت مناسككم
٣١٩-٣١١-٢٩١	فان خفتم فرجالا أو ركبانا

فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين	٣٠٥
وينذروا قومهم إذا رجعوا اليهم	٢٢٥
فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لاثم	٢٦٨
قل هو الله أحد	٢٦٨
قل يا أيها الكافرون	٢٦٨
لا يلاف قريش أيلافهم	٢٨٥
لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة	٢٢١
ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً	٢٢١
ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم	٤٨٢
نسفيكم مما في بطونه	٤٠٣
هل أتاك حديث الفاشية	
وإذا بلغ الأطفال منك الحلم فليستأذنوا كما استأذن	٤٧١
الذين من قبلهم	٤٦٨-٤٦٢-٤٥٩
وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها	٢٢٥-٢٢١-٢٠٩
وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتكم أن يفتنكم الذين كفروا	٣٩٥
وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا	
وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم	٣١١-٣٠٩-٣٠٥-٢٨٩-٢٨٧
والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب النار	٤٨٣
وسقاهم ربهم شراباً طهوراً	٢٦٥
وشاورهم في الأمر	١٦٧
ولدار الآخرة	٢٧٦
ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور	٢٨٤
وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها	٣٥
وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين	٢٦٨
وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين	١٠٠-٤٥٢
وما جعل عليكم في الدين من حرج	٤٢٠
وما لها من فروج	٤٧٩
وما ننزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا	
ولا جناح عليكم أن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم	٣١١-٣١٠-٤٠٩
ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء	٢٢١

- ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ١٢٥
- ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ٤٢١
- لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ٢٢١
- يا أيها الرسول ٣٨٨
- يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستئسوا وتسلموا على أهلها ٤٧١
- يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون .. ٢٦٥
- يا يحيى خذ الكتاب بقوة ١٤

ثانياً - الأحاديث والأخبار والآثار

- أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل أعمى فقال :
يا رسول الله ليس لى قائد يقودنى إلى المسجد فسأل رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يرخص له فيصلى فى بيته
فرخص له فلما ولى دعاه فقال له : هل تسمع النداء ؟ قال :
نعم قال : فأجب ٨٧
- أتانا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرأى رجلاً
شعثاً قد تمزق شعره فقال : أما كان هذا يجد ما يسكن به
شعره ، ورأى رجلاً عليه ثياب وسخة فقال : أما كان هذا
يجد ماء يغسل به ثوبه ٣٤٣
- أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنا وصاحب لى
فلما أردنا الاقفال من عنده قال لنا : اذا حضرت الصلاة فأذنا
ثم اقيما وليؤمكما أكبركما ٩٢
- أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فدققت الباب
فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : ارجع فقل السلام
عليكم أأدخل ؟؟ ٤٧٢
- أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فدققت الباب
فقال : من ذا ؟ فقلت : أنا فقال : أنا ؟! كأنه كرهها ٤٧٣
- أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى رهط فبايعناه وان
قميصه لمطلق ثم أدخلت يدى فى جيب القميص فنسيت
الخاتم فقال عروة : فما رأيت معاوية ولا ابنه الا مطلقى
أزرارهما فى شتاء ولا حر ٣٤٣
- أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم الفتح وهو
يفتسل وفاطمة تستره فسلمت عليه ٤٦٧-٤٧٣
- أتينا النبي صلى الله عليه وآله وسلم ونحن شبيبة
متقاربون فأقمنا عنده عشرين ليلة ، وكان رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم رحيماً رفيقاً فظننا اننا اشتقنا أهلنا فسالنا
عمن تركنا من أهلنا فأخبرنا فقال : ارجعوا الى أهليكم
فأقيموا فيهم وعلموهم ومروهم فاذا حضرت الصلاة
فليؤذن لكم أحدكم ثم ليؤمكم أكبركم ٨٩
- الاثنان فما فوقهما جماعة ٩١
- احرم ابو بكره رضى الله عنه خلف الصف وركع ثم مشى

- الى الصف فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم زادك
الله حرصاً ولا تعد ١٨٨
أخذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم حريراً فجعله في
يمينه وأخذ ذهباً فجعله في شماله ثم قال : ان هذين حرام
على ذكور أمتي حل لائناهم ٣٢١-٣٢٥-٣٢٦-٣٢٨-٣٢٩
أخذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابنه إبراهيم فقبله
وشمه ٤٧٨
أخذت نمطاً فسترته على الباب فلما قدم النبي صلى
الله عليه وآله وسلم فرأى النمط عرفت الكراهية في وجهه
فجذبه حتى هبله أو قطعه وقال : ان الله لم يأمرنا أن نكسو
الحجارة والطين ٣٣٩
إذا أتيتم الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون ٤١٥-٤١٨
إذا أتيتم الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون ولكن أتوها
وأنتم تمشون ، فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأقضوا ٤١٥
إذا استأذنكم نساؤكم بالليل الى المسجد فاذنوا لهن . ٩٤
وإذا أمرتكم بأمر فافعلوا منه ما استطعتم ٢٠٣-٤٣٦
إذا تشاءب أحدكم وهو في الصلاة فليرده ما استطاع فان
الشیطان يدخل ٣٢-٤٧٩
إذا تشاءب أحدكم وهو في الصلاة فليرد ما استطاع فان
أحدكم إذا قال : هاها ضحك الشيطان منه ٣١
إذا ثوب بالصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون ، وأتوها
وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا ، فان
أحدكم إذا كان يمد الى الصلاة فهو في صلاة ٣٨
إذا جاء أحدكم والامام يخطب فليصل ركعتين ٤٢٧
إذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء ٢٤٩
إذا خرج ثلاثة في سفر فلو مروا أحدهم ٢٧٢
إذا خطب الامام فلا صلاة ولا كلام ٤٢٩
إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين ٨٠-٤٢٨
إذا رأيتم الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له بالایمان ١٤٩
إذا زالت الشمس وهو في المنزل قدم العصر ٢٥٣
إذا سافرت في الخصب فأعطوا الإبل حظها من الأرض ،
وإذا سافرت في الجذب فأسرعوا عليها السير ، وبادروا بها
تقيها ، وإذا عرستم فاجتنبوا الطريق فانها طرق للدواب
ومأوى البوام بالليل ٢٧٤-٢٨١
إذا سلم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
على أيقاظ عندهم نيام خفض صوته بحيث يسمعه الأيقاظ

- ولا يستيقظ النيام ٤٦٠
- إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا : وعليكم .. ٤٦٨
- إذا سلم عليكم اليهود فانما يقول أحدهم السام عليك
- فقل : وعليك ٤٦٨
- إذا اشتد الزحام فليسجد أحدكم على ظهر أخيه .. ٤٣٣
- إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدركم صلى ؟ اثلاثاً أم
- أربعاً ، فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ، ثم يسجد
- سجدتين قبل أن يسلم ، فإن صلى خمسين شفعن له
- صلاته ، وإن كان صلى أتماماً لأربع كانتا ترغيماً للشيطان ٣٩ - ٤١
- إذا شهدت أحدكم المسجد فلا تمس طيباً .. ٩٤
- إذا صلى أحدكم للناس فليخفف فإن فيهم السقيم
- والضعيف والكبير ١٢٧-١٢٤
- (وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا
- من الصلاة أن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ، قال ثعلبة بن
- أمية : قلت لعمر رضى الله عنه : فليس عليكم جناح أن
- تقصروا من الصلاة أن خفتم ، وقد أمن الناس ، قال عمر :
- عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
- وقال : صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته ٢٠٩
- إذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرقن أهله ليلاً .. ٢٨٢
- إذا عجل عليه السفر يؤخر الظهر الى وقت العصر ،
- ويؤخر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء حين يغيب
- الشفق ٢٥١
- إذا عرستم فاجتنبوا الطريق فانها طرق للدواب ومأوى
- الهوام بالليل ٢٧٤-٢٨١
- إذا عطس أحدكم فليقل : الحمد لله ، وليقل له أخوه أو
- صاحبه : يرحمك الله ، فإذا قال له : يرحمك الله ، فليقل :
- يهديكم الله ويصلح بالكم ٤٧٤
- إذا تقولت بكم الفيلان فنادوا بالأذان .. ٨٢٩
- إذا قدم أحدكم من سفره فليهد الى أهله ، وليطرفهم
- ولو كانت حجارة ٢٨٢
- إذا قضى أحدكم حجه فليعجل الرحلة الى أهله فانه
- أعظم لأجره ٢٨٢
- إذا انطلق شسع نعل أحدكم فلا يمشى في الأخرى حتى
- يصلحها ٣٦٢

- إذا قام أحدكم في صلاته أو قلس فليصرف وليتوضأ
 ١٨ ٤
- إذا قام أحدكم من الركعتين فلم يستتم قائماً فليجلس
 فان استتم قائماً فلا يجلس ويسجد سجدين .. ٤٩
- إذا قام أحدكم من مجلسه فهو أحق به .. ٤١٩
- إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها وانتم تسعون ولكن اتوها
 وانتم تمشون ، وعليكم السكينة والوقار فما ادركنم فصلوا
 وما فاتكم فاتموا .. ٧٤-١٠١-١١٨-١١٨-٤١٨-٤١٨
- إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة .. ١٧١-١٠٨
- إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب
 فقد لغوت .. ٣٩٥
- إذا كان الخوف أكثر من ذلك صلى راكباً وقائماً
 يومئذ أيام .. ٣١١
- إذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أقرؤهم لكتاب الله عز وجل فان
 كانوا في القراءة سواء فأكبرهم سناً ، فان كانوا في السن
 سواء فأحسنهم وجهاً .. ١٧٨
- إذا لقي أحدكم أخاه فليسلم عليه ، فان حال بينهما
 شجرة أو جدار أو حجر ثم لقيه فليسلم عليه .. ٤٦٥
- إذا لم يدر أحدكم كم صلى فليسجد سجدتين .. ٣٩
- إذا مرض العبد أو سافر كتب له ما كان يعمل صحيحاً
 مقيماً .. ٢٠١
- إذا نابكم شيء في الصلاة فليسبح الرجال وليصفق النساء
 ١٧-١٣
- إذا نودي بالأذان ادبر الشيطان له ضراط حتى
 لا يسمع الأذان فإذا قضي الأذان اقبل فاذا ثوب بها ادبر ،
 فإذا قضي التثويب اقبل يخطر بين المرء ونفسه يقول : اذكر
 كذا ، اذكر كذا لما لم يكن يذكر حتى يظل الرجل لا يدرى
 كم صلى فإذا لم يدر أحدكم كم صلى فليسجد سجدتين
 وهو جالس .. ٣٩
- إذا نكس أحدكم في مجلسه يوم الجمعة فليتحول
 الى غيره .. ٤١٩
- إذا انتهى أحدكم الى المجلس فليسلم ، فإذا أراد ان
 يقوم فليسلم فليست الأولى بأحق من الأخرى .. ٤٦٦
- إذا توضأ أحدكم فأحسن وضوءه ثم خرج عامداً الى
 المسجد فلا يشبكن يده فانه في الصلاة .. ٤١٨
- استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن

- وقال : لا تنسنا يا أخى من دعائك فقال كلمة ما يسرنى أن
 لى بها الدنيا ٢٦٩
- أراد بنو سلمة أن ينتقلوا الى قرب المسجد فبلغ ذلك
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أنه بلغنى أنكم تريدون
 أن تنتقلوا قرب المسجد ؟ قالوا : نعم يا رسول الله وقد أردنا
 ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :
- يا بنى سلمة دياركم تكتب آثاركم ٩٠
- أزره المسلم الى نصف الساق ، ولا حرج أو لا جناح
 فيما بينه وبين الكعبين ، ما كان أسفل الكعبين فهو فى النار
- أفتان أنت يا معاذ ؟ ! ١٢٧
- ألا أخبركم عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان صلى الله عليه وسلم : إذا زالت الشمس وهو فى المنزل
 قدم العصر الى وقت الظهر ، ويجمع بينهما فى الزوال
- ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به
 الدرجات ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : اسباغ الوضوء
 على المكاره وكثرة الخطى الى المساجد ، وانتظار الصلاة بعد
 الصلاة ، فذلكم الرباط ٩١
- اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على
 عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت
 وأبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبى فاغفر لى فإنه لا يغفر
 الذنوب الا أنت ٤٨٧-٤٨١
- اللهم أنت كسوتيه ، أسألك خيره وخير ما صنع له ،
 وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له ٤٨١
- اللهم آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا
 عذاب النار ٤٨٦-٤٨٣
- اللهم اليك توجهت وبك اعتصمت ، اللهم اكفنى
 ما همنى وما لا أهتم له ، اللهم زدنى التقوى واغفر لى ذنبى
- اللهم انى أسألك خيره وخير ما هو له وأعوذ بك من شره
 وشر ما هو له الحمد لله الذى كسانى هذا ورزقنيه من غير
 حول منى ولا قوة ٤٨١
- اللهم انى أسألك خير المولج وخير المخرج ، بسم الله
 ربنا ولجنا ، وباسم الله خرجنا ، وعلى الله توكلنا ٤٨١
- اللهم انى أسألك الهدى والسداد ، اللهم أصلح لى دينى
 الذى هو عصمة أمرى وأصلح لى دنياى التى فيها معاشى ،
 وأصلح آخرتى التى فيها معادى ، واجعل الحياة زيادة لى
 فى كل خير والموت راحة لى من كل شر ، اللهم انى أعوذ بك

- من شر الغنى والفقر اللهم انى اعوذ بك من منكرات الاخلاق
والاعمال والاهواء وسوء الاسقام ومن شو سسمى وبصرى
ومن شر لسانى ومن شر قلبى ومن الخيانة فانها بئست
البطانة ، اللهم اكفى بحلالك عن حرامك واغننى بفضلك
عن سواك {٨٦}
- اللهم انى اسألك العافية فى الدنيا والاخرة {٨٧}
- اللهم انى أسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك
والسلامة من كل اثم والغنيمة من كل بر والفوز بالجنة
والنجاة من النار {٨٧}
- اللهم انى أسألك الهدى والتقى والفنى ، اللهم اغفر لى
وارحمنى واهدنى وعافنى وارزقنى {٨٦}
- اللهم انى أسألك العافية ، استغفر الله الذى لا اله الا
هو الحى القيوم واتوب اليه {٨٢}
- اللهم انى ظلمت نفسى ظلما كثيرا كبيرا وانه لا يغفر
الذنوب الا أنت ، فاغفر لى مغفرة من عندك ، وارحمنى انك
انت الغفور الرحيم ، اللهم اغفر لى خطيئتى واسرافى فى
أمرى ، وما أنت أعلم به منى ، اللهم اغفر لى جدى وهزلى
وخطئى وعمدى كل ذلك عندى اللهم اغفر لى ما قدمت
وما أخرت وما أسررت وما أنت أعلم به منى أنت المقدم
وأنت المؤخر وأنت على كل شىء قدير {٨٦}
- اللهم انى اعوذ بك من شرورهم واجعلك فى نحورهم {٨٣}
- اللهم انى اعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهرم
والبخل ، واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة
المحيا والمات وخلع الدين وغلبة الرجال {٨٦}
- اللهم انى اعوذ برضاك من سخطك ، واعوذ بمعافاتك من
عقوبتك واعوذ بك منك لا احصى ثناء عليك أنت كما أئنتت
على نفسك {٨٢}
- اللهم انى اعوذ بك من شر ما عملت وشر ما لم أعمل
ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها {٨٦}
- اللهم انى اعوذ بك من شر ما عملته وشر ما لم أعمل
اللهم انى اعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عاقبتك ، وفجاءة
تقمتك وجميع سخطك ، اللهم آت نفسى تقواها وزكها أنت
خير من زكاها أنت وليها ومولاها {٨٦}
- اللهم بارك لأمتى فى بكورها - وكان بعث جيشاً أو سرية
اللهم بك اصبحنا وبك امسينا وبك نحيا واليك النشور
اللهم بارك لنا فى ثمرنا وبارك لنا فى مدينتنا وبارك لنا

- ٤٨٥ في مكيالنا ..
 اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم
 ورب كل شيء ، فالق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل
 والقرآن ، أعوذ بك من ذي شر أنت آخذ بناصيته ، أنت
 الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت
 الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء ،
 ٤٨٢ اقض عنا الدين وأغننا من الفقر ..
 اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين ،
 ٤٨٣ وأصلح لي شأني كله ، لا إله إلا أنت ..
 اللهم أسلمت نفسي اليك وفوضت أمري اليك ، وألجأت
 ظهري اليك رهبة ورغبة اليك ، لا ملجأ ولا منجا منك إلا
 اليك ، أمنت بكتابك الذي أنزلت وبنبيك الذي أرسلت
 ٤٨٣ اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك ..
 ٤٨٦ اللهم أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء ، وسوء
 القضاء ، وشماتة الأعداء ..
 ٤٨٦ اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج ..
 ٢٨٥ اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة
 رب كل شيء ومليكه ، أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من
 ٤٨٢ شر نفسي وشر الشيطان وشركه ..
 ٤٨٢ اللهم قني عذابك يوم تبعث عبادك ..
 اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عن
 ٤٨٤ سواك ..
 اللهم لا يأتى بالحسنات إلا أنت ، ولا يذهب بالسيئات
 ٤٨٦ إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بالله ..
 ٢٧٥ الله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ..
 أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه قبل الإمام أن يجعل
 ١٢٩ الله رأسه رأس حمار أو يجعل صورته صورة حمار ..
 أما كان هذا يجد ما يسكن به شعره ويرى رجلا عليه
 ٣٤٣ ثياب وسخة فقال : أما كان هذا يجد ماء يفسل به ثوبه ..
 ٩٥ أمتنا أم سلمة في صلاة العصر فقامت بيننا ..
 ١٧٥-١٤٦ يوم القوم أقرؤهم مكتاب الله ..
 يوم القوم أقرؤهم لكتاب الله تعالى وأكثرهم قراءة فإن
 كانت قراءتهم سواء فليؤمهم أقدمهم هجرة ، فإن كانوا في
 ١٧٥ الهجرة سواء فليؤمهم أكبرهم سنا ..
 أمتت على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ١٤٤ وأنا غلام ابن سبع سنين ..

- ٩٥ أمر النبي صلى الله عليه وسلم أم ورقة أن تؤم أهل دارها
أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة
آراب ونهى أن يكف شعره وثوبه ٣٠
أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله
وأن محمداً رسول الله ١٤٩
أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بدفع المار بين يديه ٢٤
أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم الداخل يوم الجمعة
في حال الخطبة بالتحية بعد أن قعد ٨١
أمر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن أبي بكر
أن يعمر أخته عائشة من التنعيم فأردفها وراءه على راحلته ٢٧٤
أمر النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه
أبا بكر رضي الله عنه أن يصلي بالناس فلما دخل في الصلاة
وجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من نفسه خفة فقام
يهادى بين رجلين ورجلاه تخطان في الأرض فجاء فجلس عن
يسار أبي بكر فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
بالناس جالساً وأبو بكر قائماً يقتدى أبو بكر بصلاة النبي
صلى الله عليه وسلم ويقتدى الناس بصلاة أبي بكر ١٦٢-١٦٣
أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الأسودين الحية
والعقرب في الصلاة ٢٥-٢٤
أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بنزع الخفاف
والفراء عن شهداء أحد دون سائر ثيابهم ٣٣٤
أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بسبع :
بعبادة المريض ، واتباع الجنائز ، وتشميت العاطس ، ونصر
الضعيف ، وعون المظلوم ، وإفشاء السلام وإبرار القسم ٤٥٩
أن أحدكم في صلاة ما كان يعمد إلى الصلاة ٤١٨
أن الله إذا استودع شيئاً حفظه ٢٦٩
أن الله تجاوز لأمته ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو
تكلم به ٣٥
أن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب ، فإذا تثاءب
أحدكم فليرده ما استطاع ولا يقل : هاها فأنما ذلكم
الشیطان يضحك منه ٢٢-٤٧٣
أن الله كتب الإحسان على كل شيء ٢٧٢
أن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين ٣٣٩
أن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده ٣٣٧
أن أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله

- صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجوانا من
البحرين ٢٧٢
- فان أحذكم اذا كان يعمد الى الصلاة فهو في صلاة ٢٨ ..
- ان أولى الناس بالله من بدوهم السلام ٤٦٥
- ان أثقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر
ولو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حبوا ، ولقد هممت أن
أمر بالصلاة فتقام ثم أمر رجلا فيصلي بالناس ، ثم انطلق
معى برجال معهم حزم من حطب الى قوم لا يشهدون الصلاة
فأحرق عليهم بيوتهم بالنار ٨٧ - ٨٨
- ان جاء فلم يجد أحداً فليحتلج اليه رجلا من الصف فليقم
معه فما أعظم أجر المحتلج ١٨٩
- ان رجلا زار أخا في قرية أخرى فأرصد الله على
مدرجته ملكاً فلما أتى عليه قال : أين تريد ؟ قال : أريد
أخا لي في هذه القرية قال : هل لك عليه من نعمة تربها ؟
قال : لا غير أنى أحبه في الله تعالى قال : فانى رسول الله
اليك بأن الله تعالى قد أحبك كما أحبته فيه ٤٧٩
- ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى
الاسلام خير ؟ قال : تطعم الطعام وتقرأ السلام على من
عرفت ومن لم تعرف ٤٥٩
- ان رجلا قال : يا رسول الله انى أريد أن أسافر
فاوصنى قال : عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف فلما
ولى الرجل قال : اللهم أطو له البعيد وهون عليه السفر ٢٧٧ ..
- ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أقاموا
برامهرمز تسعة أشهر يقصرون الصلاة ٢٣٩
- ان عائشة وأم سلمة أمتا نساء فقامتا وسطهن ١٨٧
- ان ابن عباس قال لمؤذنه في جمعة يوم ردغ أى طين
وزلق لا تقل : حى على الصلاة ، قل : الصلاة في الرحال
وكانهم أنكروا ذلك فقال : فعل هذا من هو خير منى - يعنى
رسول الله صلى الله عليه وسلم - ان الجمعة عزيزة وانى
كرهت أن أخرجكم تمشون في الطين والدحض ٣٥٦
- ان العبد اذا لمن شيئاً صعدت اللعنة الى السماء فتفلق
أبواب السماء دونها ثم تهبط الى الأرض فتفلق أبوابها دونها
ثم تأخذ يميناً وشمالاً فاذا لم تجد مساعاً رجعت الى الذى
لمن فان كان أهلاً لذلك والا رجعت الى قائلها ٢٧٧ - ٢٧٦
- ان عرفة بن أسعد أصيب أنفه يوم الكلاب فاتخذ أنفاً

- من فضة فأتين عليه فأمره النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ٣٢٦ ان يتخذ أنفا من الذهب
 ان اعظم الناس أجراً في الناس ابعدهم اليها مشياً والذي
 ينتظر الصلاة حتى يصلحها مع الامام اعظم أجراً من الذي
 ٩٠ يصلحها ثم ينام
 ان عمر قرأ يوم الجمعة على المنبر سورة النحل حتى
 ٣٨٦ اذا جاء السجدة نزل فسجد وسجد الناس
 ان كنا لتتكلم في الصلاة على عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يكلم أحدنا صاحبه بحاجته حتى نزلت (حافظوا
 على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين) فأمرنا
 ١٣ بالسكوت ونهينا عن الكلام
 ان لكم في كل جمعة حجة وعمرة ، فالحجة التهجير الى
 الجمعة ، والعمره انتظار العصر بعد الجمعة ٤٥٩
 انما جعل الاستئذان من أجل البصر ٣٧١
 انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا ١٠٢
 انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه ، فاذا كبر
 فكبروا ، واذا ركع فاركعوا ، واذا قال : سمع الله لمن حمده
 فقولوا : اللهم ربنا لك الحمد ، واذا سجد فاسجدوا ولا
 ترفعوا قبله ٦٦ - ١٢٩
 انما الاعمال بالنيات ٢٦٨
 ان معاذاً رضى الله عنه اطلال القراءة فانفرد اعرابى
 وذكر ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم
 ينكر عليه ١٤١
 ان من افضل أيامكم يوم الجمعة فأكثروا من الصلاة
 على فيه فان صلاتكم معروضة على ٤٢٢
 ان مولاة لال الزبير ذهبت بابتة الزبير الى عمر بن
 الخطاب وفي رجلها أجراس فقطعها عمر ثم قال : سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : ان مع كل
 جرس شيطاناً ٣٤٢
 ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين فاتته هو
 واصحابه صلاة الصبح صلاها بهم جماعة ٧٦
 ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ركع بمن معه
 وسجد سجدتين ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل
 فجاءوا فركع النبي صلى الله عليه وسلم بهم ركعة وسجد
 سجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة
 وسجد سجدتين ٢٩٣

- ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاتته ركعتان سنة الظهر
 ٧٩ فقضاها بعد العصر وداوم عليهما بعد العصر
 ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال للذي خطب
 ٣٤١ الواهبة نفسها : اطلب ولو خاتماً من حديد
 ٣٩٣ ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم تكلم في الخطبة
 ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يشاورونه في
 ٢٦٥ أمورهم
 ان النساء كن يصلين خلف رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم في مسجده خلف الرجال ٣٥٠
 ان نسوة كن يصلين في حجرتها بصلاة الامام فقالت :
 لا تصلين بصلاة الامام فانكن دونه في حجاب ١٩٣-٢٠٠
 ان نوى اقامة تسع عشرة يوماً اتم ، وان نوى دونها قصر
 ٢٤٤ انها من حين تقام الصلاة الى الانصراف منها ٤٢٦
 ان هذا الرجل دخل المسجد مع القوم فلما رأى معاذاً
 طول تجوز في صلاته ولحق بنخله يسقيه فلما قضى معاذ
 الصلاة قيل له ذلك قال : انه لمنافق تعجل الصلاة من أجل
 سقى نخله ١٤٣
 ان هذين حرام على ذكور أمتي حل لاناتهم ٣٢١-٣٢٥-٣٢٦-٣٢٨-٣٢٩
 انى رجل ضرير البصر شاسع الدار ولى قائد لا يلزمى
 فهل لى رخصة أن أصلى في بيتى ؟ قال : هل تسمع النداء ؟
 قال : نعم ، قال : لا أجد لك رخصة ٨٨
 انى لأقوم في الصلاة أريد أن أطول فيها فأسمع بكاء
 الصبى فاتجوز في صلاتي كراهة أن أشق على أمه ١٢٥
 اياكم أن تتخذوا ظهور دوابكم منابر فان الله عز وجل
 انما سخرها لكم لتبلفكم الى بلد لم تكونوا بالفيه الا بشق
 الانفس وجعل لكم الأرض فعليها فاقتضوا حاجاتكم ٢٧٣
 اياكم والدخول على النساء فقال رجل من الانصار :
 افرأيت الحمى ؟ قال : الحمى الموت ١٧٤
 اياك والالتفات في الصلاة ، فان الالتفات في الصلاة
 هلكة ، فان كان لابد ففى التطوع لا فى الفريضة ٢٨
 اياها امرأة تقلدت قلادة من ذهب قلدت مثله من النار
 يوم القيامة واياها امرأة جعلت في اذنها خرساً من ذهب جعل
 مثله من النار يوم القيامة ٣٢٨
 اية ساعة يا رسول الله ؟ قال : حين تقام الصلاة
 الى الانصراف ٤٢٥
 باسم الله الذى لا يضر مع اسمه شىء فى الأرض ولا فى
 السماء وهو السميع البصير ٤٨٢

- باسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله ، اللهم
انى أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو
أظلم أو أجهل أو يجهل على ٤٨١
باسمك اللهم وضعت جنبى وبك أرفعه ان امسكت
نفسى فارحمها وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به الصالحين ٤٨٢
باسمك اللهم أحيأ واموت ٤٨٢
وبادروا بها تقيها ، واذا عرستم فاجتنبوا الطريق فانها
طرق للدواب وماوى الهوام بالليل ٢٨١-٢٧٤
بادروا حد الصلاة ١٠١
البصق فى المسجد خطيئة وكفارته دفنه ٣٤- ٣٣
بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حاجة فانطلقت
ثم رجعت فأتيت النبى صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه
فلم يرد على فوقع فى قلبى ما الله أعلمكم به ثم سلمت فلم يرد
على فوقع فى قلبى أشد من المرة الاولى ثم سلمت عليه
فقال : انما منعنى أن ارد عليك انى كنت أصلى ، وكان على
راحلته متوجها الى غير القبلة ٣٦- ١٧
باكروا بالصدقة ٤١٧
وبكر وابتكر ٤١٧
ليبلغ الشاهد منكم الغائب ألا تصلوا بعد الفجر
الا سجدتين ٧٥
بلغنى انكم تريدون أن تنتقلوا اقرب المسجد ؟ قالوا :
نعم يا رسول الله ، وقد أردنا ذلك فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا بنى سلمة دياركم تكتب آثاركم ، دياركم
تكتب آثاركم ٩٠
بت عند خالتي ميمونة رضى الله عنها فقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلى فقامت عن يساره فأخذ بيدي
فأدارنى حتى أقامنى عن يمينه وجاء جبار بن صخر حتى
قام عن يسار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخذ
بأيدينا جميعاً فدفعنا حتى أقامنا خلفه ١٨٣
بعث من النبى صلى الله عليه وآله وسلم بعيراً
فى سفر فلما اتينا المدينة قال : ائت المسجد فصل ركعتين ٢٨٤
بينما أنا أصلى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
صلاة الظهر سلم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين
الركعتين فقال رجل من بنى سليم الخ ١٩
بينما أنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى
الصلاة اذ عطس رجل من القوم فقلت : يرحمك الله

- فحدقنى القوم بأبصارهم فقلت : وائكل أمياه ما بالكم تنظرون الى ؟ ف ضرب القوم بأيديهم على أفخاذهم فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعانى بأبى وامى هو ما رأيت معلماً أحسن تعليماً منه وأنه ما ضربنى ولا كهرنى ، قال : ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هى التسبيح والتكبير وقراءة القرآن
- ٨ - ٩ - ١٨ - ٦٣
- بينما جارية على ناقة عليها بعض متاع القوم اذ بصرت بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وتضايق بهم الجبل فقالت حل اللهم عنها ، قال : فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تصاحبنا ناقة عليها لعنة ٢٧٧
- بينما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى بعض أسفاره وامرأة من الأنصار على ناقة فضجرت فلعلتها فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : خذوا ما عليها ودعوها فانها ملعونة ، قال عمر : فكأنى أراها تمشى فى الناس ما يعرض لها أحد
- بينما النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب يوم الجمعة قام أعرابى فقال : يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا ، فرفع صلى الله عليه وآله وسلم يديه وذكر حديث الاستسقاء ٣٩٦
- بينما عمر بن الخطاب رضى الله عنه يخطب الناس يوم الجمعة اذ دخل عثمان فأعرض عنه عمر فقال : ما بال رجال يتأخرون بعد النداء فقال عثمان : ما ترددت حين سمعت النداء أن توضأت ثم أقبلت فقال عمر : والوضوء أيضاً ألم تسمعوا أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : اذا جاء أحدكم الى المسجد فليفتسل ٤٠٨ - ٤٠٧
- التشاؤب فى الصلاة من الشيطان ، فاذا تشاءب أحدكم فليكظم ما استطاع ٣٢
- ترك ابن عمر غسل الجمعة فى السفر ٤٠٩
- أتموا الصف الأول فما كان من نقص فليكن فى الصف المؤخر ١٢٤ - ١٩٢
- توباً لربنا أو بآ لا يفادر حوباً ٢٨٤
- ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم العبد الأبق حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عنها ساخط وامام قوم وهم له كارهون ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤوسهم شبراً ؛ رجل أم قوماً وهم له كارهون ، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط واخوان متصارمان ١٧٢

- ثلاث دعوات مستجابات لاشك فيهن : دعوة المظلوم
 ٢٧٨ ودعوة المسافر ، ودعوة الوالد على الولد
- ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ينهانا أن نصلى فيهن أو نقبر موتانا : حين تطلع الشمس
 بازغة حتى ترتفع ، وحين يقوم قائم الظهيرة ، وحين تضيف
 ٧٥ الشمس للغروب
- ثلاث من جمعهم فقد جمع الإيمان كله : الانصاف من
 ٤٥٩ نفسك وبذل السلام للعالم والاتفاق من الاقتار
- ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة : من تقدم قوماً وهم له
 كارهون ، ورجل أتى الصلاة دباراً - والديار يأتيها بعد
 ١٧٢ أن تفوته - ورجل اعتبد محرراً
- ثم قال : الحمد لله ثلاث مرات ثم قال : الله أكبر ثلاث
 مرات ثم قال : سبحانك انى ظلمت نفسي فاغفر لى أنه
 لا يغفر الذنوب الا أنت ثم ضحك ققيل : يا أمير المؤمنين
 من أى شيء ضحكت ؟ قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه
 ٢١٧ وسلم فعل كما فعلت
- ثوب بالصلاة - يعنى الصبح - فجعل رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم يصلى ، وهو يلتفت الى الشعب ، كان
 ٢٩ ارسل فارسا الى الشعب من أجل الحرس
- جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : السلام
 عليكم فرد عليه ثم جلس فقال النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم : عشر ثم جاء آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله
 فرد عليه فجلس فقال : عشرون ، ثم جاء آخر فقال :
 السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، فرد عليه وجلس فقال :
 ثلاثون ، ثم أتى آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله
 وبركاته ومفترته ، فقال : أربعون وقال : هكذا تكون
 ٤٦٢ الفضائل
- جاء رجل وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم فقال : من يتصدق على هذا ؟ فقام رجل فصلى معه
 ١٢٨-١٢١-١١٩ جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وعليه خاتم
 من شبه ، قال : ما لى أجد منك ريح الأصنام فطرحة ثم جاء
 آخر وعليه خاتم من حديد فقال : ما لى أرى عليك حلية
 أهل النار ، فطرحة فقال : يا رسول الله من أى شيء
 ٣٤١ اتخذه ؟ فقال : اتخذه من ورق ولا تنمه مثقالا
- جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال :
 يا رسول الله انى أريد سفراً فزودنى فقال : زدك الله

- التقوى وغفر ذنبك فقال : زدنى فقال : ويسر لك الخير
حيثما كنت ٢٦٩
- الجرس مزمار الشيطان ٢٧٢-٢٤٢
- فجعلنا نتبادر من رواحنا فتقبل يد النبي صلى الله
عليه وسلم ورجله ٤٧٧
- جلس يوماً على المنبر وجلسنا حوله ٣٩٧
- اجلس فقد آذيت ٤٢١
- جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة من غير
خوف ولا مطر ، قيل لابن عباس لم فعل ذلك ؟ قال :
أراد أن لا يخرج أمته ٢٦٣-٢٥٩
- أجلى عمر رضى الله عنه اليهود من الحجاز ثم أذن لمن
قدم منهم تاجراً يقيم ثلاثاً ٢٣٩
- الجمعة واجبة على كل قرية ، وإن لم يكن فيها
الا أربعة ٣٧١
- اجتمع يوم جمعة ويوم عيد على عهد ابن الزبير فقال :
عيدان اجتمعا فجمعهما جميعاً فصلاهما ركعتين بكرة لم يزد
عليهما حتى صلى العصر ٣٥٩
- الجمعة على من آواه الليل الى اهله ٣٥٥
- الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا أربعة :
عبد مملوك وامرأة أو صبي أو مريض ٣٤٩
- الجمعة على من سمع النداء ٣٥٢
- أجاز ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للعذر
حجبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يصلى
ركعتين ركعتين ، وسافرت مع أبي بكر فكان يصلى ركعتين
حتى ذهب وسافرت مع عمر فكان يصلى ركعتين حتى ذهب
وسافرت مع عثمان فصلى ركعتين ست سنين ثم أتم بمنى ٢١٨
حدثنا رجل من بنى عامر استأذن النبي صلى الله عليه
وسلم وهو في بيت فقال : أالج ؟ فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لخدمه : أخرج الى هذا فعلمه الاستئذان ،
فقال له : قل : السلام عليكم ادخل ؟ فأذن له النبي
صلى الله عليه وسلم فدخل ٤٧٢
- حدثني أناس أعجبهم الى عمر رضى الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن الصلاة بعد العصر حتى
تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس وحين يقوم
قائم الظهيرة حتى تزول ٤٠٠
- حدثوا الناس بما يعرفون أتحبون أن يكذب الله ورسوله ؟! ٤٠٠

- ١٧٥ حديث عائشة رضى الله عنها في قصة الافك
حق المسلم على المسلم خمس : رد السلام ، وعبادة
المريض ، واتباع الجنائز ، واجابة الدعوة ، وتشميت
٤٧٤ العاطس
- ٤٨١ الحمد لله الذى احيانا بعد ما اماننا واليه النشور
الحمد لله الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ، وانا الى
٢٧١ ربنا لمنقلبون ثم قال : الحمد لله ثلاث مرات الحديث ..
- ٤٨٣ الحمد لله الذى اطعمنا واسقانا وكسانا وآوانا ..
حمل امامة بنت ابي العاص فى الصلاة فكان اذا سجد
وضعها فاذا قام رفعها ٢٤ - ٥٣
- اخبر النبى صلى الله عليه وسلم ان الملائكة يكتبون من
جاء فى الساعة الاولى ، والثانية ، والثالثة ، والرابعة ،
والخامسة والسادسة ٤١٤
- اخبرنى يا نبى الله عن الصلاة قال : صل صلاة الصبح
ثم اقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع فانها
تطلع حين تطلع بين قرنى الشيطان وحينئذ يسجد لها الكفار
خرجت ليلة فاذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يمشى وحده فجعلت امشى فى ظل القمر فالتفت فرأى قال :
٤٧٣ من هذا ؟ فقلت : ابو ذر
- خرجت مع جرير بن عبد الله فى سفر فكان يخدمنى
فقلت له : لا تفعل فقال : انى رايت الانصار تصنع برسول
الله صلى الله عليه وسلم شيئا آليت الا اصحب احدا
منهم الا خدمته قال : وكان جرير اكبر من أنس ٢٨٠
- خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى
عمرة رمضان فأفطر وصمت وقصر وأتممت فقلت :
يارسول الله أفطرت وصمت ، وقصرت وأتممت ، فقال :
٢١٨ أحسنت يا عائشة
- خرجت مع شرحبيل بن السمط الى قرية على رأس
سبعة عشر او ثمانية عشر ميلا فصلى ركعتين فقلت له ،
فقال : رايت عمر صلى بذى الحليفة ركعتين ، فقلت له :
فقال : أفعل كما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل
٢١٣ - ٢١٤ خرج النبى صلى الله عليه وسلم الى ذات الرقاع من
نخل فلقى جمعا من عطفان ٢٩٢
- خرج النبى صلى الله عليه وسلم الى عرفات ومعه أهل
٣٦٨ مكة وهم فى ذلك الموضع مقيمون غير مستوطنين ..

- خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط
مرحل من شعر أسود ٣٣٧
- خرج النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك يوم
الخميس ٢٦٨
- خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر
فسرنا ليلاً فقال رجل من القوم لعامر بن الأكوع : الا تسمعا
من هنالك ، وكان عامر رجلاً شاعراً فنزل يحدو بالقوم
ويقول :
- اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
الى آخر الأبيات فقال صلى الله عليه وآله وسلم : من هذا
السائق ؟ فقالوا : عامر بن الأكوع فقال : رحمه الله .. ٢٧٩
- خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقصر
حتى أتى مكة فأقمنا بها عشرة فلم يزل يقصر حتى رجع
خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : لا تؤمن
المرأة رجلاً ١٥١
- خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : اعلّموا
أن الله تعالى فرض عليكم الجمعة فمن تركها في حياتي
أو بعد موتي وله امام عادل أو جائر استخفافاً أو جحوداً
فلا جمع الله له شمله ولا بارك له في أمره .. ٣٤٨
- خطب النبي صلى الله عليه وسلم الناس وعليه عمامة
سوداء ٤١٠-٤١١
- خطب النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم الجمعة
فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم يقول على أثر ذلك وقد علا
صوته واشتد غضبه واحمرت وجنتاه كأنه منذر جيش
ثم يقول : بعثت أنا والساعة كهاتين وأشار بأصبعيه الوسطى
والتي تلى الإبهام ثم يقول : ان أفضل الحديث كتاب الله وخير
الهدى هدى محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة
من ترك مالا فلورثته ، ومن ترك ديناً أو ضياعاً فالى .. ٣٨٥-٣٨٧-٣٩٦
- خطب وأوجز فقبل له : لو كنت تنفست فقال :
سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول :
قصر خطبة الرجل مئة من فقهه فأطيلوا الصلاة واقصروا
الخطبة ٣٩٦-٣٩٨
- خلق النبي صلى الله عليه وآله وسلم نعليه ووضعهما
الى جانبه ٢٤-٥٣
- استخلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبا بكر
رضي الله عنه مرتين : مرة في مرضه ، ومرة حين ذهب النبي

- صلى الله عليه وسلم ليصلح بين بنى عمرو بن عوف ، وصلى
أبو بكر بالناس فحضر النبي صلى الله عليه وسلم وهو في
أثناء الصلاة فاستأخر أبو بكر واستخلف النبي صلى الله
عليه وآله وسلم ١٣٨
- استخلف مروان أبا هريرة على المدينة فصلى بالناس
الجمعة ، فقرأ بالجمعة والمنافقين ، فقلت : يا أبا هريرة
قرأت بسورتين سمعت علياً رضي الله عنه قرا بهما ؟ قال :
سمعت حبي أبا القاسم يقرأ بهما ٤٠٢
- خلق الله آدم طوله ستون ذراعاً فلما خلقه الله قال له :
اذهب الى أولئك النفر من الملائكة جلوس فسلم عليهم
واستمع ما يحيونك به ، فانها تحيتك وتحية ذريتك ،
فقال : السلام عليكم فقالوا : السلام عليك ورحمة الله
فزادوه ورحمة الله ٤٥٩-٤٦٣
- خير الصحابة أربعة وخير السرايا أربعمائة ، وخير
الجيوش أربعة آلاف ، ولن تغلب اثنا عشر ألفاً عن قلة .. ٢٧٢
- خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وخير صفوف
النساء آخرها وشرها أولها ١٩٣
- خير المجالس أوسعها ٣٤٧
- وخيرهما الذي يبدأ بالسلام ٤٦٥
- خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم
وفيه أدخل الجنة ، وفيه أخرج منها ، وفيه تيب عليه
وفيه مات ، وما من دابة الا وهى مصفوية يوم الجمعة من
حين يصبح حتى تطلع الشمس شفقاً من الساعة الا الجن
والانس ، ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة ٣٤٨
- دخل أبو بكر رضي الله عنه فكشف عن وجه النبي صلى
الله عليه وسلم ثم أكب عليه فقبله ثم بكى ٤٧٨
- دخلت المسجد يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه
وسلم يخطب فقرأ سورة براءة فقلت لأبي بن كعب : متى
نزلت هذه السورة ؟ فلم يكلمنى فلما صلينا قلت له :
سألتك فلم تكلمنى فقال : مالك من صلاتك الا ما لغوت
فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : صدق أبى .. ٣٩٥
- دخلت مع أبى بكر - يعنى الصديق - رضى الله عنه -
اول ما قدم المدينة فاذا عائشة رضى الله عنها ابنته مضطجعة
قد أصابتها حمى ، فأتاها أبو بكر فقال : كيف انت يا بنية ؟
وقبل خدها ٤٧٨
- دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم

قائم على المنبر يوم الجمعة فقال : متى الساعة ؟ فأشار
الناس إليه أن اسكت فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم عند الثالثة ما أعددت لها ؟ قال : حب الله ورسوله
قال : أنك مع من أحببت ٣٩٥-٤٣٠

دخل ابن مسعود والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب
فجلس الى أبي فسأله عن شيء فلم يرد عليه فسكت حتى
صلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ما منعك أن ترد
علي ؟ فقال : أنك لم تشهد معنا الجمعة قال : ولم ؟ قال :
لأنك تكلمت والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب فذكر
له فقال صدق أبي وأطع أبيا
دخل النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الفجر فأوما
بيده أن مكانكم ثم جاء ورأسه يقطر ، فصلى بهم ، فلما
قضى الصلاة قال : إنما أنا بشر وإنى كنت جنباً ١٥٧-١٥٨

دخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم مسجداً يوماً
فراى في قبلة المسجد نخامة فحتها بعرجون معه ثم قال :
أحب أحدكم أن يبصق رجل في وجهه ؟ إذا صلى أحدكم
فلا يبصق بين يديه ، ولا عن يمينه ، فإن الله تعالى تلقاء
وجهه ، والملك عن يمينه ، وليبصق تحت قدمه اليسرى أو
عن يساره فإن أصابته بادرة بصاق فليبصق في ثوبه ثم مسح
بعضه على بعض ٣٢-٣٣-٣٤

دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة فلما جاء
المزدلفة نزل فتوضأ ثم أقيمت الصلاة فصلى المغرب ثم
أناخ كل إنسان بعيره في منزله ، ثم أقيمت العشاء فصلاهما
ولم يصل بينهما شيئاً ٢٥٦

ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال :
فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلى ، يسأل الله
شيئاً إلا أعطاه وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده
يقللها ٤٢٢-٤٢٦

ذهب النبي صلى الله عليه وسلم ليصلح بين بنى عمرو
ابن عوف فقدم الناس أبا بكر رضى الله عنه وحضر النبي
صلى الله عليه وآله وسلم وهم في الصلاة فلم ينكر عليهم
أذهبوا بهذه الخميصة الى أبى جهم وأتوني بأبنجانيته
راية الانتصار في فتح مكة صفراء ٤١١
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كما فعلت ثم
ضحك فقلت يا رسول الله من أى شيء ضحكك ؟ قال : أن

- ربك سبحانه تعجب من عبده اذا قال : اغفر لى ذنوبى يعلم
 ٢٧١ أنه لا يغفر الذنوب غيرى
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغزوت فى خلافة
 ٣٤٩ أبى بكر فى السرايا وغيرها
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه ثوبان
 ٣٣٧ أصفران
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حلة حمراء
 ٣٣٧ رأيت أبا مدرة قبل خد الحسن بن على رضى الله عنهما
 ٤٧٨ رأيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم بفناء الكعبة
 محتبياً بيديه . ووصف بيديه الاحتباء وهو القرفصاء .. ٣٤٥
 رأيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم دخل يوم فتح
 ٣٣٧ مكة وعليه عمامة له سوداء قد أرخى طرفها بين كتفيه
 رأى النبى صلى الله عليه وآله وسلم رجلاً مستلقياً فى
 المسجد واضعاً إحدى رجليه على الأخرى .. ٣٤٥
 رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلى مسبلاً
 أزاره فأمره أن ينصرف ويتوضأ قال : أنه كان مسبلاً
 أزاره ، وإن الله لا يقبل صلاة رجل مسبلاً .. ٣٣٨
 رأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا أصلى
 ركعتى الفجر بعد صلاة الصبح فقال : ما هاتان الركعتان ؟
 ٧٧ فقلت : لم أكن صليت ركعتى الفجر فهما هاتان الركعتان
 رأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ثوبان
 ٣٣٦ معصفران فقال هذه ثياب الكفار فلا تلبسها ..
 رأى صلى الله عليه وسلم فى أصحابه تأخراً فقال لهم :
 تقدموا فائتموا بى وليأتكم بكم من بعدكم ، لا يزال قوم
 يتأخرون حتى يؤخرهم الله .. ١٩٣
 رأى صلى الله عليه وآله وسلم الحسن بن على رضى
 عنهما أخذ ثمرة من تمر الصدقة فقال : كخ كخ .. ٢٢١
 رأى ابن عباس رضى الله عنهما عبد الله بن الحارث يصلى
 ورأسه معقوص من ورائه فقام وجعل يحله ، فلما انصرف
 أقبل الى ابن عباس فقتال : مالك ولرأسى ؟ فقال : انى
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إنما مثل هذا
 مثل الذى يصلى وهو مكتوف .. ٣٠
 الرجل أحق بصدر دابته .. ٢٧٤
 رخص عبد الله بن عمر فى الحبوّة يوم الجمعة .. ٤٥٨
 رخص صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف
 والزبير بن العوام فى لبس الحرير من الحكّة .. ٢٢٥

- أردف صفة أم المؤمنين رضى الله عنها وراءه حين
 ٢٧٤ تزوجها بخير
 أردفه حين دفع من عرفات الى المزدلفة ثم أردف
 ٢٧٣ الفضل بن العباس من مزدلفة الى منى
 ٢٧٣ أردف معاذاً على حمار يقال له غفير
 أرسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رسولا
 يقول : لا يبقين فى رقبة بعير قلادة من وتر أو قال : قلادة
 ٢٧٢ الا قطعت ، قال : مالك بن أنس : أرى ذلك من العين
 رصواصفوكم وقاربوا بينها وحاذوا بين المناكب بالاكثاف
 فوالذى نفسى بيده انى لأرى الشيطان يدخل من خلال
 ١٢٤ الصف كأنه الحذف
 رفع القلم عن ثلاثة عن الصبى حتى يبلغ ، وعن النائم
 ١٤٦ حتى يستيقظ ، وعن المجنون حتى يفيق
 رفع النبى صلى الله عليه وسلم رأسه فقال : من هذا ؟
 ٤٧٣ قلت : أنا ابو قتادة
 ركب النبى صلى الله عليه وسلم على حمار عليه أكاف ،
 ٢٧٤ وأردف أسامة وراءه
 اركبوا هذه الدواب سالمة ، وابتدئوها سالمة ،
 ٢٧٣ ولا تتخذوها كراسى
 ٢٧١ الراكب شيطان ، والراكبان شيطانان والثلاثة ركب
 ركع النبى صلى الله عليه وآله وسلم ركعتى الفجر فى
 ٢٨٦ السفر
 ركع وركعنا جميعاً ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا
 جميعاً ثم انحدر بالسجود والصف الذى يليه وقام الصف
 المؤخر فى نحر العدو فلما قضى النبى صلى الله عليه وسلم
 السجود وقام الصف الذى يليه انحدر الصف المؤخر
 بالسجود وقاموا ثم تقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المقدم
 ٣٠٦ الحديث
 رواح يوم الجمعة واجب على كل محتلم
 ٣٤٩ رويدك يا أنجشة لا تكسر القوارير قال قتادة : يعنى
 ٢٧٩ ضعفة النساء
 سافرت مع أبى بكر فكان يصلى ركعتين حتى ذهب
 ٢١٨ وسافرت مع عثمان فصلى ركعتين ست سنين ثم أتم بمنى
 الساعة التى كان يصلى فيها النبى صلى الله عليه وآله
 ٤٢٥ وسلم الجمعة
 سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن

- الالتفات في الصلاة فقال : هو اختلاس يختلسه الشيطان
من صلاة العبد ٢٨
- سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عنها فقال : قد
علمتها ثم أنسيتها كما أنسيت ليلة القدر ٤٢٤
- سأل عطاء ابن عباس أقصر الى عرفة ؟ فقال : لا فقال :
الى منى ؟ فقال : لا ، ولكن الى جدة وعسفان والطائف ٢١٣-٢١٠
- سأل أبو هريرة عن ساعة الاجابة يوم الجمعة قال : في
آخر ثلاث ساعات منه ساعة من دعا الله تعالى يستجيب له ٤٢٥
- سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن المرأة تسافر ثلاثا
بغير محرم فقال : لا ، وسئل عن سفرها يومين بغير محرم
فقال : لا ، وسئل عن يوم فقال : لا ٢١٤
- سبحان الله ان المؤمن لا ينجس ٤٨٦-٣٨٦
- سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا انت
استغفرك وأتوب اليك ٤٨٥
- سبحانك اني ظلمت نفسي فاغفر لي أنه لا يفر الذنوب
الا أنت ٢٧١
- سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله ، الامام العادل
وشاب نشأ في عبادة ربه ، ورجل قلبه معلق بالمساجد ،
ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل طلبته
امراة ذات منصب وجمال فقال : اني أخاف الله رب العالمين
ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق
يمينه ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ٩١
- سجد النبي صلى الله عليه وسلم بعد السلام ثم سلم ٧١
- سجدت أم سلمة رضى الله عنها على مخدة لرمد بها ٢٠١
- فسجدوا ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم وسلمنا جميعا ٣٠٦
- أسرع ابن عمر حين سمع الإقامة ٤١٥
- السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم طعامه وشرابه ،
فاذا قضى أحدكم نهمته من سفره فليعجل الى اهله ٢٨٢
- السلام قبل الكلام ٤٦٥
- يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على
الكثير ، والصغير على الكبير ٤٦٦
- سلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم على أبي بن كعب
وهو يصلى فلم يجبه فخفف الصلاة وانصرف الى النبي
صلى الله عليه وآله وسلم فقال : ما منعك أن تجيبنى ؟
قال : يا رسول الله كنت أصلى قال : أفلم تجد فيما أوحى

- الى : « استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم » ؟ قال : بلى
يا رسول الله لا أعود ١٢
سلم عليه الأنصار فرد عليهم بالإشارة في الصلاة .. ٢٤
سلم من ثلاث ركعات فلما قيل له ، صلى ركعة ثم سلم
ثم سجد سجدتين ثم سلم ٤٠
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « اذا
عطس أحدكم فحمد الله فشمته ، فان لم يحمد الله
فلا تشمته » ٤٧٤
سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول :
قصر خطبة الرجل مئنة من فقهه ، فأطيلوا الصلاة واقصروا
الخطبة ٣٩٦-٣٩٨
سواوا صفوفكم فان تسوية الصفوف من تمام الصلاة ١٢٣
لتسوي صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم .. ١٢٣
شك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أصابعه في
المسجد بعدما سلم من الصلاة عن ركعتين في قصة ذي اليدين
وشبك في غيره ٤١٨
اشتد الى الصلاة ١٠١
اشتكى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فصلينا
وراءه وهو قاعد فالتفت إلينا قرآنا قياماً فأشار إلينا .. ٢٨
شكا ناس الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم المشي
فدعا بنا فقال : عليكم بالنسلان - فنسلناه فوجدناه
أخف علينا ٢٨٠
شهدت الجمعة مع أبي بكر الصديق رضي الله عنه فكانت
صلاته وخطبته مثل نصف النهار ثم شهدتها مع عمر رضي
الله عنه فكانت صلاته وخطبته الى أن أقول أنتصف النهار
ثم شهدتها مع عثمان رضي الله عنه فكانت صلاته وخطبته
الى أن أقول زال النهار ، ولا رأيت أحداً عاب ذلك ولا أنكره ٣٨٠
شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجته ،
وصليت معه صلاة الصبح في مسجد الخيف ، فلما قضى
صلاته وانحرف اذا هو برجلين في آخر القوم لم يصليا معه
قال : على بهما فجيء بهما ترعد فرائصهما قال : ما منعكما
أن تصليا معنا ؟ فقالا : يا رسول الله انا قد كنا صلينا في
رحالنا قال : فلا تفعلوا فاذا صليتما في رحالكما ثم آيتما
مسجد جماعة فصليا معهم فانها لكم نافلة ٨٠-١٢٠-١٢١
شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلاة
الخوف فصففنا صفين خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم

- والعدو بيننا وبين القبلة فكبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكبرنا جميعاً ، فركع وركعنا جميعاً ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعاً ثم انحدر بالسجود والصف الذى يليه ، وقام الصف المؤخر فى نحر العدو فلما قضى النبى صلى الله عليه وسلم السجود وقام الصف الذى يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود ، وقاموا ثم تقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المقدم ٣٠٦
- شهدت مع معاوية بيت المقدس فجمع بنا فنظرت فاذا جل من فى المسجد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرأيتهم محتبين والامام يخطب ٤٥٧
- صحبت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثمان عشرة سفرة فما رأيته ترك ركعتين اذا زاعت الشمس قبل الظهر ٢٨٦
- صحبت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكان لا يزيد على ركعتين فى السفر ٢٨٦
- صحبت ابن عمر فى طريق مكة فصلى لنا الظهر ركعتين ثم اقبل واقبلنا معه حتى جاء رحله وجلس وجلسنا معه فحانت منه التفاتة نحو حيث صلى فرأى ناساً قياماً فقال : ما يصنع هؤلاء ؟ قلنا : يسبحون قال : لو كنت مسيحاً اتممت يا ابن اخى ، انى صحبت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله ، وصحبت ابا بكر رضى الله عنه فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله ، وصحبت عمر رضى الله عنه فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وقد قال الله تعالى : « لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة » ٢٨٥
- فليتصدق بدرهم او نصف درهم او صاع حنطة او نصف صاع ٤٥٧
- استصرخ على سعيد بن زيد وابن عمر يسعنى الى الجمعة فترك الجمعة ومضى اليه ٣٥٥
- صعد جبريل بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم الى السماء الدنيا فاستفتح فقيل : من هذا ؟ فقال : جبريل فقيل : من معك ؟ قال : محمد ثم صعد الى السماء الثانية والثالثة وسائرهن ، ويقال فى باب كل سماء : من هذا ؟ فيقول : جبريل ٤٧٣
- صلاة الجماعة افضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة ٨٨ - ٨٩

٨٤-٨٥	عشرين درجة صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمس
٢٢١-٢٢٢	عشرين درجة صلاة الجمعة ركعتان ، وصلاة الفطر ركعتان وصلاة
٢٢٢-٢٢٣	الأضحى ركعتان وصلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على
٢٢٢-٢٢٣	لسان محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وقد خاب من
٢٢٢-٢٢٣	افتري) صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر
٩٢	صلاة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحده ، وصلاة
٩٢	الرجل مع الرجلين أزكى من صلاته مع الرجل وما كان أكثر
٩٢	فهو أحب الى الله تعالى صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته
٩١	في سوقه بضعا وعشرين درجة وذلك أن أحدكم إذا توضأ
٢٩١-٣٠٦	فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد لا تهزه الا الصلاة فلم
٢٩١-٣٠٦	يخط خطوة الا رفع الله له بها درجة وحط عنه بها خطيئة
٢٩١-٣٠٦	حتى يدخل المسجد ، فاذا دخل المسجد كان في صلاة
٢٩١-٣٠٦	ما كانت الصلاة تحبسه وللملائكة يصلون على أحدكم مادام
٢٩١-٣٠٦	في مجلسه الذي صلى فيه يقولون : اللهم ارحمته اللهم
٢٩١-٣٠٦	اغفر له ، اللهم تب عليه ما لم يؤذ فيه ما لم يحدث فيه
٢٩١-٣٠٦	صلاته صلى الله عليه وآله وسلم بعسفان صلاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعسفان يحرم
٢٩١-٣٠٦	بالطائفتين ويسجد معه الصف الذي يليه فاذا رفعوا
٢٩١-٣٠٦	رعوسهم سجد الصف الآخر فاذا سجد في الثانية حرس
٢٩١-٣٠٦	الصف الذي سجد في الاولى وسجد الصف الآخر الذي
٢٩١-٣٠٦	سجد في الاولى وسجد الصف الآخر فاذا رفعوا سجد
٢٩١-٣٠٦	الصف الآخر صلاته ببطن نخل صلى الله عليه وسلم
٢٩١-٣٠٦	صلاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وراء عبد الرحمن
٧٤	ابن عوف حين فاتته ركعة ، فتداركها ولم يسجد للسهو
٨٠	صلاتان لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدعهما
٢٩٩	سرا ولا علانية : ركعتان قبل الصبح وركعتان بعد العصر
٢٩٩	صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر أو
٢٩٩	العصر فلم يقل له ذو اليمين : أقصرت الصلاة أم
٢٩٩	نسيت يا رسول الله ؟ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه
٢٩٩	وآله وسلم : لم تقصر ولم أنس ، فقال : بلى قد نسيت
٢٩٩	يا رسول الله ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم :

- أحق ما يقول ؟ قالوا : نعم فصلى ركعتين آخرين ثم سجد
سجدتين ٢٧- ٢٦- ١٨
- صلى بي العصر حين كان كل شيء مثل ظله ٣١٨
- صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر وعثمان
والأئمة بعدهم كل جمعة بعد الزوال ٣٨٠
- صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ركعتين بعد
العصر فلما انصرف قال : يا بنت أبي أمية سألت عن
الركعتين بعد العصر انه أتاني ناس من عبد القيس بالاسلام
من قومهم فشغلوني عن اللتين بعد الظهر فهما هاتان
الركعتان بعد العصر ٧٩- ٨٠
- صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فصففنا
صفين خلفه والعدو بيننا وبين القبلة ، فكبر رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم وكبرنا جميعا فركع وركعنا
جميعا ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعا ثم انحدر
بالسجود والصف الذي يليه وقام الصف المؤخر في نحر
العدو فلما قضى النبي صلى الله عليه وآله وسلم السجود
وقام الصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود
وقاموا ثم تقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المقدم ثم ركع
النبي صلى الله عليه وآله وسلم وركعنا جميعا ثم رفع
رأسه ورفعنا جميعا ثم انحدر بالسجود والصف الذي
يليه الذي كان مؤخرا في الركعة الأولى وقام الصف المؤخر
في نحر العدو فلما قضى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
السجود والصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود
فسجدوا ثم سلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسلمنا
جميعا ٣٠٦
- صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم باحدى الطائفتين
ركعة ثم انصرفوا فقاموا مقام اصحابهم وجاء أولئك ثم صلى
بهم النبي صلى الله عليه وسلم ركعة ثم سلم ، ثم قضى هؤلاء
ركعة وهؤلاء ركعة ٢٩٣
- صليت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلاة الصبح
في مسجد الخيف فلما قضى صلاته وانحرف اذا هو برجلين
في آخر القوم لم يصليا معه قال : على بهما فجاء بهما ترعد
فرائسهما ، قال : ما منعكما ان تصليا معنا ؟ فقالا :
يا رسول الله انا قد كنا صلينا في رحالننا ، قال : فلا
تفعلا ، فاذا صليتما في رحالكما ثم اتيتما مسجد جماعة
فصليا معهم فانها لكما نافلة ٨٠- ١٢٠- ١٢١

- صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الظهر ركعتين
وبعدها ركعتين وذلك في السفر ٢٨٦
- صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف بالذين
معه ركعتين وبالذين جاءوا ركعتين فكانت للنبي صلى الله
عليه وآله وسلم أربعاً وللذين جاءوا ركعتين ٢٩٠
- صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم الظهر والعصر
والمغرب والعشاء جميعاً من غير خوف ولا سفر ، قيل لآل
عباس : لم فعل ذلك ؟ قال : أراد أن لا يخرج أمته ٢٥٨
- صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو وأصحابه في
الخوف ركعتين ٢٨٨
- صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم جالساً والناس
خلفه قيام ١٦١
- صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في خوف الظهر
فصف بعضهم خلفه وبعضهم بإزاء العدو ، فصلى بهم
ركعتين ثم سلم فانطلق الذين صلوا معه فوقفوا موقف
أصحابهم ، ثم جاء أولئك فصلوا خلفه ، فصلى بهم ركعتين
ثم سلم ، فكانت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
أربعاً ولأصحابه ركعتين ركعتين ١٧١
- صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إبراهيم : زاد
أو نقص فلما سلم قيل له : يا رسول الله أحدث في الصلاة
شيء ؟ قال : وما ذاك ؟ قالوا : صليت كذا وكذا فثنى
رجليه واستقبل القبلة فسجد سجدتين ثم سلم ثم أقبل
علينا بوجهه فقال : انه لو حدث في الصلاة شيء أنباتكم به ،
ولكن انما أنا بشر أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني ،
واذا شك أحدكم في صلاته فليتحجر الصواب ، فليتم عليه
ثم ليسلم ثم يسجد سجدتين ٤٠
- صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى ركعتين ،
وأبو بكر بعده وعمر بعد أبي بكر وعثمان صدرا من خلافته ،
ثم ان عثمان صلى بعد أربعاً فكان ابن عمر اذا صلى مع
الامام صلى أربعاً واذا صلاها وحده صلى ركعتين ٢٨٥
- صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع
صلاة الخوف ، صلى بالطائفة التي معه ركعة وثبت قائماً
واتمت الطائفة لانفسهم وتنصرف الى وجه العدو وتجيء
الطائفة الأخرى فيصلى معهم الركعة التي بقيت من صلاته
وثبت جالساً ، واتمت الطائفة الأخرى لانفسهم ثم يسلم بهم ٢٩٠

- صلی النبی صلی الله علیه وسلم يوم الفتح فی بیتها
 ثمانی رکعات وذلك ضحی (یعنی أم هانیء) ۲۸۶
- صلی النبی صلی الله علیه وآله وسلم احدى صلاتی
 العشی اما الظهر واما العصر فسلم فی رکعتین ثم أتى جدعا
 فی قبلة المسجد فاستند الیها وخرج سرعان الناس فقام
 ذو الیدین فقال : یا رسول الله أقصرت الصلاة أم نسیت ؟
 فنظر النبی صلی الله علیه وآله وسلم یمینا وشمالا
 فقال : احقا ما یقول ذو الیدین ؟ قالوا : صدق لم تصل
 الا رکعتین فصلی رکعتین وسلم ثم کبر ثم سجد ثم کبر
 فرفع ثم کبر وسجد ثم کبر ورفع ۸-۱۸-۲۷-۴۰-۴۳-۵۱-۶۱
- صلی النبی صلی الله علیه وسلم الظهر خمسا فقیل له :
 صلیت خمسا فسجد سجدة واحدة وهو جالس بعد التسلیم
 صلی النبی صلی الله علیه وسلم العصر فسلم فی ثلاث
 ثم دخل منزله فقام الیه رجل یقال له الخرباق وكان فی یده
 طول فقال : یا رسول الله فذكر له صنیمه وخرج غضبان
 یجر رداءه حتی انتهى الی الناس فقال : اصدق هذا ؟
 قالوا : نعم فصلی رکعة ثم سلم ثم سجد سجدة واحدة ثم سلم
 صلی الظهر خمسا فسبحوا له وبنی علی صلاته ۲۳-۲۷-۱۸
- صلی النبی صلی الله علیه وسلم صلاة فقرأ فیها فلبس
 علیه فلما انصرف قال لأبی أصلیت معنا ؟ قال : نعم قال :
 فما منعک ؟ ۱۳۷
- صلی النبی صلی الله علیه وآله وسلم علی المنبر فکبر
 وکبر الناس وراءه وركع وركع الناس خلفه ثم رفع ثم
 رجع القهقری ، فسجد علی الأرض ثم قرأ ثم رکع ثم رفع
 رأسه ثم رجع القهقری حتی سجد بالأرض ثم أقبل علی
 الناس فقال : انما صنعت هذا لتأتوا بی ولتعلموا صلاتی
 صلی النبی صلی الله علیه وآله وسلم فی مرضه ، وكان
 ابو بکر یقتدی بصلاة النبی صلی الله علیه وآله وسلم
 والناس یقتدون بصلاة ابي بکر ۹۷
- صلی علی بن ابي طالب بالقنوم وهو جنب وأعاد ثم
 أمرهم فأعادوا ۱۵۷
- صلیت مع النبی صلی الله علیه وآله وسلم العصر فلما
 سلم قام سريعا ودخل علی بعض نسائه ثم خرج ورأى فی
 وجوه القوم من تعجبهم لسرعته فقال : ذكرت وأنا فی الصلاة
 تبرأ عندنا فکرت أن یمسى أو بییت عندنا فأمرت بقسمته
 صلیت مع النبی صلی الله علیه وآله وسلم بمنی رکعتین

- ثم صليت مع أبي بمنى ركعتين وصليت مع عمر بمنى ركعتين
 ٢٢١ فليت حظي من أربع ركعتان متقبلتان
- صليت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذات ليلة
 فافتتح البقرة فقلت يركع بها عند المائة ثم مضى فقلت
 يصلى بها في ركعة فمضى فقلت : يركع بها ثم افتتح النساء
 فقراها ثم افتتح آل عمران فقراها يقرأ مترسلاً إذا مر بآية
 فيها تسبيح سبح وإذا مر بآية فيها سؤال سأل وإذا مر بتعوذ
 تعوذ ثم ركع فجعل يقول : سبحان ربى العظيم فكان
 بركوعه نحواً من قيامه ثم قال : سمع الله لمن حمده ثم قام
 طويلاً قريباً مما ركع ثم سجد ثم قال : سبحان ربى الأعلى
 ٥٤ فكان سجوده قريباً من قيامه
- صلينا خلف النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانصرف
 فرأى رجلاً يصلى خلف الصف فوقف نبى الله صلى الله عليه
 وآله وسلم حتى انصرف الرجل فقال له : استقبل صلاتك
 لا صلاة للذى خلف الصف ١٨٩-١٩٠
- صل صلاة الصبح ثم اقصر عن الصلاة حتى تطلع
 الشمس حتى ترتفع ٧٦
- صلوا كما رأيتمونى أصلى ، وليؤذن لكم أحدكم
 وليؤمكم أكبركم ١٧٦-٢٥٤-٢٨٩-٣٦٨
- صلوا كما رأيتمونى أصلى ١٧٦-٢٥٤-٢٨٩-٢٦٨-٣٧٢-٣٧٣-٣٨٢
 ٣٩١-٣٨٥-٣٨٤-
- يصلون لكم فان أصابوا فلكم ، وإن أخطأوا فلكم وعليهم
 ١٥٧ صلوا خلف من قال : لا اله الا الله وعلى من قال :
 لا اله الا الله ١٥٠
- صلى فى جانب المسجد ثم جاء فسلم على النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم فرد عليه السلام ثم قال : ارجع فصل
 فانك لم تصل ، فرجع فصلى ثم جاء فسلم على النبي
 ٤٦٥ صلى الله عليه وآله وسلم حتى فعل ذلك ثلاث مرات
- يصلى المريض قائماً فان لم يستطع فقاعداً فان لم
 يستطع فعلى جنب مستقبل القبلة ، فان لم يستطع صلى
 مستلقياً على قفاه ورجلاه الى القبلة وأوماً بطرفه ٢٠١-٢٠٦
- صلى ابن الزبير فى يوم عيد يوم جمعة أول النهار ثم
 رحنا الى الجمعة ، فلم يخرج إلينا فصلينا وحدانا وكان
 ابن عباس بالطائف فلما قدم ذكرنا ذلك له فقال : أصاب
 ٣٥٩ السنة

- صلى على رضى الله عنه العبد وعثمان رضى الله عنه
 ٤٤٩ محصور
- صلى على رضى الله عنه صلاة المغرب صلاة الخوف ليلة
 ٢٩٩-٢٩٨ الهرير بالطائفة الاولى ركعة وبالثانية ركعتين
- صلى بنا عثمان رضى الله عنه بمنى أربع ركعات فقليل
 ذلك لعبد الله بن مسعود فاسترجع ثم قال : صليت
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى ركعتين ثم صليت
 مع أبى بكر بمنى ركعتين وصليت مع عمر بمنى ركعتين
 وصليت مع عمر بمنى ركعتين فليت حظى من أربع ركعات
 ٢٢١ ركعتان متقبلتان
- صلى بنا الميرة بن شعبة فنهض فى الركعتين فقلنا :
 سبحان الله قال : سبحان الله ومضى فلما أتم صلاته وسلم
 سجد سجدتى السهو فلما انصرف قال : رأيت رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم يصنع كما صنعت ٥٠
- صلى حذيفة بن اليمان على دكان والناس أسفل منه
 فجذبه سلمان حتى أقامه ، فلما انصرف قال : أما علمت
 أن أصحابك يكرهون أن يصلى الإمام على شيء وهم أسفل
 منه ؟ قال حذيفة : بلى قد ذكرت حين جذبتنى ١٨٧-١٨٦
- صلى ابن عمر رضى الله عنهما خلف الحجاج مع فسقه
 صنفان من أهل النار لم أرهما ، قوم معهم سياط كأذناب
 البقر يضربون بها الناس ، ونساء كاسيات عاريات مميلات
 رهوسهن كأسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن
 ريحها وإن ربحها ليوجدن من مسيرة كذا وكذا ٣٤٤
- الضحك ينقض الصلاة ولا ينقض الوضوء ٨
- ظهرت فلا نجست ٤٧١
- الطواف حول البيت مثل الصلاة الا انكم تتكلمون فيه
 فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير ٨٢
- عباد الله لتسون صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم
 اهتم النبى صلى الله عليه وآله وسلم وارثدى برد حبرة
 اعجبوا من شيخ يقبل شيئا ٤٧٨
- اعتدلوا فى صفوفكم وتراصوا فانى أراكم من وراء
 ظهرى ١٢٣-١٢٢
- عرضت على أعمال أمتى حسننها وسيئها فوجدت فى
 محاسن أعمالها الأذى يماط عن الطريق ووجدت فى مساوئ
 ٣٤ أعمالها النخاعة تكون فى المسجد لا تدفن
- مطس رجلان عند النبى صلى الله عليه وسلم فشمت

- أحدهما ولم يشمت الآخر فقال الذى لم يشمته : عطس فلان
فشمته وعطست فلم تشمتنى فقال : هذا حمد الله تعالى
وانك لم تحمد الله تعالى ٤٧٤
عقدت الراية للعباس يوم فتح مكة ويوم حنين كانت
سوداء ١١
عليكم بالدلجة فان الأرض تطوى بالليل ٢٧٥
عليكم بالنسلان ، فنسلناه فوجدناه أخف علينا ٢٨٠
أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ٤٨٢
أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه ، وشر عباده ،
ومن همزات الشياطين وأن يحضرون ٤٨٣-٤٨٤
أعذك بكلمات الله التامات ، من كل شيطان وهامة ومن
كل عين لامة ٤٨٤
غراس الجنة سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
والله أكبر ٤٨١
غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم ، وسواك
ويمس من الطيب ما قدر عليه ٤٠٥-٤٠٧-٤٠٨
٤١٠-
غسل يوم الجمعة ليس بواجب ولكنه أظهر وخير لمن
اغتسل ، وسأخبركم كيف كان بدء الغسل ٤٠٨
استغفر الله الذى لا اله الا هو الحى القيوم واتوب اليه
فان خفتم فرجالا او ركبانا قال ابن عمر : مستقبل
القبلة وغير مستقبلها ٣٩١
افتتح البقرة فقلت : يركع عند المائة ثم مضى فقلت :
يصلى بها فى ركعة فمضى فقلت يركع بها ثم افتتح النساء
فقرأها ثم افتتح آل عمران فقرأ يقرأ مترسلا اذا مر
بآية فيها تسبيح سبح ، واذا مر بآية فيها سؤال
سأل ، واذا مر بتموذ تعوذ ثم ركع فجعل يقول : سبحان
ربى العظيم فكان ركوعه نحوا من قيامه ثم قال : سمع الله
لمن حمده ثم قام طويلا قريبا مما ركع ثم سجد فقال سبحان
ربى الأعلى فكان سجوده قريبا من قيامه ٥٤
افتتح معاذ بسورة البقرة فأنحرف رجل فسلم ثم
صلى وحده وأنصرف ١٤٣
فرض الله الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وآله
وسلم فى الحضر اربعاً وفى السفر ركعتين وفى الخوف ركعة
فرضت الصلاة ركعتين فأقرت صلاة السفر وزيد فى
صلاة الحضر ٢٢٢-٢٢١

- فض الله فاك لأن يربنى رجل من قريش خير من أن
يربنى رجل من هوازن ٤٧٢
- في الخمسين جمعة وليس فيما دون ذلك .. ٣٧١
- في صلاة العشاء فقراً (اقتربت الساعة) .. ١٤٢
- في عرفات التقديم وفي مزدلفة التأخير كما فعل رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم .. ٢٥٠
- في كل ذات كبد رطبة أجر .. ٢٧٥
- استقبل صلاتك ، لا صلاة للذي خلف الصف .. ١٨٩-١٩٠
- قبل النبي صلى الله عليه وسلم الحسن بن علي رضي
الله عنهما وعنده الأقرع بن حابس فقال : ان لى عشرة من
الولد ما قبلت منهم أحداً فنظر اليه رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ثم قال : من لا يرحم لا يرحم .. ٤٧٨
- قبل ابن عمر ابنه سالماً ويقول : اعجبوا من شيخ
يقبل شيخاً .. ٤٧٨
- أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى اذا
كنا بذات الرقاع وذكر الحديث الى أن قال : فنودي
بالصلاة فصلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بطائفة
ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين فكانت
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربع ركعات وللقوم
ركعتان .. ١٧١
- قدر الله وما شاء فعل .. ٤٨٣
- قد اجتمع في يومكم هذا عيدان فمن شاء أجزأه من
الجمعة وأنا مجتمعون .. ٣٥٩
- قدمت بالفداء فجئت المسجد فوجدته يعنى النبي
صلى الله عليه وآله وسلم على باب المسجد فقال : الآن
قدمت ؟ قلت : نعم يا رسول الله قال : فدع عملك وادخل
فصل ركعتين ثم رجعت .. ٢٨٤
- قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من سفر
فاستقبله أغيلمة بنى عبد المطلب فجعل واحداً بين يديه
وآخر خلفه .. ٢٨٣
- قدم صلى الله عليه وآله وسلم من سفر فسبق بى اليه
فحملنى بين يديه ثم جىء بأحد ابنى فاطمة فأردفه خلفه
فأدخلنا ثلاثة على دابة .. ٢٧٤
- قدم صلى الله عليه وآله وسلم في حجته لأربع خلون من
ذى الحجة فأقام بها ثلاثة ولم يحسب يوم الدخول ولا الثامن
لأنه أخرج فيه الى منى فصلى بهم الظهر والعصر وبات بها

- وسار منها يوم التاسع الى عرفات ورجع فبات بمزدلفة
ثم اصبح فسار الى منى ففضى نسكه ثم افاض الى مكة
فطاف للافاضة ثم رجع الى منى فاقام بها ثلاثا يقصر ثم
نفر فيها بعد الزوال في ثالث ايام التشريق فنزل بالمحصب
وطاف في ليلته للوداع ثم رحل من مكة قبل صلاة
الصبح ٢٤٢-٢٤٣
- قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم حلية من عند
النجاشي اهداها له فيها خاتم من ذهب فيه فص حبشي
قالت فأخذه رسول الله يعود معرضا عنه او ببعض أصابعه
ثم دعا أمانة بنت أبي العاص بنت بنته زينب فقال : تحلى
بهذه يا بنية ٣٢٠
- قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في بيتي فاتاه فقرع الباب فقام اليه النبي صلى
الله عليه وآله وسلم يجر ثوبه فاعتنقه وقبله ٤٧٨
- قدم ناس من الأعراب على رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم فقالوا : اتقبلون صبيانكم ؟ فقالوا : نعم ، قالوا :
والله ما تقبل فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
او أملك ان كان الله نزع منكم الرحمة ٤٧٧
- يقرا مترسلا اذا مر بآية فيها تسبيح سبح واذا مر
بآية فيها سؤال سأل ، واذا مر بتعوذ تعوذ ، ثم ركع
فجعل يقول : سبحان ربي العظيم ، فكان ركوعه نحوا
من قيامه ، ثم قال : سمع الله لمن حمده ثم قام طويلا قريبا
مما ركع ثم سجد فقال : سبحان ربي الأعلى فكان
سجوده قريبا من قيامه ٤٠٢
- قرا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الجمعة
بسبح وهل أذاك ٤٠٢
- قصر الخطبة مئة من فقه الرجل فأطيلوا الصلاة
وأقصروا الخطبة ٣٩٦-٣٩٨
- قصة هجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبي بكر
رضي الله عنه من مكة الى المدينة قالت : فلما خرج خرج
معه عامر بن فهيرة يمتقبان حتى المدينة ٢٧٤
- قصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بذى الحليفة حين
خرج من المدينة ٢٢٨
- فعود الامام يقطع السبحة وكلامه يقطع الكلام ، وأنهم
كانوا لا يزالون يتحدثون يوم الجمعة وعمر بن الخطاب
رضي الله عنه جالس على المنبر فاذا سكك المؤذن قام عمر

- فلم يتكلم أحد حتى يقضى الخطبتين فإذا قامت الصلاة
 ٤٢٧ ونزل عمر تكلموا
 قل : لا اله الا الله وحده لا شريك له الله أكبر كبيراً ،
 والحمد لله كثيراً ، سبحان الله رب العالمين ، لا حول ولا قوة
 ٤٨١ الا بالله العزيز الحكيم
 قلت : يا نبي الله أخبرني عن الصلاة قال : صل صلاة
 الصبح ثم أقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع
 فانها تطلع حين تطلع بين قرني الشيطان ، وحينئذ يسجد
 لها الكفار ، ثم صل فان الصلاة مشهودة محضورة حتى
 يستقل الظل بالرمح ثم أقصر عن الصلاة فان حينئذ تسجر
 جهنم ، فاذا أقبل الفء فصل ، فان الصلاة مشهودة
 محضورة حتى تصلى العصر ثم أقصر عن الصلاة حتى تغرب
 الشمس فانها تغرب بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها
 الكفار
 ٧٦ قلت : عليك السلام يا رسول الله قال : لا تقل عليك
 السلام فان عليك السلام تحية الموتى
 ٤٦٢ قلت لبلال : كيف كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 يرد عليهم حين كانوا يسلمون عليه وهو في الصلاة ، قال :
 ٣٦ كان يشير بيده
 قلت لعروة ، فما بال عائشة تتم ؟ قالت : تأولت
 ما تأول عثمان
 ٢٢١ قلت لأنس : أكانت المصافحة في أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم ؟ قال : نعم
 ٤٧٥ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الاستئذان ثلاث
 فان أذن لك والا فارجع
 ٤٧١ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه
 السلام : ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا فنزلت
 وما نتنزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا
 ٤٧٩ قال رجل : يا رسول الله الرجل منا يلقي أخاه أو
 صديقه أينحنى له ؟ قال : لا ، قال : أفيلتزمه ويقبله ؟
 قال : لا قال : أفيأخذ بيده ويصافحه ؟ قال : نعم
 ٤٧٨-٤٧٦ قال عبد الله بن عمر : لا تسلموا على شربة الخمر
 ٤٦٨ قال علي رضي الله عنه لرجل خرج من الحمام : طهرت
 فلا نجست
 ٤٧١ قال كلداء بن حنبل يوم حنين : بطل سحر ابن أبي

- كَبِشَةُ فَقَالَ لَهُ صَفْوَانُ : فَضَّ اللَّهُ فَالِكَ لِأَنَّ يَرْبِنَى رَجُلًا مِنْ
 ٤٧٢ قَرِيشٍ أَحَبَّ إِلَى مَنْ أَنَّ يَرْبِنَى رَجُلًا مِنْ هَوَازِنَ
 قَالَ يَهُودَى لَصَاحِبِهِ : أَذْهَبُ بِنَا إِلَى هَذَا النَّبِيِّ فَاتِيَا
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَاهُ عَنْ تَسْعِ
 ٤٧٨ آيَاتٍ بَيْنَاتٍ
 قِيلَ لِعَائِشَةَ : أَنَّ امْرَأَةً تَلْبَسُ النَّمْلَ فَقَالَتْ : لَعَنَ
 ٣٤٤ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلَةَ مِنَ النِّسَاءِ ..
 فَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ الرَّجُلَانِ يَلْتَقِيَانِ إِيَّاهُمَا يَبْدَأُ
 ٤٦٥ بِالسَّلَامِ ؟ قَالَ : أَوَّلَاهُمَا بِاللَّهِ تَعَالَى
 أَقَامَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِتَبُوكَ عَشْرِينَ
 ٢٤٠ يَوْمًا يَقْصُرُ الصَّلَاةَ
 أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ ثَمَانِ عَشْرَةَ
 ٢٤٠ لَيْلَةً يَقْصُرُ الصَّلَاةَ
 أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ لِحَرْبِ
 ٢٤٠ هَوَازِنَ فِي عَامِ الْفَتْحِ
 قَامَ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَعَلَيْهِ جُلُوسٌ فَلَمَّا أَتَمَّ صَلَاتَهُ سَجَدَ
 سَجْدَتَيْنِ يَكْبَرُ فِي كُلِّ سَجْدَةٍ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ أَنْ يَسْلُمَ
 ٤٠ وَسَجَدَهَا النَّاسُ مَعَهُ فَكَانَ مَا نَسِيَ مِنَ الْجُلُوسِ
 قَامَ مِنْ اثْنَتَيْنِ فَلَمَّا جَلَسَ مِنْ أَرْبَعٍ أَنْتَظَرَ النَّاسَ تَسْلِيمَهُ
 ٥٢ فَسَجَدَ قَبْلَ أَنْ يَسْلُمَ
 قَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَصَفَفَتْ أَنَا وَالْيَتِيمُ
 ١٨٤-١٨٧ وَرَاءَهُ وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ
 قَامَ الصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ وَانْحَدَرَ الصَّفِّ الْمُؤَخَّرَ بِالسُّجُودِ
 وَقَامُوا ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفِّ الْمُؤَخَّرَ وَتَأَخَّرَ الصَّفِّ الْمَقْدَمُ ثُمَّ رَكَعَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَرَفَعْنَا
 جَمِيعًا إِلَى أَنْ وَقَفَ الصَّفِّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَالصَّفِّ الَّذِي
 يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفِّ الْمُؤَخَّرَ بِالسُّجُودِ فَسَجَدُوا ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ
 ٣٠٦ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا
 قَامَ طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ إِلَى كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ فَصَافَحَهُ
 ٤٧٥ بِحَضْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 أَقِيمُوا الصُّفُوفَ وَحَازُوا بَيْنَ الْمَنَاقِبِ وَسَدُّوا الْخُلُلَ
 وَلِينُوا بِأَيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَلَا تَذَرُوا فُرْجَاتَ الشَّيْطَانِ وَمَنْ
 ١٩٢-١٢٤ وَصَلَ صَافًا وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَ صَافًا قَطَعَهُ اللَّهُ
 كَبُرَ وَكَبُرَ النَّاسُ وَرَاءَهُ وَرَكَعَ وَرَكَعَ النَّاسُ خَلْفَهُ ثُمَّ
 رَفَعَ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ إِلَى الْمَنْبَرِ

- ثم قرأ ثم ركع ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري حتى سجد
بالأرض ثم أقبل على الناس فقال : انما صنعت هذا لتاتموا
بى ولتعلموا صلاتى ١٨٧
- يكبر فاذا سلم الامام قام الى ما بقى من صلاته .. ١١٧
- كتب النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى هرقل عظيم
الروم : من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم
الروم ، سلام على من اتبع الهدى ٤٦٩
- كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم فلما سجد جمل ينفخ فى الأرض ويبكى وهو ساجد
فى الركعة الثانية فلما قضى الصلاة قال : والذى نفسى بيده
لقد عرضت على النار حتى انى لاطفئها خشية أن تفشاكم
الكلام ينقض الصلاة ولا ينقض الوضوء ١٨-٨
- كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ٢٧٦
- كل معروف صدقة ٢٧٥-١١٩
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا اخذ مضجعه
من الليل وضع يده تحت خده ثم يقول : اللهم باسمك
اموت وأحيا ، واذا استيقظ قال : الحمد لله الذى أحيانا
بعد ما أماتنا واليه النشور ٣٤٥
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا أراد أن يجمع
بين الصلاتين فى السفر آخر الظهر حتى يدخل أول وقت
العصر ثم يجمع بينهما ٢٥١
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا أراد أن يودع
الجيش قال : استووا استودعكم الله دينكم وأمانتكم وخواتيم
أعمالكم ٢٦٩
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا أوى الى فراشه
نام على شقه الأيمن ثم قال : اللهم أسلمت نفسى اليك
ووجهت وجهى اليك وفوضت امرى اليك والجات ظهري
اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت
بكتابك الذى أنزلت ، وبنبيك الذى أرسلت ٣٤٥
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا استجد ثوبا
سماه باسمه عمامة او قميصا او رداء يقول : اللهم لك
الحمد أنت كسوتنيه أسألك خيره وخير ما صنع له وأعوذ
بك من شره وشر ما صنع له ٣٣٩
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا خرج من بيته
قال : اللهم انى اعوذ بك من أن أزل أو أزل أو أزل أو أذل
أو أضل أو أضل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على .. ٢٧٠

- كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج يوم الجمعة
 ٣٩٧-٣٩٦ جلس - يعنى على المنبر - حتى يسكت المؤذن ثم قام فخب
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا خطب استقبلناه
 ٣٩٧-٣٩٦ بوجوهنا ، واستقبلنا بوجهه
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا خاف قوماً
 ٢٧٨ قال : اللهم انا نجعلك فى نحورهم ونعوذ بك من شروهم
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا ارتحل قبل
 ان تزغ الشمس آخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع
 ٢٥١ بينهما فاذا راغت قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب ..
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا سافر فأقبل
 الليل قال : يا ارض ربى وربك الله ، أعوذ بالله من شرك
 وشر ما فيك وشر ما خلق فيك وشر ما يدور عليك ، أعوذ
 بك من شر أسد وأسود ، والحية والعقرب ومن ساكن
 ٢٨١ البلد ومن والد وما ولد
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا استوى على
 بعيره خارجاً الى سفر كبر ثلاثاً باسم الله ثم قال : سبحان
 الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون
 اللهم انا نسألك فى سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل
 ما ترضى ، اللهم هون علينا سفرنا هذا واطوعنا بعده ، اللهم
 انت الصاحب فى السفر والخليفة فى الأهل ، اللهم انى أعوذ
 بك من وعاء السفر وكآبة المنظر وسوء المنقلب فى الأهل
 ٢٧. والمال
 كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رجع من سفره قال :
 ٢٧. آييبون تائبون عابدون لربنا حامدون
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا صعد المنبر
 ٣٩٧-٣٩٦ يوم الجمعة استقبل الناس بوجهه وقال : السلام عليكم
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا صلى الفجر
 ٣٤٥ تربع فى مجلسه حتى تطلع الشمس حسناء
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا صلى الفجر
 ٢٧٣ فى السفر مشى قليلاً وناقته تقاد
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا طلع الفجر لم
 ٣٤٥- ٧٧ يصل الا ركعتين خفيفتين
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا طلع الفجر صلى
 ٣٤٥ ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا عطس وضع يده
 ٤٧٥ أو ثوبه على فيه ، وخفض أو غض بها صوته

- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا قدم من سفر
 ٢٨٤ بدا بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا كان في سفر
 تلقى بصبيان أهل بيته وأنه قدم من سفر فسبق به إليه
 فحملني بين يديه ثم جاء بأحد بنى فاطمة فأردفه خلفه
 ٢٨٤-٢٨٣ فدخلنا المدينة ثلاثة على دابة
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا قدم من سفر
 فنظر إلى جدران المدينة أوضع راحته وأن كان على دابة
 ٢٨٣ حركها من حبه
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا قدم من سفر
 فدخل عليه أهل بيته قال : توباً توباً لربنا أوباً لا يفادر
 ٢٨٤ حوباً
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا قفل من الحج
 أو العمرة كلما أو في على ثنية أو قد قد كبر ثلاثاً ثم قال :
 لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
 على كل شيء قدير ، آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا
 ٢٨٢-٢٧٧ حامدون صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا كره أمر
 ٢٧٩ قال : يا حي يا قيوم برحمتك أسفيث
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا تكلم بكلمة
 عادها ثلاثاً حتى تفهم عنه وإذا أتى على قوم فسلم عليهم
 ٤٦٤ سلم عليهم ثلاثاً
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا قدم من سفر
 ٢٥١-٢٤٩ فزال الشمس صلى العصر والظهر جميعاً ثم ارتحل
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا كان في سفر فعرس
 بليل اضطجع على يمينه وإذا عرس قبيل الصبح نصب
 ٢٨١ ذراعه ووضع رأسه على كفه
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يجمع بين الظهر والعصر
 ٢٤٩ كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يجمع بين المغرب
 والعشاء إذا جد به السير
 ٢٥١ كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المسجد ويوت
 أزواجه إلى المسجد ويجنب المسجد
 ٢٦١-٢٥٨ كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يحب أن يخرج
 ٢٦٨ يوم الخميس
 كان أحب الثياب إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ٣٣٧ القميص والحبرة

- كان خاتم النبي صلى الله عليه وآله وسلم من حديد
ملوى عليه فضة ٣٤١
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخرج الى الجمعة
متصلاً بالزوال ٤١٤
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب الى جذع
قبل اتخاذ المنبر ٣٩٨
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب قائماً يوم
الجمعة فجاءت عير من الشام فانقتل الناس اليها حتى لم
يبق الا اثنا عشر رجلاً ٣٧٢-٣٧١
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب قائماً ثم
يجلس ثم يقوم ويقرأ آيات ويذكر الله تعالى ٣٨٣
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب على المنبر
٣٩٧-٣٩٦
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب متطهراً
٣٨٥
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب يوم الجمعة
خطبتين يجلس بينهما ٣٨٤-٣٨٢
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتخلف في المسير
فيرجى الضعيف ويردف ويدعو له ٢٧٦
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسوى صفوفنا
حتى كأننا يسوى بها القداح حتى رأى انا قد غفلنا عنه
ثم خرج يوماً حتى كاد يكبر فرأى رجلاً بادياً صدره من
الصف فقال : عباد الله لتسون صفوفكم او ليخالفن الله
بين وجوهكم ١٢٣
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلى الجمعة حين
تميل الشمس ٣٨٠
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلى الجمعة ثم
تذهب الى جمالنا فنريحها حين تزول الشمس ٣٨٠
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلى النوافل على
راحلته في السفر حيث توجهت به ٢٨٦
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلى وعليه خيصة
ذات اعلام فلما فرغ قال : ألهتنى أعلام هذه اذهبوا
بها الى أبى جهنم واتوني بآبجانيتها ٢٩-٥٣
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقصر في السفر
ويتم ويفطر ويصوم ٢٢٢
- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك اذا
زاغت قبل أن يرتحل جمع بين الظهر والعصر وان ترحل
قبل أن تزغ الشمس آخر الظهر حتى ينزل للعصر وفي

- المغرب قبل ذلك اذا غابت الشمس قبل أن يرتحل جمع
بين المغرب والعشاء ، وان ترحل قبل ان تغيب الشمس آخر
المغرب حتى ينزل للعشاء ثم جمع بينهما ٢٥١
كان النبي صلى الله عليه وسلم في غزو فلما دخل
استقبلته فقلت : الحمد لله الذي نصرك وأعزك وأكرمك
كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقضى دين من مات
وعليه دين لم يخلف له وفاء ٣٨٨
كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول عند الكرب :
لا اله الا الله العظيم الحليم ، لا اله الا الله رب العرش العظيم
لا اله الا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم
كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول للرجل اذا
اراد سفرأ : ادن منى اودعك فيقول : أستودعك الله دينك
وأمانتك وخواتيم عملك ٢٦٩
كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يودعنا فيقول :
استودعك الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك ٢٦٩
كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقوم في الركعة من
صلاة الظهر حتى لا يسمع وقع قدم ١٢٨
كان كم قميص النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى
الرسغ ٣٣٨
كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يكلم في الحاجة اذا
نزل من على المنبر يوم الجمعة ٤٣٠
كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يلتفت في صلاته
يمينا وشمالا ولا يلوى عنقه خلف ظهره ٢٨
كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يمسح مناكبنا في
الصلاة ويقول استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ، وكان
يقول ان الله وملائكته يصلون على الصف الاول ١٢٣
كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ينزل يوم الجمعة
من المنبر فيقوم معه الرجل فيكلمه في الحاجة ثم ينتهي
الى مصلاة فيصلى ٤٢٩
كان نقش خاتم النبي صلى الله عليه وآله وسلم :
محمد رسول الله ٣٤٠
كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقف على الدرجة
التي تلى المستراح ٣٩٧-٣٩٨
كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم والخلفاء الأربعة
يلبسون البياض ٤١١

- كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجيوشه اذا علوا
 ٢٧٧
 الثنايا كبروا واذا هبطوا سبحوا
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يطرق أهله ليلا
 ٢٨٢
 وكان يأتيهم غدوة أو عشية
 كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا ينزل منزلا الا
 ٢٦٨
 اذا ودعه بركتين
 كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم برد يلبسه في
 ٤١٠
 العيدن والجمعة
 كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم جبة مكفوفة
 ٣٢٢
 الجيب والكمين والفرجين بالديباج
 كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم حاد يقال له :
 انجشة ، وكان حسن الصوت فقال له النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم : رويدك انجشة لا تكسر القوارير ، قال قتادة :
 ٢٧٩
 يعني ضعفة النساء
 كان أبى اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لأسعد بن زرارة ؟
 قال : فقلت له : اذا سمعت النداء ترحمت لأسعد بن
 زرارة قال : لانه أول من جمع بنا في هزم البيت من حرة
 بنى بياضة ، في مكان يقال له نقيع الخضعات ، قلت :
 ٣٧١
 كم كنتم يومئذ ؟ قال : أربعون رجلا
 كان أبى من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم
 فجعل الرجل يذهب بالرجل ، ويذهب بالرجلين
 حتى بقيت خامسة فقال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم : انطلقوا بنا الى بيت عائشة وانطلقنا معه فقال :
 يا عائشة اطعمينا فجاءت بحشيئة فأكلنا ثم قال يا عائشة
 اطعمينا فجاءت بحيسة فأكلنا ثم قال : يا عائشة اسقينا
 فجاءت بعس فيها لبن فشربنا ثم قال : ان شئتم
 نعمتم وان شئتم انطلقتن الى المسجد فقلنا : بل
 نطلق الى المسجد قال : فينما انا مضطجع من السحر
 على بطنى اذ ارى رجلا يحركنى برجله ، وقال : هذه
 ضجعة يبغضها الله عز وجل قال : فنظرت فاذا هو رسول
 ٣٤٦
 الله صلى الله عليه وآله وسلم
 كان التأذين يوم الجمعة حين يجلس الامام على المنبر
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر
 ٣٩٧
 رضى الله عنهما

- كان جابر بن عبد الله يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم العشاء الآخرة ثم يأتى قومه فى بنى سلمة فيصلى
 بهم هى له تطوع ولهم فريضة العشاء ١٦٧
 كان ابن عمر وابن عباس يصليان ركعتين ، ويفطران
 فى أربعة برد فما فوق ذلك ٢١٠-٢١٣
 كان ابن عمر يحتبى والامام يخطب ٤٥٧
 كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يتمشأون فاذا استقبلتهم شجرة أو اكمة فتفرقوا يمينا
 وشمالا ثم التقوا من ورائها سلم بعضهم على بعض ٤٦٥
 كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلقن
 بعضهم بعضاً فى الصلاة ١٣٤
 كان يدخل مكة وغيرها مما فى ولايته ويقصر ٢٣٠
 كان رجل لا أعلم رجالا أبعد من المسجد منه وكان
 لا تخطئه صلاة قليل له أو قلت له : لو اشتريت حماراً
 تركبه فى الظلماء وفى الرمضاء ؟ قال : ما يسرنى أن منزلى
 الى جنب المسجد ، انى أريد أن يكتب لى ممشاى الى
 المسجد ورجوعى اذا رجعت الى أهلى فقال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم : قد جمع الله لك ذلك كله .. ٩٠
 كان طلحة بن عبيد الله يفتسل فى السفر يوم الجمعة
 كان يعجبنا عن يمين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 لأنه كان يبدأ بمن عن يمينه فيصلم عليه .. ١٩٢
 كان لابن عمر مولى يصلى فى المسجد فحضر فقدمه
 مولاه فقال له ابن عمر : انت أحق بالامامة فى مسجدك .. ١٧٩
 كان معاذ يصلى مع النبى صلى الله عليه وآله وسلم
 العشاء ثم يطلع الى قومه فيصليها لهم هى له تطوع ولهم
 مكتوبة العشاء ١٧٠
 كان الناس اذا نزلوا منزلاً تفرقوا فى الشعاب والأودية
 فقال صلى الله عليه وسلم : ان تفرقكم فى هذه الشعاب
 والأودية انما ذلكم من الشيطان ، فلم ينزلوا بعد ذلك منزلاً
 الا انضم بعضهم الى بعض ٢٨١
 كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم ومن العوالى
 فيأتون ويصيبهم الفبار فيخرج منهم الريح فقال صلى
 الله عليه وآله وسلم : لو انكم تطهروا ليومكم هذا .. ٤٠٨
 كانت الانصار اذا حجوا فجاءوا لا يدخلون من ابواب
 بيوتهم ولكن من ظهورهم فجاء رجل من الانصار فدخل من
 قبل بابه وكأنه غير بذلك فنزلت الآية (وليس البر بان

- تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت
 ٤٨٤ من أبوابها)
 كانت بنانة عند عائشة فدخل عليها بجارية عليها
 جلاجل تصوت فقالوا : لا تدخلها على ألا أن تقطع جلاجلها
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
 ٤٣٢ لا تدخل الملائكة بيتاً فيه جرس
 كانت ديارنا نائية عن المسجد فأردنا أن نبيع بيوتنا
 فنقرب من المسجد فنهانا رسول الله صلى الله عليه وآله
 ٩٠ وسلم فقال : أن لكم بكل خطوة درجة
 ٦٨ كانت الركعة نافلة له والسجدة
 كانت عائشة تكره أن يجعل يده في خاصرته وتقول :
 ٣٤٧ أن اليهود تفعله
 كانت فينا امرأة - وفي رواية - كانت لنا عجوز تأخذ
 من أصول السلق فتطرحه في القدر ، وتكركر حبات من
 ٤٦٧-١٧٤ شعر فإذا صلينا الجمعة أنصرفنا نسلم عليها فتقدمه البنا
 كانت لى ساعة من النبى صلى الله عليه وآله وسلم
 ١٠ أتته فيها فإن وجدته يصلى تنحنح فدخلت
 كنت أرد طنفسة لعقيل بن أبى طالب تطرح يوم الجمعة
 الى جدار المسجد الغربى ، فإذا غشى الطنفسة كلها ظل
 الجدار خرج عمر بن الخطاب رضى الله عنه ثم أخرج بعد
 ٣٨١ صلاة الجمعة فنقيل قائلة الضحى
 كنت أول من حى النبى صلى الله عليه وآله وسلم
 ٤٦٣ بتحية الاسلام فقال : عليك ورحمة الله
 كنا اذا أتينا النبى صلى الله عليه وآله وسلم جلس
 ٣٤٧ أحدنا حيث ينتهى
 كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وآله
 ١٩٢ وسلم أحببنا أن نكون عن يمينه يقبل علينا بوجه
 كنا اذا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى
 سفر وكانت ليلة مظلمة أو مطيرة نادى مناديه أن صلوا
 ٩٨ فى رجالكم
 كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم وكنا اذا أشرفنا على
 واد هللنا وكبرنا وارتفعت أصواتنا فقال النبى صلى الله عليه
 وآله وسلم : يا أيها الناس أربعوا على أنفسكم فانكم
 لا تدعون أصم ولا غائباً انه معكم انه سميع قريب
 ٢٧٨ كنا نجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا
 ٣٨٠-٣٨١ زالت الشمس ثم نرجع نتبع الفء

- كنا نسلم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو في الصلاة فإرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمت عليه فلم يرد على ، فقلت يا رسول الله كنا نسلم عليك في الصلاة فترد علينا فقال : أن في الصلاة شغلا .. ١٧
- كنا نسلم في الصلاة ونأمر بحاجتنا فقدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فلم يرد على السلام فأخذني ما قدم وما حدث فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الصلاة قال : أن الله يحدث من أمره ما يشاء وإن الله سبحانه قد أحدث أن لا تكلموا في الصلاة فرد عليه السلام .. ٣٦
- كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة ثم ننصرف وليس للحيطان ظل نستظل به .. ٣٨٠
- كنا يوم بدر اثنين على بعير وثلاثة على بعير ، وكان على وأبو أمامة زميلي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكان إذا حانت عقبتهما قال يا رسول الله اركب نمش عنك فيقول : انكما لستما بأقوى على المشي مني ولا أرغب عن الأجر منكما ٢٧٤
- كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرجون أن يقول لهم : يرحمكم الله فيقول : يهديكم الله ويصلح بالكم .. ٤٧٥
- كانوا يرون الساعة المستجاب فيها الدعاء إذا زالت الشمس .. ٤٢٥
- كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر فناموا عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس فساروا حتى ارتفعت الشمس ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فتوضأ ثم أذن بلال بالصلاة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم صلى الغداة فصنع كما كان يصنع كل يوم .. ٢٨٦
- لبس النبي جبة شامية من صوف ضيقة الكمين .. ٣٣٧
- لبس النبي صلى الله عليه وآله وسلم خاتم الفضة في خنصر يمينه .. ٣٤٠
- لبس النبي صلى الله عليه وآله وسلم خاتم الفضة في خنصر يساره .. ٣٤٠
- لبس جديداً وعش حميداً ومث شهيداً .. ٤٨١
- البسوا ثيابكم البياض فانها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم .. ٣٣٦
- البسوا البياض فانها أطهر وأطيب وكفنوا فيها موتاكم .. ٣٣٧

٤١٠-٤٠٩-٣٣٧-٣٣٦	البسوا ثياب البياض فانها اظهر واطيب
	لعن الله المتشبهين بالنساء من الرجال والمتشبهات من
٣٤٣-٣٣٢	النساء بالرجال
	لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من جلس
٣٤٧	وسط الحلقة
	لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المرأة تلبس
٣٤٣	لبسة الرجل والرجل يلبس لبسة المرأة
٢٧٨	لكل سهو سجدتان بعد السلام
	لم ير النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرية يريد دخولها
	الا قال حين يراها : اللهم رب السموات السبع وما اظللن
	ورب الارضين السبع وما اقللن ورب الشياطين وما اضللن
	ورب الرياح وما ذرين فانا نسألك خير هذه القرية وخير
٢٧٨	اهلها ونعوذ بك من شرها وشر اهلها وشر ما فيها
	التمسوا الساعة التي ترجى في يوم الجمعة بعد العصر
٤٢٦	الى غيوبة الشمس
	لما مرض النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرضه الذي
	توفي فيه قال : مروا ابا بكر فليصل بالناس ، فقلت :
	يا رسول الله انه رجل اسيف ومتى يقيم مقامك يبك
	فلا يستطيع ، فمر عمر فليصل بالناس* فقال : مروا ابا بكر
	فليصل بالناس فقلت يا رسول الله ان ابا بكر رجل اسيف
	ومتى يقيم مقامك يبك فلا يستطيع فمر عليا فليصل بالناس ،
	قال : اتكن لانتن صواحبات يوسف مروا ابا بكر فليصل
	بالناس فوجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
	نفسه خفة فخرج فلما رآه ابو بكر ذهب ليستأخر فأوما
	اليه بيده فاتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى
	جلس الى جنبه فكان صلى الله عليه وآله وسلم يصلى
١٣٧	بالناس وابو بكر يسمعهم التكبير
	لما وقع في عين ابن عباس الماء حمل اليه عبد الملك الاطباء
	على البرد فقيل انك تمكث سبعا لا تصلى الا مستلقيا
٢٠٥-٢٠٤	فسأل عائشة وام سلمة فنهتاه
	لما قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم المدينة من سفر
٢٨٥	نحر جزورا او بقرة
٤٠٨	لو انكم تطهرتم ليومكم هذا
	لو أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأى
	ما أحدث النساء لمنهن المسجد كما منعت نساء بنى
٩٤	اسرائيل

- لو أن الناس يعلمون من الوحدة ما أعلم ما سار ركب
 ٢٧١ بليل وحده
- لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا
 إلا أن يستهموا عليه لاستهموا عليه ولو يعلمون ما في التهجير
 لاستبقوا إليه ولو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما
 ولو حبوا ٨٨-٨٩
- لو يعلمون ما في الصف المقدم لكانت قرعة ١٩٢
- لو كنت مسبحاً أتممت صلاتي يا بن أخي انى صحبت
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في السفر فلم يزد على
 ركعتين حتى قبضه الله وصحبت أبا بكر رضى الله عنه فلم
 يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت عمر رضى الله عنه
 فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله تعالى وصحبت عثمان
 رضى الله عنه فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وقد قال
 الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ٢٨٥
- ليت حظي من أربع ركعات ركعتان متبيلتان ٢٢١
- ليس في النوم تفريط إنما التفريط على من لم يصل
 الصلاة ، حتى يجيء وقت الأخرى ٢٥٠-٢٥٢
- ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش
 ولا البذيء ٢٧٦
- ليلنى منكم أولو الأحلام والنهى ثم الذين يلونهم ثم
 الذين يلونهم ١٨٤-١٨٦
- ما أخذت (ق والقرآن المجيد) إلا عن لسان رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يقرؤها كل جمعة على المنبر اذا
 خطب الناس ٣٨٦
- ما بال اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء في الصلاة
 فاشتد قوله في ذلك حتى قال : لينتهن عن ذلك أو لتخطفن
 ابصارهم ٢٩
- ما جلس قوم مجلساً لم يذكروا الله تعالى فيه ولم
 يصلوا على نبيهم فيه الا كان عليهم من الله ترة فان شاء
 عذبهم وان شاء غفر لهم ٣٤٦
- ما جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين
 المغرب والعشاء قط في السفر الا مرة ٢٥٠
- ما خلف عبد اهله افضل من ركعتين يركعهما عندهم
 حين يريد السفر ٢٦٨
- ما أدركت فهو أول صلاتك ١١٧

- ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلى
صلاة بغير ميقاتها الا صلاتين جمع بين المغرب والعشاء
٢٥٠ وصلى الفجر قبل ميقاتها
ما يسرنى ان منزلى الى جنب المسجد انى أريد ان
يكتب لى مشاى الى المسجد ورجوعى اذا رجعت الى اهلى
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : قد جمع الله
٩٠ لك ذلك كله
٣٣٨ ما اسفل من الكعبين من الازار فى النار
٤٨٣ ما شاء الله لا قوة الا بالله
ما صلت امرأة صلاة افضل من صلاة فى بيتها الا عجزوا
٩٣-٩٢ فى منقلبيها الا مسجدى مكة والمدينة
ما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخرج الا
٦٨ يوم الخميس
ما يصنع هؤلاء ؟ قلنا يسبحون فقال : لو كنت مسبحاً
انتمت صلاتى يا بن اخى انى صحبت رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم فى السفر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه
الله وصحبت ابا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله
وصحبت عمر رضى الله عنه فلم يزد على ركعتين حتى قبضه
الله وصحبت عثمان رضى الله عنه فلم يزد على ركعتين حتى
قبضه الله ، وقد قال الله تعالى (لقد كان لكم فى رسول الله
٢٨٥ اسوة حسنة)
ما كنا نقبل ولا نتفدى الا بعد الجمعة فى عهد رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم
٣٨١-٣٨٠ ما من ثلاثة فى قرية ولا بدو لا تقام فيهم الصلاة الا قد
استحوذ عليهم الشيطان ، عليك بالجماعة فانما يأخذ الذئب
من الغنم القاصية
٨٩-٨٤ ما من مسلمين يتلاقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل
ان يتفرقا
٤٧٦ ما منعك ان تجيبنى ؟ قال : يا رسول الله كنت أصلى ،
قال : أفلم تجد فيما أوحى الى (استجبوا لله وللرسول
اذا دعاكم) ؟ قال : بلى يا رسول الله لا أعود
ما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخرج الا
٢٦٨ يوم الخميس
٤٨١ مثل الذى يذكر ربه والذى لا يذكره مثل الحى والميت
مر النبى صلى الله عليه وآله وسلم ببعر قد لحق ظهره
بيطنه فقال : اتقوا الله فى هذه البهائم العجمة ، واركبوها

- صالحة وكلوها صالحة ٢٧٣
- مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأنا جالس هكذا
وقد وضعت يدي اليسرى خلف ظهري وانكأت على آية
يدي فقال : اتقعد قعدة المفضوب عليهم ٣٤٥
- مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم على صبيان فسلم
عليهم ٤٦٦
- مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم على مجلس فيه
أخلاق من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان واليهود فسلم
عليهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ٤٦٩
- مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المسجد يوما
وعصبة من النساء قعود فالوى بيده للتسليم ٤٦١
- مررت برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو
يصلى فسلمت عليه فرد إشارة ٣٦
- المسيء صلاته ٧
- ومشى صلى الله عليه وآله وسلم ولم يركب ٤١٧
- مضت السنة أن في كل ثلاثة أماما ، وفي كل أربعين
فما فوق ذلك جمعة واضحى وفطرا ٣٦٨
- يمكنك المهاجر بعد قضاء نسكه ثلاثة ٢٣٧
- الملائكة تصلى على أحدكم ما دام في مصلاه ما لم يحدث :
اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه ١٠٢-٩١
- من أتى الجمعة من الرجال أو النساء فليغتسل ومن لم
يأتها فليس عليه غسل من الرجال والنساء ٤٠٧-٤٠٥-٤٠٤
- ٤٠٩-
- من ترك الجمعة فليتصدق بدينار أو نصف دينار ٤٥٧
- من ترك اللباس تواضعا لله تعالى وهو يقدر عليه دعاه
الله تعالى يوم القيامة على رءوس الخلائق حتى يخيره من
أى حلل الإيمان شاء يلبسها ٣٣٧
- من ترك مالا فلورثته ، ومن ترك ديننا أو ضياعا فالى
من جرثوبة خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة ، فقالت
أم سلمة فكيف تصنع النساء بذبولهن ؟ قال : ترخين
شبرا قالت : أذن ينكشف أقدامهن قال : فترخينه ذراعا
لا تزدن عليه ٣٣٩-٣٣٨
- من جر شيئا خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة ٣٣٨
- من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم
سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك

- ٣٤٧ واتوب اليك الا غفر له ما كان في مجلسه ذاك
- من احب ان يخلق حبيبه حلقة من نار فليخلق حلقة من ذهب ، ومن احب ان يطوق حبيبه طوقا من نار فليطوقه طوقا من ذهب ، ومن احب ان يسور حبيبه سوارا من نار فليسوره سوارا من ذهب ولكن عليكم بالفضة قالعوا بها ٣٢٨-٣٢٩
- من أدرك من الجمعة ركعة فليضف اليها أخرى ١١١-١١٢-٤٣١
- ٤٣٤ .

من سره ان يلقي الله غدا مسلما فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادى بهن فان الله تعالى شرع لنبيكم صلى الله عليه وآله وسلم سنن الهدى وأنهن من سنن الهدى ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلى هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم ، ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها الا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف ٨٧-٨٨

من السنة اذا جلس الرجل أن يخلع نعليه فيجعلهما بجانبه ٣٤٤

من سمع المنادى فلم يمنعه من اتباعه عذر قالوا : وما العذر ؟ قال : خوف أو مرض لم تقبل منه الصلاة التي صلى ٨٨-١٠٠

من اشار في صلاته اشارة تفهم عنه فليعد صلاته ٣٦-

من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله ١٤٩

من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله ٩٠

من تطهر في بيته ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقضى فريضة من فرائض الله كانت خطواته احداها تحط خطيئة والاخرى ترفع درجة ٩٠

من عاد مريضا أو زار أخا له في الله تعالى ناداه مناديان طبت وطاب ممشاك ، وتبوات من الجنة منزلا ٤٧٩

من غدا الى المسجد أوراخ أعد الله له نزلة من الجنة كلما غدا أو راح ٩٠

من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح في الساعة الاولى فكأنما قرب بدنة ، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما

- قرب بقرة ومن راح في الثالثة فكانما قرب كبشا ومن راح في
الرابعة فكانما قرب دجاجة ومن راح في الخامسة فكانما
قرب بيضة فاذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون
الذكر وطويت الصحف ٤١١ - ٤١٢
- من اغتسل يوم الجمعة واستن ومس من طيب أهله
ولبس أحسن ثيابه حتى أتى المسجد ولم يتخط رقاب الناس
ثم ركع ما شاء الله أن يركع وأنصت اذا خرج الامام كانت
كفارة ما بينها وبين الجمعة التي قبلها ٤٠٩
- من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة غفر له ما بين الجمعة
الى الجمعة ٤٢٢
- من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له ما بين
الجمعتين ٤٢٣
- من قعد مقعدا لم يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من
الله ترة ، ومن اضطجع مضطجعا لا يذكر الله تعالى فيه كانت
عليه من الله ترة ٣٤٦
- من اقتنى كلبا الا كلب صيد أو حراسة أو زرع أو
ماشية نقص من أجره كل يوم قيراطان ٣٣٣
- من قال : سبحان الله وبحمده غرست له نخلة في
الجنة ٤٨١
- من قال - يعني اذا خرج من بيته : بسم الله توكلت
على الله ولا حول ولا قوة الا بالله يقال له كفيت ووقيت
وينحى عنه الشيطان ٢٧٠
- من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة الا على
امراة أو مسافر أو عبد أو مريض ٣٥٠
- من كان بينه وبين الامام طريق فليس مع الامام ٢٠٠
- من لم يدرك الركوع من الركعة الأخيرة من الجمعة
فليتم ظهرا اربعا ١١٢-١١١
- من نسي صلاة أو نام عنها فكفارتها أن يصليها
اذا ذكرها ٧٩
- من توضأ فيها ونعمت ومن اغتسل فالغسل أفضل ٤٠٧-٤٠٥-٤٠٤
- من توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فدنا واستمع
وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام ٤٠٧
- من توضأ فأحسن الوضوء ثم أنصت للامام يوم الجمعة
حتى يفرغ من صلاته غفر له ما بين الجمعة الى الجمعة
وزيادة ثلاثة أيام ومن مس الحصى فقد لغا ٤٣٠-٤٢٩

- نودى بالصلاة صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين
فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات
وللقوم ركعتان ١٧١
- هذا حمد الله تعالى وانك لم تحمد الله تعالى ٤٧٤
والذى نفسى بيده لقد عرضت على النار حتى أنى
لاطفئها خشية أن تفشاكم ٨
- لا تدخلها على إلا أن تقطعوا جلاجلها سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول : ٣٤٢
- لا تدخل الملائكة بيتا فيه جرس ٣٤٢
- لا يزال أحدكم فى صلاة مادامت الصلاة تحبسه لا يمنعه
أن ينقلب الى أهله إلا الصلاة ١٠٢-٩١
- لا تسلموا على شربة الخمر ٤٦٨
- لا صلاة للذى خلف الصف ١٩٠-١٨٩
- يا حى يا قيوم برحمتك استغيث ٢٧٩
- يا رسول الله فذكر له صنيعه وخرج غضبان يجر
رداءه حتى انتهى الى الناس فقال : اصدق هذا ؟ قالوا :
نعم فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم ٢٧-١٨
- يا رسول الله أقصرت الصلاة أم نسيت ؟ فنظر النبي
صلى الله عليه وآله وسلم يمينا وشمالا فقال : أحقا
ما يقول ذو اليمين ؟ قالوا : صدق لم تصل إلا ركعتين
فصلى ركعتين وسلم ثم كبر ثم سجد ثم كبر فرفع ثم كبر
وسجد ثم كبر ورفع ٥١-٤٣-٤٠-٨
- ١٣٥-٦١
- يا رسول الله الرجلان يلتقيان أيهما يبدأ بالسلام ؟
قال : أولاهما بالله تعالى ٤٦٥
- يا رسول الله الرجل منا يلقى أخاه أو صديقه أينحنى
له ؟ قال : لا قال : أفيلتزمه ويقبله ؟ قال : لا قال :
أفياخذ بيده ويصافحه ؟ قال : نعم ٤٧٨-٤٧٦

ثالثاً : الأشعار الاسـتـشـهـادـية

الصفحة

اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
عامر بن الأكوع
٢٧٩

الا ابلغ ابا بكر رسـولـا
فهل لكم الى قوم كرام
كان دماءهم في كل فج
توكلنا على الرحمن انا
وفتيان المدينة اجمعينا
قمود في جـوانا محصرينا
شجاع الشمس يغشى الناظرينا
وجدنا النصر للمتوكلينا
عبد الله بن حذف
٣٧٣

فان الصلاح والنواوى حرما
وقال قوم ينبغي ان يعلموا
من منظومة صاحب متن السلم في المنطق

رابعاً : الأعلام

- إبان بن يزيد العطار ٣٢٨
 إبان بن عثمان ٢٦٤
 إبراهيم بن محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ٤٧٨
 أبي بن كعب رضي الله عنه ٤٣٠ ، ٤٢٩ ، ٩٣ ، ٩٠ ، ١٢
 الأثرم (صاحب أحمد بن حنبل) ٤١٧
 ابن الأثير (أبو الحسن عز الدين علي بن أبي الكرم المعروف بابن الأثير
 الجزري) ٣٩٦ ، ٣٤٩ ، ٣٤٦
 أحمد بن حنبل (الامام أبو عبد الله الشيباني) ٦ ، ١٣ ، ١٧ ، ٢١ ، ٢٢
 ، ٢٧ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤١ ، ٤٩ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٦٣ ،
 ، ٦٦ ، ٦٩ ، ٧٢ ، ٧٧ ، ٧٩ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٧ ، ٩٥ ، ٩٨ ، ١٠٢ ، ١٠٩ ،
 ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٢٨ ، ١٣٠ ، ١٣٦ ، ١٣٩ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ،
 ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٥٧ ، ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٥ ، ١٦٩ ،
 ، ١٧٧ ، ١٨٣ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ١٩١ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ،
 ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٥ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٨ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ،
 ، ٢٤١ ، ٢٤٤ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٧٧ ، ٢٨٥ ، ٣٠٨ ،
 ، ٣١١ ، ٣١٧ ، ٣١٩ ، ٣٢١ ، ٣٢٩ ، ٣٣٥ ، ٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٥٤ ، ٣٥٩ ،
 ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٧ ، ٣٧٠ ، ٣٧٢ ، ٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤ ،
 ، ٣٨٧ ، ٣٩٢ ، ٣٩٥ ، ٣٩٩ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٠ ،
 ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤٢٠ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، ٤٢٩ ، ٤٣٣ ، ٤٤٤ ،
 ، ٤٤٥ ، ٤٥٠ ، ٤٥٧ ، ٤٥٩
 أحمد بن صالح ٣٣٥
 أحمد بن علي الأزماري (أبو العباس الأزماري) ٤٢٥
 أحمد بن كعب الواسطي ٤٦٠
 أحمد بن محمد بن أحمد الاسفراييني = أبو حامد (الشيخ أبو حامد
 الاسفراييني) ٦
 ابن ادريس ٢٠٩
 أبو ادريس الخولاني ٦٠
 الأزهرى (أبو منصور صاحب الزاهر شرح غريب المختصر) ٩٩ ، ٣٩٨ ،
 ، ٤٠٥ ، ٤١٠ ، ٤١٤ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤٣١ ،
 أسامة بن زيد رضي الله عنه ٢٥٠ ، ٢٥٦ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٤٦٩
 اسحاق بن إبراهيم (الحنظلي المعروف بابن راهوية) = ابن راهويه
 أبو اسحاق السبعي ١٣٦ ، ١٣٧ ، ٤٥٩
 أبو اسحاق الاسفريني ١٨٢ ، ٣٤٩
 أبو اسحاق المروزي ١١ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٦ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٦ ، ٥٣ ،
 ، ٦٩ ، ٧٩ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ١٠١ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٤١ ، ١٤٨ ، ١٦٤ ،

١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٩١ ، ١٩٥ ، ١٩٧ ، ١٩٩ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥ ، ٢٣٧ ، ٢٣٩ ،
 ٢٤٢ ، ٢٤٥ ، ٢٤٩ ، ٢٥٥ ، ٢٦٣ ، ٢٩٨ ، ٢٩٦ ، ٣٠٠ ، ٣٠٢ ، ٣٠٤ ،
 ٣٠٩ ، ٣١٣ ، ٣١٦ ، ٣٤٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦٣ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ ،
 ٣٨٢ ، ٤٣٤ ، ٤٣٨ ، ٤٥٢

ابو سعيد الاصطخرى ١٢ ، ٥٥ ، ١٩٣ ، ١٩٨

الاسفرايينى = ابو اسحاق ، ابو حامد (الشيخ)

اسماء بنت ابي بكر الصديق ٣٢٢

اسماء بنت يزيد ٣٢٨ ، ٣٣٨ ، ٤٦٨

ابو اسماء الرحبى ١٣٦

اسماعيل ابن علي ٣٢٨

اسماعيل بن عياش ٤ ، ٢١٣

اسماعيل بن محمد بن سعيد ٤٥٧

الاسماعيلي = ابو بكر الاسماعيلي

الاسود بن يزيد (صاحب ابن مسعود) ٥٥ ، ١٠٢ ، ١٢٠ ، ١٨٥ ،

٢٢٨ ، ٤١٥ ، ٤٣٣

الاصمعى (عبد الملك بن قريب) بالتصغير ٤٠٥

ابن الاعرابى ٣٢٢ ، ٤٦٠

الاقرع بن حابس (رضى الله عنه) ٤٧٧

امام الحرمين (ابو المعالى عبد الملك بن ابي محمد الجوينى) ٤ ، ٥ ، ١٠ ،

١٤ ، ٢٤ ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٦٤ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٨ ، ٨٦ ،

٩٣ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٤ ، ١١٦ ، ١٢٢ ، ١٢٧ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٣ ،

١٣٦ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤٤ ، ١٥٤ ، ١٥٦ ، ١٦٠ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٨ ،

١٦٩ ، ١٧٣ ، ١٩٨ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ،

٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٨ ، ٢٤١ ، ٢٤٧ ، ٢٥١ ، ٢٥٧ ،

٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٩٦ ، ٣٠١ ، ٣٠٩ ، ٣١٠ ، ٣١٣ ، ٣١٥ ، ٣١٧ ،

٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٢٨ ، ٣٣٤ ، ٣٣٦ ، ٣٥٢ ، ٣٥٤ ، ٣٥٦ ، ٣٥٧ ، ٣٦٠ ،

٣٦١ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٣٦٩ ، ٣٧٤ ، ٣٧٦ ، ٣٨٤ ، ٣٨٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩١ ،

٣٩٤ ، ٤٠٠ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٦ ، ٤١٣ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٤٠ ،

٤٤٢ ، ٤٤٤ ، ٤٤٧ ، ٤٤٩ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٦٣ ، ٤٦٩

امامة بنت ابي العاص ٢٤ ، ٢٦ ، ٥٣ ، ٣٣٠

ابو امامة رضى الله عنه (البلوى) ١٧٢ ، ١٧٤ ، ٣٧١ ، ٤٢٣ ، ٤٢٥ ،

٤٦٥

ابن الانبارى (عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله) (ابو البركات) ٤١٧

انجشة (حادى رسول الله صلى الله عليه وسلم) ٢٧٩

انس بن مالك رضى الله عنه ١٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٤٢ ،

٧٩ ، ٩٢ ، ١٠٢ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٣٤ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ،

١٦٢ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٩٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢٢٠ ، ٢٣٩ ، ٢٤٢ ، ٢٤٤ ،
 ٢٤٩ ، ٢٥١ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ،
 ٢٨٠ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٣٢٥ ، ٣٣٧ ، ٣٥٤ ، ٣٨٠ ، ٣٩٥ ، ٣٩٦ ، ٤١٥ ،
 ٤٢٣ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٣٣ ، ٤٥٧ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٦٨ ، ٤٧٢ ،
 ٤٧٤ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨

الأودنى (ابن ورقاء أبو بكر بن محمد بن عبد الله بن نصر الأودنى) ١٨٢
 الأوزاعي (عبد الرحمن بن عمرو) ٦ ، ١٧ ، ٢١ ، ٢٣ ، ٤٢ ، ٤٩ ،
 ٥٥ ، ٦١ ، ٦٣ ، ٦٦ ، ٧٠ ، ٧٤ ، ٧٩ ، ٨٧ ، ٩٥ ، ٩٨ ، ١٠٩ ، ١١٨ ،
 ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٢٨ ، ١٤٦ ، ١٤٩ ، ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٩ ، ١٧٧ ، ١٨٣ ،
 ١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ٢٠٥ ، ٢١٢ ، ٢٢٥ ، ٢٣٦ ، ٢٤٤ ، ٢٤٩ ، ٣٥١ ،
 ٣٥٤ ، ٣٩٢ ، ٣٩٥ ، ٣٩٩ ، ٤٠١ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤٢٠ ، ٤٣٣ ، ٤٤٥ ،
 ٤٥٠ ، ٤٥٧

أوس بن أوس الثقفي ٤٢٣ ، ٤٢٢ ، ٤١٨ ، ٤١٦
 إياس بن دغفل ٤٧٨
 إياس بن سلمة بن الأكوع ٤٢٤
 أيوب بن أبي تميمة السختياني ٤٤٤
 أبو أيوب الأنصاري (رض) خالد بن زيد ٧٩

البخاري (الإمام محمد بن اسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي) ٧ ، ٨ ،
 ١٢ ، ١٣ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢١ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ،
 ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٨ ، ٤٠ ، ٥٠ ، ٦١ ، ٦٩ ، ٧٤ ،
 ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨٤ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ،
 ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ،
 ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٢ ، ١٤٤ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ،
 ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٤ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ،
 ١٨٤ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٩٢ ، ٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٨ ، ٢٢١ ،
 ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤٢ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٦ ، ٢٥٩ ، ٢٦٨ ،
 ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨١ ،
 ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ،
 ٢٩٩ ، ٣١٢ ، ٣٢٠ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٢٩ ، ٣٣٣ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٤٠ ،
 ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٦ ، ٣٤٧ ، ٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥٥ ، ٣٥٦ ، ٣٥٨ ،
 ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٨٠ ، ٣٨٦ ، ٣٩٥ ، ٣٩٦ ، ٣٩٧ ، ٤٠٠ ، ٤٠٤ ، ٤٠٧ ،
 ٤٠٨ ، ٤١٠ ، ٤١٢ ، ٤١٥ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢٣ ، ٤٢٧ ، ٤٣٠ ، ٤٣١ ،
 ٤٣٣ ، ٤٥٩ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٧١ ، ٤٧٣ ، ٤٧٤ ،
 ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨٠ ، ٤٨١ ، ٤٨٧

أبو بردة بن أبي موسى الأشعري ٢٦٩ ، ٢٢٥
 أبو برزة الأسلمي (رض) فضله بن عبيد ٢٧٧

البراء بن عازب (رضى الله عنه) ١٢٣ ، ١٩٢ ، ٢٨٤ ، ٢٨٦ ، ٣٢٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤٥ ، ٣٥٩ ، ٣٩٧ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨
 البزار (الحافظ) ٤٦٠ ، ٣٤٨
 أبو بشير الانصارى الساعدى ويقال المازنى اسمه قيس بن عبيد ٢٧٢
 البغوى (الحسين بن مسعود صاحب التهذيب) ١٠ ، ١١ ، ٢٣ ، ٢٦ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٧١ ، ٧٨ ، ٩٦ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٨ ، ١٢١ ، ١٢٦ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٣ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٨ ، ٢٥٦ ، ١٦٠ ، ١٦٧ ، ١٦٩ ، ١٧٢ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٩٦ ، ١٩٩ ، ٢٠٤ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ٢٤١ ، ٢٥٤ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٣٠٧ ، ٣٠٩ ، ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٧ ، ٣٢٨ ، ٣٣٠ ، ٣٣٣ ، ٣٣٨ ، ٣٥٠ ، ٣٦٤ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٥ ، ٣٨٨ ، ٣٩٠ ، ٣٩٢ ، ٣٩٤ ، ٣٩٩ ، ٤٠١ ، ٤٠٧ ، ٤٢٨ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٤١ ، ٤٤٣ ، ٤٤٧ ، ٤٥٣ ، ٤٥٥ ، ٤٦٠ ، ٤٧٧ ..
 أبو بكر البيهقى (أحمد بن الحسين بن على) ٤ ، ٦ ، ٩ ، ١٠ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٣٧ ، ٥٩ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٣٤ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٥١ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٧٠ ، ١٧٢ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٧ ، ١٨٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ ، ٢٥٦ ، ٢٥٩ ، ٢٦٤ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٨ ، ٢٨٢ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩٩ ، ٣٠٦ ، ٣٢٢ ، ٣٣٦ ، ٣٤٨ ، ٣٥٠ ، ٣٥٣ ، ٣٥٥ ، ٣٦٨ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٨٦ ، ٣٨٨ ، ٣٩٥ ، ٣٩٦ ، ٣٩٧ ، ٤٠٢ ، ٤٠٥ ، ٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤١٦ ، ٤١٩ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٣٠ ، ٤٣١ ، ٤٣٦ ، ٤٤٩ ، ٤٥٨

أبو بكر الحازمى ٣٧٢
 أبو بكر بن داود الظاهرى ٣٠٥
 أبو بكر الرازى ٢٧
 أبو بكر الصديق ٢٨ ، ٢٩ ، ٣١ ، ٤٢ ، ٩٧ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١١٩ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٨ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٣٦ ، ٣٣٨ ، ٣٤٩ ، ٣٧٢ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٩٧ ، ٣٩٩ ، ٤٧٨
 أبو بكر الصيفى ١١٢
 أبو بكر بن أبى شيبه ٢١٣
 أبو بكر بن عبد الرحمن ٢٨٥ ، ٢٦٤
 أبو بكر العنسى ٥٩
 أبو بكر الفارسى ٣٣٣ ، ١٠٤
 أبو بكر القفال ١٣٢ ، ١١٥ ، ١١٥ ، ١٠٩ ، ٩٨ ، ٧٣ ، ٧١ ، ٥٩ ، ١٧٣ ، ١٨٢ ، ١٨٥ ، ١٩٧ ، ٢٦٣ ، ٣٠٧ ، ٣١٣ ، ١٥١ ، ١٥٣ ، ١٦٧

٣١٥ ، ٣٣٣ ، ٣٦١ ، ٣٧٤ ، ٣٧٥ ، ٣٧٨ ، ٣٩٠ ، ٤٣٨ ..
 أبو بكره (نفع بن الحارث) ١٥٧ ، ١٥٩ ، ١٧١ ، ١٩٠ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ،
 بلال ٣٦
 البليخي ٢٤
 بنانة (مولاة عبد الرحمن بن حيان الأنصاري) ٣٤٢
 البندنجي = محمد بن حمد بن خلف بن حنفش (أبو بكر) صاحب الذخيرة
 ٤٣ ، ٥٨ ، ٦٠ ، ٧٢ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ١٠١ ، ١٠٩ ،
 ١٢١ ، ١٤١ ، ١٤٥ ، ١٤٨ ، ١٦٤ ، ١٦٦ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٥ ، ١٩٤ ،
 ١٩٥ ، ١٩٧ ، ١٩٩ ، ٢٠٥ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣٤ ،
 ٢٣٥ ، ٢٤١ ، ٢٤٥ ، ٢٤٨ ، ٢٩٣ ، ٢٩٥ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ،
 ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣١٠ ، ٣١٦ ، ٣١٩ ، ٣٢٤ ، ٣٢٧ ، ٣٥٠ ، ٣٥٢ ، ٣٥٤ ،
 ٣٦٦ ، ٣٧٨ ، ٣٨٤ ، ٤٠١ ، ٤٠٧ ، ٤٣٢ ، ٤٣٨ ، ٤٤٣ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ..
 البويطي (أبو يعقوب يوسف بن يحيى) ٨ ، ١١ ، ٤٣ ، ٧٠ ، ١٥٣ ،
 ١٥٦ ، ١٨٩ ، ٢٠٢ ، ٢٠٦ ، ٢٢٥ ، ٢٢٩ ، ٢٩٧ ، ٣٣١ ، ٣٣٨ ، ٣٦٨ ،
 ٣٧٦ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٣٩١
 ابن البيع النيسابوري = الحاكم
 الترمذي (محمد بن عيسى صاحب السنن) ١٢ ، ١٨ ، ٢٥ ، ٢٨ ، ٣١ ،
 ٣٢ ، ٣٦ ، ٤١ ، ٥٠ ، ٧٥ ، ٧٧ ، ٨٠ ، ٨٢ ، ٩٠ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٤٩ ،
 ١٧٢ ، ٢١٨ ، ٢٥١ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ ، ٢٧٦ ، ٢٧٨ ،
 ٢٧٩ ، ٢٨٦ ، ٣٢٦ ، ٣٢٩ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٥٥ ، ٣٩٧ ، ٤٠٤ ،
 ٤١٦ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، ٤٣٠ ، ٤٥٩ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ،
 ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧ ، ٤٧٢ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٨١
 تميم بن حذلم الضبي أبو سلمة الكوفي ٢٣٦
 تميم الداري ٢٠٠ ، ٧٩
 ثعلبة بن أمية ٢٠٩
 أبو ثعلبة الخشني رضي الله عنه ٢٨١
 ثعلبة بن أبي مالك ٤٣١ ، ٤٣٠ ، ٤٢٩ ، ٤٢٧
 ثعلب = الامام أبو العباس أحمد بن يحيى ٤٣١ ، ٣٠٥
 ثويان (مولى النبي صلى الله عليه وسلم) ٧٠ ، ٦٣
 أبو ثور (الامام ابراهيم بن خالد) أحد رواة القديم للشافعي ١٧ ، ٢١ ،
 ٢٢ ، ٥٦ ، ٦٦ ، ٨٧ ، ٩٥ ، ١٠٢ ، ١٠٩ ، ١٢٨ ، ١٤٦ ، ١٤٩ ، ١٥٢ ،
 ١٥٧ ، ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٥ ، ١٦٩ ، ١٧٧ ، ١٩١ ، ٢١٢ ، ٢٢٠ ، ٢٣٦ ،
 ٢٤٤ ، ٢٥٠ ، ٢٦٤ ، ٣٥١ ، ٣٥٤ ، ٣٧٠ ، ٣٩٢ ، ٤٠٨ ، ٤١٥ ، ٤٢٩ ،
 ٤٣٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥ ، ٤٥٧
 الثوري = سفيان بن سعيد
 أبو جابر البياضي ١٥٨ ، ١٥٧

جابر الجعفي ١٦٣ ، ١٦٢
 جابر بن سمرة رضى الله عنه ٣٨٦ ، ٣٨٣ ، ٣٤٥
 جابر بن عبد الله رضى الله عنهما ٣٦ ، ٢٨ ، ٢١ ، ١٨ ، ١٧ ، ١٦
 ٣٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ١١٩ ، ١٤٢ ، ١٤٤ ، ١٥١ ، ١٦٧ ، ١٧٠ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ٢٢٠ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨٢ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٨ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٣٠٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤٣ ، ٣٤٨ ، ٣٥٠ ، ٣٦٨ ، ٣٧١ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٨٥ ، ٣٨٦ ، ٣٩٦ ، ٣٩٧ ، ٤١٠ ، ٤١٤ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٦٥ ، ٤٧٣
 جابر بن صخر ١٨٣
 جبير بن مطعم (رض) ٨٣ ، ٨٢
 جبير بن نفيير ٢١٣
 أبو جحيفة (رض) ٣٣٧
 الجرجاني (القاضي أبو العباس أحمد بن محمد) ٤٠١ ، ٢٦١ ، ١٤١
 جرير بن عبد الله البجلي ٢٨٠
 أبو جرى رضى الله عنه (تصغير هرو) ٤٦٢
 ابن جريج (عبد العزيز بن عبد الملك) ٤ ، ٥٢ ، ١٧٠ ، ٢٠٩ ، ٣٤٢ ، ٣٤٩ ، ٣٨٦
 ابن جرير الطبري (أبو جعفر محمد بن جرير) ٤٥٦ ، ٤٢٥ ، ٣٠
 جعفر بن الزبير ٣٧١
 جعفر بن محمد (الصادق) ٢٩٩
 جندب بن جنادة = أبو ذر الفغاري رضى الله عنه
 أبو جهم = عامر بن حذيفة بن غانم القرشي المدوي
 ابن الجواليقي ١٣٨
 الجوهري (الحسن بن علي) صاحب الصحاح ٩ ، ٩٩ ، ١٣٨ ، ١٧٩ ، ١١٨ ، ٢٦٠ ، ٣٢٢
 الجويني (الشيخ أبو محمد عبد الله بن يوسف والد امام الحرمين) ٤٧ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٩ ، ٩٨ ، ١٦٠ ، ١٧٧ ، ١٩٤ ، ١٩٨ ، ٢٠٣ ، ٢١٥ ، ٢٢٤ ، ٢٢٦ ، ٢٣٨ ، ٣٦١ ، ٣٧٤ ، ٤٦٩
 الجويني أبو المالى = امام الحرمين
 أبو حاتم الرازي وابن أبي حاتم عبد الرحمن ٤٦٠ ، ٣٨٧ ، ٣٤١
 أبو حاتم الشاركي (الفقيه) ٤٠٥
 أبو حاتم القزويني (همام بن محمود بن الحسن بن محمد بن يوسف بن الحسن بن محمد بن عكرمة بن أنس بن مالك الانصارى الطبري) ٣٦٥
 الحارث بن ربيع = أبو قتادة
 الحارث الأعور (ابن عبد الهمداني الخارقي) ١٣٣ ، ١٣٦
 الحارث بن أبي ربيعة (الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي) ٢٢٨

الحارث بن عمير ٢٨٣
 الحازمي = أبو بكر الحازمي
 الحاكم أبو عبد الله بن البيع النيسابوري صاحب المستدرک ٢٩ ، ٥٠ ،
 ٥٩ ، ٨٩ ، ١٣٤ ، ١٤٩ ، ٢١٤ ، ٢٦٨ ، ٢٧٣ ، ٢٧٥ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ،
 ٢٨١ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧ ، ٣٢٩ ، ٣٣٧ ، ٤١٠ ، ٤١٤ ، ٤١٩ ، ٤٢٤ ، ٤٣١ ،
 ٤٥٧

أبو حامد (الشيخ أبو حامد الاسفراييني أحمد بن محمد بن أحمد)
 ٥٠٧ ، ٥٥ ، ٥٣ ، ٤٩ ، ٤٢ ، ٣٧ ، ٢٧ ، ٢٦ ، ٢٤ ، ٢٣ ، ٢٢ ، ١٣ ، ٦ ، ٥٠٨ ،
 ٥٨ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٣ ، ٦٦ ، ٦٩ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٩ ، ٨٣ ، ٨٥ ، ٨٦ ،
 ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٦ ، ١٠١ ، ١٠٣ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١١٣ ، ١١٦ ، ١١٨ ، ١٢١ ، ١٢٥ ،
 ١٢٧ ، ١٣٠ ، ١٣٣ ، ١٣٦ ، ١٣٩ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٨ ،
 ١٥٠ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٥٩ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ،
 ١٧٣ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ١٨٩ ،
 ١٩٤ ، ١٩٥ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٨ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٦ ،
 ٢٢٩ ، ٢٣١ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤١ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ،
 ٢٥٩ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٣٠٠ ، ٣٠٢ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣١٠ ، ٣١١ ، ٣١٢ ،
 ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٧ ، ٣٣٤ ، ٣٤٩ ،
 ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٦ ، ٣٥٨ ، ٣٧٢ ، ٣٧٦ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ،
 ٣٩٩ ، ٤١٧ ، ٤٢٨ ، ٤٣٢ ، ٤٣٣ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٤٦ ، ٤٤٧ ،
 ٤٥٠ ، ٤٥٣ ، ٤٥٦

ابن حبان البستي صاحب الجامع ٣٢٩ ، ٣٤١ ، ٣٧١ ، ٤٥٨ ،
 حبيب بن أبي ثابت ١٥٧ ، ١٥٨ ، ٢٥٩ ،
 ابن حبيب المالكي ٤١٤ ،
 الحجاج بن أرطاة ٤٨٦ ،
 الحجاج بن يوسف الثقفي ١٥٠

ابن حجر (الحافظ شهاب الدين أحمد القاضي العسقلاني صاحب
 تهذيب التهذيب وفتح الباري ولسان الميزان وغيرها) ٢٣٩ ، ٣٢٩ ، ٣٤٨ ،
 ٣٧١ ، ٣٩٧ ، ٤٢٤ ، ٤٦٠

حجيرة تروی عن أمهات المؤمنين ٩٥
 ابن الحداد (القاضي أبو بكر محمد بن أحمد صاحب الفروع) ١١٥ ، ٣٦٠ ،
 ٣٦١ ، ٣٧٨ ، ٤٣٣
 حذيفة بن اليمان رضى الله عنه ٥٤ ، ١١٩ ، ١٢٢ ، ١٨٦ ، ٢٨٩ ، ٣٢٠ ،
 ٣٢١ ، ٣٤٥ ، ٣٤٧

حرام بن ملحان أو حزم بن أبي كعب ١٤٢
 حرملة بن يحيى بن التجيبى (أحد رواة الجديد للشافعي) ٣٣٢
 الحريري (صاحب المقامات) ١٢٩

ابن حزم (أبو محمد علي بن حزم الاندلسي الظاهري) ٣٢٩ ، ٣٤٨ ، ٣٦٤ ،
 ٣٧١
 حزم بن أبي كعب = حرام بن ملحان
 الحسن البصري ١٧ ، ٢١ ، ٣٠ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٢ ، ٤٩ ، ٦١ ، ٦٦ ، ٧٢ ،
 ٩٥ ، ١٠٩ ، ١١٨ ، ١٢٢ ، ١٣٦ ، ١٤١ ، ١٤٦ ، ١٥٧ ، ١٦٠ ، ١٦٩ ،
 ١٨٣ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢٢٠ ، ٢٣٦ ، ٢٤٤ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٨٨ ، ٣٥١ ،
 ٣٥٤ ، ٣٦٦ ، ٣٧٢ ، ٣٨٣ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤٢٣ ، ٤٢٥ ، ٤٢٩ ،
 ٤٣٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥ ، ٤٥٠ ، ٤٥٧
 الحسن السلمي المروزي ٣٤١
 الحسن بن صالح ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢٤٤ ، ٣٦١ ، ٣٧٠ ،
 أبو الحسن العبادي ٩٨
 الحسن بن عبد الله الكوفي ٤٦٠
 الحسن بن علي ٣٢١ ، ٣٤١ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ،
 القاضي حسين = حسين بن محمد المروزي ١٠ ، ٣٥ ، ٣٨ ، ٩٦ ،
 ٩٧ ، ٩٨ ، ١١٦ ، ١٦٤ ، ١٧٢ ، ١٩٧ ، ٢٠٢ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٥٤ ، ٢٥٦ ،
 ٢٥٧ ، ٢٦٠ ، ٢٦٣ ، ٣٠٩ ، ٣١٧ ، ٣٢٧ ، ٣٥٢ ، ٣٦٤ ، ٣٨٨ ، ٣٩٠ ،
 ٣٩٩ ، ٤١٣ ، ٤٥٦ ، ٤٥٨ ، ٤٦٣ ، ٤٦٦ ، ٤٦٨
 أبو حفص الباشامي ٦٣ ، ٦٧ ، ٩٨ ،
 حفص بن عاصم العمري ٢٨٥
 أبو حفص بن الوكيل ١٩٥
 حفصة (أم المؤمنين بنت أمير المؤمنين عمر رضي الله عنهما) ٧٧ ، ٣٤٩ ،
 الحكم بن حزن الكلفي ٥٦ ، ٣٩٦ ، ٣٩٧ ، ٤٣٣ ،
 الحلبي (الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم الشيخ الإمام أبو عبد الله
 الحلبي) ١٨٢
 حماد بن أبي سليمان (مسلم الأشعري أبو اسماعيل) ١٧ ، ٦٦ ، ١٠٩ ،
 ١٥٧ ، ١٦٠ ، ٤٣٣
 الحموي (داوي البخاري) ١٢٣
 حميد (هو ابن أبي حميد الطويل) ٢٠ ، ١٦٢ ، ٢٨٣ ، ٤٢٩ ،
 حميد بن زنجويه ٤٢٥
 الحناطي (أبو عبد الله الحسين بن محمد بن عبد الله الطبري) ٢١٢ ، ٢١٩ ،
 ٤٥٢
 أبو حنيفة النعمان بن ثابت الإمام ٦ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٧ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٧ ،
 ٣٢ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٩ ، ٥٣ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٩٨ ، ١٠٤ ، ١٠٩ ،
 ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٨ ، ١٣٠ ، ١٣٩ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ،
 ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٥ ، ١٦٩ ، ١٧٧ ،
 ١٨٣ ، ١٨٧ ، ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ،

٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٥ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٥ ،
 ٢٢٨ ، ٢٣١ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ،
 ٢٥٨ ، ٢٦٤ ، ٢٩٤ ، ٢٩٩ ، ٣٠٨ ، ٣١١ ، ٣١٢ ، ٣١٧ ، ٣١٩ ، ٣٢١ ،
 ٣٢٩ ، ٣٣٥ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٩ ، ٣٦١ ، ٣٦٤ ، ٣٦٦ ،
 ٣٦٧ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، ٣٧٩ ، ٣٨١ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤ ، ٣٩٢ ،
 ٣٩٥ ، ٣٩٩ ، ٤٠٣ ، ٤٠٧ ، ٤٢٩ ، ٤٣١ ، ٤٣٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥ ، ٤٥٠ ،
 ٤٥٦

٣٢٨ خالد الحذاء

٣٢٨ ، ٤٢٦ خالد بن مخلد

٣٧١ خالد بن الهياج بن بسطام

.. .. . الخرباق بن عمرو (ذو اليمين = ذو اليمين ، ذو الشمالين)

٣٧٩ الخرقى (عبد الرحمن بن على)

٤٢٤ ، ٣٩٧ ، ٢٩٧ ، ٨٩ ، ٨٥ ، ابن خزيمة (أبو بكر بن خزيمة الحافظ)

٤١٣ ، ٤١ ، ٣٧ ، الخطابي (أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم)

٣٧٢ ، ٣٤٢ ، ٣٤١ ، ٣٤٠ ، ٢٨١ ، ٢٦٣ ، ١٧٢ ، ٣٢٩ ، ١٧١ ، ١٧٠ ،

٤٠٥ ، ٤٠٧ ، ٤١٤ ، ٤١٧ ، ٤١٨

٤٠١ ، ١٤٢ الخطيب البغدادي

٢٨٠ خولة بنت حكيم

٨٢ ، ٣٦ ، الدارقطني (أبو الحسن بن عمر الحافظ صاحب السنن)

٢٨٢ ، ٢٢٢ ، ٢١٨ ، ٢١٣ ، ٢٠٦ ، ١٦٣ ، ١٦٢ ، ١٥٠ ، ١١٢ ، ٩٥ ، ٨٨ ،

٣٤٨ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٨٠ ، ٣٨٧ ، ٤٣١

الدارمي (الفقيه صاحب الاستذكار ، أبو الفرج محمد بن عبد الواحد)

٢٥٥ ، ٣٦٠ ، ٣٦٩ ، ٣٧١ ، ٣٧٨ ، ٣٨٩ ، ٤٠٠ ، ٤٥٩

٤٦٢ الدارمي المحدث (أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن داود)

٣٤٩ أبو داود الطيالسي

٢٧ ، ٢٥ ، ٢١ ، ٩ ، أبو داود (سليمان بن الأشعث صاحب السنن)

٧٧ ، ٧٥ ، ٧٤ ، ٦٣ ، ٥٠ ، ٤٠ ، ٣٩ ، ٣٧ ، ٣٦ ، ٣٢ ، ٣١ ، ٢٩ ، ٢٨ ،

٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٤ ، ٨٨ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ١٠٠ ، ١١٩ ، ١٢٠ ،

١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٨ ، ١٣٧ ، ١٤٢ ، ١٤٦ ، ١٤٩ ، ١٥٧ ، ١٧١ ، ١٧٢ ،

١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩٢ ، ٢١٤ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٩ ،

٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ،

٢٧٨ ، ٢٨١ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٣٠٦ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٢٦ ، ٣٢٨ ،

٣٢٩ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤ ،

٣٥٠ ، ٣٥٢ ، ٣٥٥ ، ٣٥٩ ، ٣٧١ ، ٣٩٧ ، ٤٠٤ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٠ ،

٤١٤ ، ٤١٦ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢٢ ، ٤٢٦ ، ٤٣٠ ، ٤٥٧ ، ٤٥٨ ، ٤٦١ ،

٤٦٢ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧ ، ٤٧٢ ، ٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ،

داود بن علي الظاهري ١٣ ، ٧٩ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٨ ، ١٣٠ ،
 ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٦٩ ، ١٨٣ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ١٩٢ ، ٢٠٦ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ،
 ٢١٥ ، ٢٢٠ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤٤ ، ٢٤٩ ، ٢٩٩ ، ٣١١ ، ٣١٧ ، ٣١٩ ،
 ٣٢١ ، ٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٧ ، ٣٧٠ ، ٣٨٣ ، ٣٩٢ ، ٣٩٥ ،
 ٤٢٩ ، ٤٤٤ ، ٤٥٦
 ابن أبي داود ٣٦
 أبو الدرداء = عويمر بن زيد بن قيس رضي الله عنه ٣٧ ، ٨٤ ، ٨٦ ،
 ٨٩ ، ١١٨ ، ٢٧٦ ، ٣٩٥
 ابن دريد ١٨٤
 أبو ذر الفقاري (جندب بن جنادة رضي الله عنه) ٢٨ ، ٣١ ، ٣٤ ، ٨٢ ،
 ١٢١ ، ٣٩٦ ، ٤٢٥ ، ٤٣٠ ، ٤٧٣ ، ٤٧٦
 ذو الشمالين (رضي الله عنه) ٢٠ ، ٢١
 ذو اليدين (الخرباق بن عمرو رضي الله عنه) ٨ ، ٩ ، ١٧ ، ١٩ ، ٢٠ ،
 ٢١ ، ٢٧ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٥١ ، ٦١ ، ٦٣ ، ٧١ ، ١٣٥ ، ١٤٨
 الراقي (الامام عبد الكريم بن محمد صاحب فتح العزيز والمحرم) ١٠ ،
 ١١ ، ١٣ ، ١٤ ، ٢٥ ، ٢٧ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٥ ، ٦٧ ،
 ٧١ ، ٧٢ ، ٧٨ ، ٨٥ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٦ ، ١١٢ ، ١١٩ ، ١٢١ ، ١٢٢ ،
 ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٤٥ ، ١٤٨ ، ١٥٢ ، ١٥٥ ، ١٧٣ ، ١٧٧ ،
 ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٩١ ، ١٩٤ ، ٢٠٣ ، ٢١٢ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ،
 ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٧ ، ٢٤١ ،
 ٢٤٢ ، ٢٤٥ ، ٢٥٧ ، ٢٦١ ، ٢٦٣ ، ٢٩٥ ، ٣٠٢ ، ٣٠٤ ، ٣٠٨ ، ٣١٣ ،
 ٣١٥ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣١٩ ، ٣٢١ ، ٣٢٥ ، ٣٢٨ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ،
 ٣٥٣ ، ٣٥٦ ، ٣٥٧ ، ٣٦١ ، ٣٦٥ ، ٣٧٠ ، ٣٧٩ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٨٩ ،
 ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥ ، ٤١٥ ، ٤٢٤
 ابن راهوية (اسحاق بن ابراهيم الحنظلي المعروف بابن راهوية) ١٧ ،
 ٢١ ، ٢٢ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٥٦ ، ٧٩ ، ٩٥ ، ٩٨ ، ١٠٢ ، ١٠٩ ، ١٨٨ ،
 ١٢٠ ، ١٢٨ ، ١٣٦ ، ١٤٨ ، ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٨٣ ، ١٨٩ ،
 ١٩٠ ، ١٩١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٩ ، ٢١٢ ، ٢٣٦ ، ٢٤٤ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٨٥ ،
 ٢٨٨ ، ٣٥١ ، ٣٥٤ ، ٣٦٤ ، ٣٧٠ ، ٣٧٢ ، ٤٠٨ ، ٤١٥ ، ٤٢٤ ، ٤٢٩ ،
 ٤٣٣ ، ٤٤٤ ، ٤٥٠ ، ٤٥٧
 الربيع (ابن سليمان المرادي الام) ٣٣١ ، ٣٧٦ ، ٤٠٢
 ربيعة (ابن ابي عبد الرحمن المعروف بريبعة الراي شيخ مالك) ٤٢ ، ٧٠ ،
 ١٦٠ ، ١٦٩ ، ٢٤٤ ، ٢٥٠ ، ٣٥٤ ، ٣٧٠ ، ٣٧١
 رشددين (بكسر الراء وسكون الشين وكسر الدال) بن سعد ٤٥٨
 الركي (ابن بطل الشافعي) صاحب الطراز المذهب في غريب المذهب ٣٢ ، ٢٠٤

أبو رمثة رضى الله عنه (البلوى التميمى يتيم الرباب قيل اسمه رفاعة بن
 ثيربى أو يثربى بن رفاعة) ٣٣٧
 ابن رواحة (عبد الله الشاعر أمير مؤتة وشهيدها) ٣٦٦
 الرويانى (صاحب بحر المذهب اسماعيل بن أحمد بن محمد) ٧١ ، ٣٢ ،
 ٧٣ ، ٢٦٣ ، ٣٠٧ ، ٣٣٧ ، ٣٦٩ ، ٤٠٥ ، ٤٣٢ ، ٤٤٣ ، ٤٥٢
 ربيعة الخنفية (بنت حريث) ٩٥
 ربيع بن حراش ٤٧٢ ، ٣٢٩ ، ٣٢٨
 زارع رضى الله عنه (زارع بن عامر ويقال ابن عمرو العبدى) ٤٧٧
 زبان بن فائد (المصرى أبو جوين الحمراوى) ٥٨
 الزبير بن العوام ٣٦٦ ، ٣٢٥ ، ٧٩
 ابن الزبير = عبد الله
 الزبيرى = أبو عبد الله
 أبو زرعة الرازى ٤٦٠
 الزعفرانى (الحسين بن محمد) ٣٧٦
 زفر (صاحب أبى حنيفة) ٤٣٣ ، ٣٦٤ ، ٢٠٢ ، ١٦٣
 الزمخشري (محمود بن عمر) ٣٤٧
 أبو الزناد (عبد الله بن ذكوان) ٢٥٠
 أبو الزناد بن سراح ٤٦٠
 الزهرى (أبو بكر محمد بن مسلم بن شهاب) ١١٨ ، ٧٠ ، ٢٠ ، ١٨ ،
 ١٢٢ ، ١٤٦ ، ١٦٠ ، ١٦٩ ، ١٧٦ ، ١٨٣ ، ٢١٢ ، ٢٢١ ، ٢٣٦ ، ٣١٩ ،
 ٣٥١ ، ٣٥٤ ، ٤٠٩ ، ٤٣٣ ، ٤٤٤
 زهير بن حرب ٢٠٩
 زهير بن معاوية ٤٥٩
 زياد بن علاقة ٥٠
 أبو زيد المروزى ٢٦٢ ، ١٠٩ ، ٧١ ، ٣٨
 زيد بن أرقم (رضى الله عنه) ٣٥٩ ، ١٩ ، ١٨ ، ١٧ ، ١٦
 زيد بن أسلم ٢٥٠
 زيد بن حارثة (رضى الله عنه) أبو أسامة ٤٧٨
 زيد بن الحباب ٤٢٦
 زيد بن ثابت (رضى الله عنه) ٤١٥ ، ١٠٢
 زيد بن عمرو بن أخطب الأنصارى (رضى الله عنه) ١٧٨
 زينب الثقفية (بنت معاوية بن عتاب بن الأسود وقيل اسمها رائلة) ٩٤
 زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ٣٣٠
 الساجى (المؤمن بن أحمد بن على (أبو نصر) ٤٥٦
 سالم بن عبد الله بن عمر ٤٧٨ ، ٤٥٧
 السائب بن يزيد ٣٩٧

السخاوى (الحافظ) ٨٨
 ابن سرجس (عبد الله بن سرجس المزنى رضى الله عنه) ٢٧٠
 السرخسى (الاستاذ أبو الفرج بن الزاز عبد الرحمن بن أحمد بن محمد
 صاحب التعليقة والاملاء) ٢٥٦ ، ٥٤ ، ١٢
 ابن سريج (أبو العباس) ٢٤ ، ٤٥ ، ٥٥ ، ٦١ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ١٤٠ ،
 ١٥٤ ، ١٦٤ ، ١٩٥ ، ٢٢٧ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥ ، ٢٣٨ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ،
 ٢٤٩ ، ٢٩٥ ، ٢٩٨ ، ٣٠٠ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣١١ ، ٣١٣ ، ٣١٦ ، ٣٧٥ ،
 ٣٧٦ ، ٣٨٢ ، ٤٤٧ ، ٤٥٢
 سعد بن زرارة (رضى الله عنه) ٣٧١
 سعد بن أبى وقاص (رضى الله عنه) ٢٨٩ ، ٢٥٠ ، ٢٢٠ ، ٥٠
 سعيد بن أبى أيوب ٤٥٨
 سعيد بن جبير ٢٢ ، ٢٣ ، ١٠٩ ، ١٢٢ ، ١٥٧ ، ٢٤٤ ، ٣٩٥ ، ٤٨٠ ،
 أبو سعيد الخدرى (رضى الله عنه) ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٧ ، ٣٩٧ ، ٤٠٤ ،
 ٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤١٨ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٧٩
 سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل (رضى الله عنه) ٣٥٥ ، ٣٢٩
 سعيد بن أبى سعيد المقبرى = المقبرى
 سعيد بن العاص ٢٨٩
 سعيد بن عبد العزيز ٤٢٩ ، ٤١٦ ، ١١٨ ، ١٠٩
 أبو سعيد بن أبى عمرو ١٤٥ ، ١٤١
 سعيد بن المسيب = ابن المسيب
 أبو سعيد بن المعلى ١٢
 سعيد بن منصور ٤٢٥ ، ٤٢٤
 سفيان الثورى (الامام الثورى) ٦٣ ، ٥٦ ، ٤٩ ، ٤٢ ، ٣٧ ، ٢٢ ، ٢١ ،
 ٦٦ ، ٧٠ ، ٧٩ ، ٩٥ ، ٩٨ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٣٠ ، ١٣٦ ، ١٤١ ،
 ١٤٦ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٩ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٨٣ ، ١٨٩ ، ٢٠٢ ، ٢١٢ ،
 ٢٢٠ ، ٢٢٥ ، ٢٣٦ ، ٢٤٤ ، ٢٣٥ ، ٣٥١ ، ٣٦١ ، ٣٦٤ ، ٣٧٠ ، ٣٧٢ ،
 ٣٩٥ ، ٤٠٨ ، ٤٢٩ ، ٤٣٣ ، ٤٤٤ ، ٤٥٧ ، ٤٥٩
 أبو سفيان بن حرب (رضى الله عنه) ٤٦٩
 سفيان بن عيينة ٤٢٩ ، ١٥٨ ، ١٥١ ، ١٣٤
 ابن السكيت ٤١٣ ، ٣٢٢
 سلمان الفارسى رضى الله عنه ٦ ، ١٨٦ ، ١٨٧ ، ٢٢٠ ، ٤١٠ ، ٤٢٠ ،
 ٤٢٣
 سلمة بن الاكوع (رضى الله عنه) ٢٨١ ، ٣٨٠ ، ٢٧٩
 ابن سلمة = (أبو الطيب الطبرى)
 أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف (أحد فقهاء المدينة السبعة) ٦ ،
 ٢٦٤ ، ٣٢٩

أم سلمة (أم المؤمنين بنت أبي أمية المخزومية رضى الله عنها) ٣٣٧ ، ٣٣٩
 سليمان بن حرب ١٥٧ ، ١٦٩
 أبو سليمان الخطابي ٢٦٣
 سليمان بن موسى ١٨٩ ، ٢٢٨
 السليماني (أحد نقاد الرجال) ٣٧١
 سليمان بن يسار ٦ ، ٩٥
 سليم الرازي ٣٩٠
 أم سليم (بنت ملحان أم أنس بن مالك رضى الله عنهما) ١٨٤
 سمرة بن جندب (رضى الله عنهما) ٣٣٩ ، ٣٤٧ ، ٣٩٦ ، ٣٩٧ ، ٤٠٤ ،
 ٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤٥٧
 ابن السنن ٤٦٥
 سهل ابن الحنظلية (واسم أبيه عمر وله صحبة والحنظلية أمه) ٢٩
 سهل بن أبي حثمة (وجاء خطأ خيثمة) ٢٩١ ، ٢٩٣
 سهل بن سعد الساعدي (رضى الله عنه) ١٣ ، ٢١ ، ٢٨ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ،
 ١٧٤ ، ١٨٧ ، ٣٢٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٤٥٨ ، ٤٦٧ ، ٤٧١
 سهل الصعلوكي ٤٠٦
 سهل بن عمرو (رضى الله عنه) ٢٧٣
 سهل بن معاذ (رضى الله عنه) ٤٥٨
 أبو السوار العدوي ٤٢٣
 سويد بن غفلة (رضى الله عنه) ٢١٢
 ابن سيدان ٣٨١
 ابن سيرين (محمد بن سيرين مولى أنس بن مالك) ٢١ ، ٢٢ ، ٣٢ ،
 ٣٨ ، ٦٦ ، ٧٣ ، ١٠٩ ، ١١٨ ، ١٣٦ ، ١٥٧ ، ٢٥٠ ، ٢٦٤ ، ٣٤٠ ، ٣٦٦ ،
 ٣٧٢ ، ٤٢٥ ، ٤٢٩ ، ٤٥٧
 السيوطي (الحافظ جلال الدين عبد الرحمن) ٣٤١
 الشاشي (محمد بن علي بن حامد أبو بكر) ٤٣ ، ٨٣ ، ١٤٨ ، ٢٣٧ ،
 ٢٦٣ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٣٨٩ ، ٤٠٠ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٥٣ ،
 ٤٥٨ ، ٤٦٣ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧
 الشافعي (محمد بن إدريس الامام) ٥ ، ١٠ ، ١٥ ، ١٦ ، ٢١ ، ٢٢ ،
 ٢٦ ، ٣٢ ، ٣٩ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٩ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٣ ، ٧٠ ، ٧٣ ، ٧٤ ،
 ٨٢ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ٩٣ ، ٩٥ ، ١٠١ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ، ١١٢ ،
 ١١٤ ، ١١٧ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٦ ، ١٤٠ ، ١٤١ ،
 ١٤٢ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٥٩ ، ١٦١ ،
 ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٧ ، ١٧٠ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٧٩ ،
 ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ١٨٩ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ،
 ٢٠٣ ، ٢٠٥ ، ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢٣٢

٢٣٤ ، ٢٣٧ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ،
 ٢٥٦ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٨٧ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ،
 ٢٩٤ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ،
 ٣٠٨ ، ٣١١ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣١٥ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣٢٠ ،
 ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٣٨ ، ٣٤١ ، ٣٤٧ ،
 ٣٤٧ ، ٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥٣ ، ٣٥٧ ، ٣٥٨ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٤ ، ٣٦٦ ،
 ٣٦٧ ، ٣٦٩ ، ٣٧٣ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، ٣٨٠ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤ ،
 ٣٨٥ ، ٣٨٦ ، ٣٨٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٣٩٦ ، ٣٩٩ ،
 ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٨ ، ٤١١ ، ٤١٤ ، ٤١٥ ، ٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ،
 ٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، ٤٣١ ، ٤٣٢ ، ٤٣٦ ،
 ٤٤٤ ، ٤٤٧ ، ٤٥٠ ، ٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٥٣ ، ٤٥٥ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٤٧٠ ..

ابن شيرمة
 شداد بن اوس (رضى الله عنه) ٢٧٢
 شريح (القاضي شريح بن الحارث بن قيس بن الجهم الكندي الكوفي) ٤٢ ،
 ١٣٦ ، ٤٢٩ ، ٤٥٧
 شرحبيل بن السمط (مختلف في صحبته) ٢١٤ ، ٢١٣
 الشريد بن سويد (رضى الله عنه) ٣٤٥
 الشعبي (عامر بن شراحيل) ١٧ ، ٢٢ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٩٥ ، ١٢٨ ، ١٣٦ ،
 ١٤٦ ، ١٥٧ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ٢١٢ ، ٢٣٦ ، ٣٥١ ، ٣٩٥ ، ٤٢٥ ، ٤٣٣ .
 ابو الشعثاء (جابر بن زيد) ٢٥٩
 شعبة بن الحجاج العتكي ٢١٣ ، ٣٤٩ ، ٣٧١ ، ٤٥٩ ، ٤٦٠
 شمس الحق الهندي (ابو الطيب العظيم آبادي) ٣٢٩٠ ، ٣٤١ ، ٣٧١
 الشوكاني (قاضي صنعاء) ٣٢٩ ، ٣٩٧
 ابن ابي شيبة (ابو بكر) ٢٠٩ ، ٤٢٥
 الشيرازي (ابو اسحاق ابراهيم) ٤٣ ، ١٥٦ ، ٢٤٥ ، ٣١٣ ، ٣١٦ ،
 ٣١٨ ، ٣٢٥ ، ٣٣٤ ، ٣٦٥ ، ٣٨٣ ، ٣٨٥ ، ٣٩٠ ، ٤١٣ ، ٤٤٧ ،
 ٤٥٢ ، ٤٥٣
 صالح بن اخوات بن جبير الانصاري ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٣
 صالح جزرة ٣٩٧
 ابن الصباغ (الشيخ نصر صاحب الشامل) ٦ ، ٧٣ ، ٨٥ ، ١١٣ ،
 ١٢١ ، ١٤٨ ، ١٦٤ ، ١٧٣ ، ١٩٤ ، ٢١١ ، ٢١٩ ، ٢٤٥ ، ٢٥٩ ، ٢٦٢ ،
 ٢٩٨ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٧ ، ٣٠٩ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣١٥ ، ٣١٦ ،
 ٣٤٩ ، ٣٦٤ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨ ، ٣٧٦ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٩٣ ، ٤٠٥ ، ٤١٢ ،
 ٤٢١ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٨ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٤٣ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤
 صخر العامري ٢٦٨
 ضعصة بن صوحان ٤٥٧

الصفاني الحافظ ٨٨
 صفوان بن عمار ٤٧٨
 صفية بنت حبي أم المؤمنين رضي الله عنها ٢٧٤
 صفية بنت معمر
 الصيدلاني (القاسم بن الفضل أبو المظفر) ٤٠٦ ، ٤٤٠ ، ٤٤٦
 الصيمري (عبد الواحد بن الحسين بن محمد) ٣٥٧
 صهيب (الرومي ابن سنان رضي الله عنه) ٣٦ ، ٢٧٨
 الضحاك (بن مخلد بن الضحاك الشيباني أبو عاصم النبيل) ١٧٠ ، ٢٨٨
 ضمير بن سعد الحميري المدني
 طارق بن شهاب بن عبد شمس بن سلمة بن هلال بن عوف بن جشم
 البجلي الأحمسي أبو عبد الله ٣٤٩ ، ٣٥٠ ، ٣٥١
 أبو طالب المكي ٤١١
 ابن طاوس ٨٢
 طاوس بن كيسان ٦ ، ٢٣ ، ٣٢ ، ٨٢ ، ١٨٩ ، ٢٣٦ ، ٢٥٠ ، ٢٨٨ ،
 ٤٠١ ، ٤٠٩ ، ٤٣٣
 الطبراني (أبو القاسم صاحب المعجم الثلاثة الحافظ) ٣٢٩ ، ٣٧١ ،
 ٤٢٥ ، ٤٦٠
 الطبري (أبو علي) ١١٣ ، ١٣٢ ، ١٣٥ ، ١٥٠ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ٣٧٥ ،
 ٣٧٦
 الطبري محمد بن جرير = ابن جرير
 الطبري (محب الدين أحمد بن عبد الله بن محمد) ٤٢٤ ، ٤٢٥
 الطبري (أبو الطيب بن سلمة القاضي) ١١ ، ٣ ، ١٦ ، ٢٢ ، ٢٣ ،
 ٣٨ ، ٤٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٣ ، ٦٦ ، ٧٣ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨١ ، ١٠٦ ،
 ١٠٧ ، ١١١ ، ١١٦ ، ١٢١ ، ١٢٦ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٥١ ،
 ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٩ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ،
 ١٩٩ ، ٢٠٣ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ٢٤١ ،
 ٢٤٤ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥١ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٥٩ ، ٢٦٤ ،
 ٢٨٢ ، ٢٩٧ ، ٣٠٢ ، ٣٠٤ ، ٣١١ ، ٣١٢ ، ٣١٦ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢٧ ،
 ٣٣٣ ، ٣٤٩ ، ٣٥٤ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٤ ، ٣٩٠ ، ٤٠١ ،
 ٤١٢ ، ٤١٧ ، ٤٢١ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٣٣ ، ٤٣٤ ، ٤٣٦ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ،
 ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٥٢ ، ٤٥٣ ، ٤٥٦
 الطحاوي (الامام أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة المصري) ٣٨٤
 طرفة الحضرمي ١٢٨
 طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه ٤٧٥
 الطيبي (الحسين بن أبي الحسن بن ثابت) ٤٢٥

هاصم بن حمزة ١٥٨ ، ١٥٧
 أبو عاصم العبادي ١٥
 أبو عاصم النبيل = الضحاك بن مخلد
 أبو العالية ٤٢٥ ، ٤٢٣
 عامر بن الأكوع (رض) ٢٨٠ ، ٢٧٩
 عامر بن فهيرة (رض) ٢٧٤
 عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها ١٤ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨٨ ،
 ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٩ ، ١٣٧ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٦٢ ، ١٧٥ ، ١٨٣ ، ١٨٧ ، ١٩٣ ،
 ٢٠٠ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٤٤ ، ٢٦١ ، ٢٧٤ ،
 ٢٨٢ ، ٢٨٤ ، ٣٣٠ ، ٣٣٩ ، ٣٤٢ ، ٣٤٤ ، ٣٤٥ ، ٣٤٦ ، ٣٦٦ ، ٤٠٨ ،
 ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨
 عائشة بنت سعد ٣٨
 عبادة بن أنس ٤٥٨
 عباد بن عبد الله ٣٣٠
 عباس بن محمد الدوري ٤٥٨
 أبو العباس بن القاص ٦١ ، ٦٢ ، ٦٩ ، ٢٢٥ ، ٢٤٦ ، ٣٥٧ ، ٣٩٠ ..
 ابن عبدان ٣٣٠
 ابن عبد البر أبو عمر النمرى ١٩ ، ٢٠ ، ٣٢٩ ، ٣٤٨ ، ٣٩٦ ، ٤٢٥ ..
 ابن عبد الحكم المالكي ٣٩٢
 عبد الرحمن بن الأسود ٢٨١ ، ٢٢٠
 عبد الرحمن بن أبي بكر (رض) ٢٧٤
 أبو عبد الرحمن الخثني ٦٢
 عبد الرحمن بن حيان الانصاري ٣٤٢
 عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ٣٢٩
 عبد الرحمن بن سمرة ٢٨٩
 أبو عبد الرحمن السلمي ٣٢
 عبد الرحمن بن صخر = أبو هريرة رضي الله عنه
 عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ٣٢٥
 عبد الرحمن بن كعب بن مالك ٣٧١ ، ٣٧٢
 عبد الرحمن بن أبي ليلى ١٢٨
 أبو عبد الرحمن المقرئ ٤٥٨
 عبد الرحمن بن يزيد ١٠٢ ، ٢٣١ ، ٢٢٢ ، ٤١٥
 عبد الرحيم بن ميمون أبو رحيم ٤٥٨
 عبد الرزاق بن همام الصنعاني ١٧٠ ، ٤٢٤ ، ٤٦٠
 العبدري ٢٢ ، ٥٥ ، ٦٢ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٩٥ ، ١٠٢ ، ١٤٧ ، ١٥١ ، ١٥٢
 ١٨٣ ، ٢٢٠ ، ٢٣١ ، ٢٤٤ ، ٣٤١ ، ٣٧٩ ، ٤٠١

عبد العزيز بن عبد الملك (ابن جريج)	٤ ، ٥٢ ، ١٧٠ ، ٢٠٩ ، ٣٤٢ ،
٣٨٦ ، ٣٤٩
ابن عبد العزيز شيخ المصنف	٢٤١
عبد الله بن ادريس	٢٠٩
عبد الله بن ابي اوفى كنيته ابو ابراهيم وقيل : ابو محمد وقيل :	١٢٨ ، ١٢٧
ابو معاوية الاسلمى رضى الله عنه	٢٠٩
عبد الله بن بابيه	٦٩ ، ٥٣ ، ٥٢ ، ٤١ ، ٤٠
عبد الله ابن بحنة (رضى الله عنه)	٣٤١
عبد الله بن بريده	٣٤٨
عبد الله البلوى	١٨٤
ابو عبد الله بن جبار بن ضمرة بن امية الانصارى السلمى	٢٨٣ ، ٢٧٤
عبد الله بن جعفر	٣٠
عبد الله بن الحارث	٣٧٣
عبد الله بن حذف	٣٣٦
ابو عبد الله الحلیمى (الشيخ الامام الحسين بن الحسن بن محمد بن	٦١
حليم)	٣٧١
ابو عبد الله الختن	٤٠٢
ام عبد الله الدوسية	٤٥٢
عبد الله بن ابي رافع	٣٤٥
ابو عبد الله الزبيرى	٣٨٠
عبد الله بن زيد	٤٥٩
عبد الله بن سيدان	٨٢ ، ٧٥ ، ٤٢ ، ٣٧ ، ٣٠ ، ٢٨ ، ٢٢ ، ١٧ ، ٦ ،
عبد الله بن عباس	٨٨ ، ٨٩ ، ١٠٠ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٦٠ ، ١٦٨ ، ١٧٢ ، ١٧٤ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ،
١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٩٠ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ،	٢٢٠ ، ٢٣٦ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤٤ ، ٢٥٠ ، ٢٥٣ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٣ ،
٢٧٢ ، ٢٧٨ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٣٠٦ ، ٣٢٢ ، ٣٣٦ ، ٣٤٠ ،	٣٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٩ ، ٣٧٢ ، ٣٧٩ ، ٣٩٩ ، ٤٠٨ ، ٤١٠ ، ٤١٦ ،
٤٣٠ ، ٤٣٩ ، ٤٧٩	٥٩ ، ٤٢ ، ٣٨ ، ٣٧ ، ٣٣ ، ٢٥ ، ٨ ، ٦ ،
عبد الله بن عمر بن الخطاب	٧٤ ، ٧٥ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٨١ ، ٩٤ ، ٩٨ ، ١٠٢ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١٣٧ ، ١٤٩ ،
١٧٩ ، ١٩٢ ، ٢٠٦ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ ،	٢٣٦ ، ٢٤٤ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٩ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ،
٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٣١١ ، ٣١٢ ،	٣٢٠ ، ٣٣٣ ، ٣٣٨ ، ٣٤٠ ، ٣٤٥ ، ٣٣٩ ، ٣٤٦ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ،

٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٢٧٢ ، ٣٨٢ ، ٣٩٦ ، ٣٩٧ ، ٤٠٥ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٠ ،
 ٤١٥ ، ٤١٩ ، ٤٢٣ ، ٤٢٥ ، ٤٢٩ ، ٤٣٣ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ،
 ٤٦٩ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ،
 عبد الله بن عمرو بن العاص ٩ ، ١٧٦ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ٢٩٩ ،
 ٢٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤٦ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٤٥٩ ، ٤٦٩ ،
 عبد الله بن عمرو بن عوف
 أبو عبد الله بن مالك ٩
 عبد الله بن المبارك ١٥٠
 عبد الله بن مسعود ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٣٦ ،
 ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٥١ ، ٥٥ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٣ ،
 ٩٤ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٩ ، ١٢٢ ، ٢٢١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٨ ، ٢٣٦ ، ٢٥٠ ،
 ٢٥٢ ، ٢٧٤ ، ٣٨٠ ، ٣٩٧ ، ٤١٥ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٣٣ ،
 عبد الله بن مسلم أبو طيبة السلمى الروزى ٣٤١
 عبد الله بن معاوية بن قرّة ٣٤٣
 عبد الله بن نوفل ٤٢٣ ، ٤٢٥
 عبد الله بن يزيد الخطمي ٢٦٩
 عبد المجيد الثقفي ٣٨٦
 عبد الملك بن الماجشون صاحب مالك ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٣٨٣
 عبد الوهاب المالكي القاضي ٦٩
 عبد الوهاب بن مجاهد ٢١٣
 عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ٢٤٤ ، ٣٧٠
 أبو عبيد (القاسم بن سلام) ٤٣١
 أبو عبيدة ٣٦٦
 عتاب (هو ابن أسيد بن أبي العيص) ٨٩
 عثمان البتي ١٢٠
 عثمان بن عفان رضي الله عنه ٣١ ، ١٣٦ ، ١٥٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ،
 ٢٢٢ ، ٢٤٤ ، ٢٥٠ ، ٢٨٥ ، ٣٥٨ ، ٣٥٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٩٧ ، ٣٩٩ ،
 ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ،
 المعجلي ٤٢٥
 ابن عدي ٣٨٧ ، ٣٧١
 عدي بن ثابت ٣٩٧ ، ٢٦٩
 ابن العربي المالكي القاضي أبو بكر ٤٧٥ ، ٤٧٢ ، ٤٦٩ ، ٤٦٨
 عرفة بن أسعد (رضي الله عنه) ٣٢٦
 عروة بن الزبير بن العوام ٣٩٥ ، ٢٨٥ ، ٢٢١ ، ١٠٩ ، ١٧
 عروة بن عبد الله بن معاوية بن قرّة ٣٤٣
 ابن عساکر الحافظ ٤٢٥ ، ٤٢٤ ، ٤٢٣
 عطاء (بن أبي رباح) ٦ ، ١٧ ، ٢١ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٢ ، ٦٦ ، ٨٧ ، ٩٥ ،

١١٨ ، ١٣٦ ، ١٤١ ، ١٤٦ ، ١٦٠ ، ١٦٥ ، ١٦٩ ، ١٨٣ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ،
 ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢٢٥ ، ٢٢٨ ، ٣٣٥ ، ٣٥١ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٩ ، ٣٨٠ ،
 ٣٨١ ، ٣٨٦ ، ٤٠٩ ، ٤٢٠ ، ٤٢٩ ، ٤٣٣ ، ٤٤٤ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧ ،
 عطاء بن السائب
 عطية العوفي
 عقبة بن الحارث (رضى الله عنه) ٣٥
 عقبة بن عامر الجهنى رضى الله عنه ٥٠ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ١٧٤ ، ٣٢٦
 عقبة بن عمرو البدرى الأنصارى أبو مسعود رضى الله عنه = أبو مسعود
 البدرى
 عقيل بن أبى طالب (رضى الله عنه) ٣٨١
 ابن عقيل ٣٤٧
 عكرمة بن خالد ٤٥٧
 عكرمة مولى ابن عباس ٤٣٠ ، ٣٥٤
 عكرمة (بن عمار العجلي أبو عمار اليمامى) ٢٣٩
 العلاء بن الحضرمى (رضى الله عنه) ٣٧٣ ، ٣٧٢
 علقمة بن خالد بن حرب ٤٠ ، ٥٥ ، ١٢٨ ، ١٤١ ، ١٨٥ ، ٤٠٩ ، ٤٣٣
 أبو على البندنجى القاضى = البندنجى ٢٢٣
 أبو على الثقفى
 على بن حزم أبو محمد = ابن حزم الظاهرى ٣٦٤
 أبو على بن خيران = ابن خيران ٢٩٥ ، ١٩٥ ، ٢٤
 على بن ربيعة ٢٧١
 على بن زيد بن جدعان ٣٤٨
 أبو على السنجى (الشيخ أبو على) ٣٦٩ ، ١٥٣ ، ١٤٠ ، ١١٤ ، ٥٦
 على بن أبى طالب (رضى الله عنه أمير المؤمنين) ٦ ، ١٠ ، ٧٠ ، ٧٩ ، ٨١ ،
 ٨٨ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١٢٢ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٤١ ، ١٤٦ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٦٠ ،
 ٢٠٦ ، ٢٧١ ، ٢٧٤ ، ٢٨٩ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٢٢ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٣٦ ،
 ٣٤٠ ، ٣٥٩ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، ٤٠٠ ، ٤٠٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٥ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ،
 ٤٧١
 على بن عبد الله المدينى ٩٢
 أبو على بن أبى هريرة ٤٣ ، ١١٦ ، ١٤٨ ، ٣٥٦ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٤٣٤ ،
 ٤٣٩
 عمار بن ياسر رضى الله عنه ٤٦٠ ، ٤٥٩ ، ١٦٠ ، ٧٠
 ابن عمار (الموصلى هو محمد بن عبد الله بن عمار) ٢٠٩
 عمران بن الحصين رضى الله عنه ٤٦٢ ، ٢٩٩ ، ٢٧٧
 العمرانى (القاضى يحيى بن أبى الخير سالم) صاحب البيان ١٤ ، ١٥ ،
 ٣٨ ، ٦٨ ، ٧٨ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ١٠٠ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١٢٧

١٣٥ ، ١٤٩ ، ١٥٦ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٨٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢١١ ، ٢١٩ ،
 ٢٢٤ ، ٢٣١ ، ٢٤٣ ، ٢٤٨ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٩٦ ، ٢٩٨ ، ٣١٢ ، ٣١٧ ،
 ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢١ ، ٣٢٥ ، ٣٢٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩٢ ، ٣٩٤ ، ٤٠١ ، ٤٢١ ،
 ٤٤٧ ، ٤٤٢ ، ٤٥٠ ، ٤٥٣ ، ٤٥٧ ، ٤٥٨

عمر بن الخطاب (رضى الله عنه أمير المؤمنين) ٦ ، ٣١ ، ٤٢ ، ٧٥ ،
 ١٠٩ ، ١١٨ ، ١٣٧ ، ١٤١ ، ١٥٧ ، ٢٠٠ ، ٢٠٦ ، ٢٠٩ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ،
 ٢١٨ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٣٦ ، ٢٣٩ ، ٢٥٠ ، ٢٧٦ ، ٢٨٥ ، ٣٢٢ ،
 ٣٤٢ ، ٣٦٦ ، ٣٧٢ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٨٦ ، ٣٩٧ ، ٣٩٩ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ،
 ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٧ ، ٤٣٣ ، ٤٣٦ ، ٤٤٤

عمر بن أبى سهل بن مالك ٣٨١
 أبو عمر بن عبد البر النمرى يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر
 ٣٢٩ ، ٣٩٦

عمر بن عبد العزيز ٣٥٩ ، ٣٥١ ، ٣٧٠
 عمرو بن حريث (بن عمرو بن عثمان) رضى الله عنه ٣٣٧ ، ٤١٠ ، ٤١١
 عمرو بن خالد ١٥٧ ، ١٥٨
 ابن عمرو بن خالد ١٥٨
 عمرو بن دينار ١٨٣ ، ٢٠٥ ، ٢٥٩
 عمرو بن سلمة (بن قيس الجرهمى رضى الله عنه) ١١٤ ، ١٤٦ ، ١٤٧
 عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص ٢٧١ ، ٣٣٧ ،
 ٣٤٦

أبو عمرو بن الصلاح ٧٣ ، ١٢٥ ، ٢٧٢ ، ٣٢١ ، ٣٢٣ ، ٣٢٥ ، ٣٢٨ ،
 ٣٨٧

عمرو بن عبسة رضى الله عنه ٧٦ ، ٧٧ ، ٨١
 عمرو بن عوف العسكري المدنى المزنى ٤٢٥ ، ٤٢٦
 عوف بن مالك الأشجعى (رضى الله عنه) ٤٢٥
 أبو عوانة (صاحب المسند) ٩ ، ٣٢٨
 عمير بن عمرو بن غبشان ١٩

عويمر بن زيد بن قيس وقيل : اسمه عامر ولقبه عويمر أبو الدرداء رضى
 الله عنه = أبو الدرداء

أبو عياش الزرقى الانصارى رضى الله عنه ٣٠٦ ، ٣٠٧
 عياض القاضى ٣٨ ، ٧٩ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤ ، ٤١٤ ، ٤٢٣ ،
 ٤٢٤ ، ٤٢٦

أبو غانم (يونس بن نافع) ٢٣٧
 الغزالى أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالى الطوسى ٤ ، ٥ ، ٣٥ ،
 ٥٦ ، ٥٧ ، ٦٤ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٨ ، ١٠٢ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١٣١ ، ١٣٦ ،
 ١٦٠ ، ١٦٥ ، ١٩١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٢٦ ،

٢٢٨ ، ٢٤١ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٢٩٣ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ ، ٣١٠ ، ٣١٣ ،
 ٣١٧ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٥٣ ، ٣٦١ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ ،
 ٣٧٦ ، ٣٩١ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ ، ٤٠٦ ، ٤١١ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٤٠ ، ٤٤١ ،
 ٤٥٢ ، ٤٥٤ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٦٩

أبو غطفان (بن طريف المدني) ٣٦
 عبد المطلب ٢٨٣
 غندر (محمد بن جعفر) ٣٧١ ، ٢١٣
 ابن فارس ٣٢٢
 فاطمة وقيل خولة أخت حذيفة بن اليمان (رضى الله عنهما) ٣٢٨ ، ٢٧٤
 ٣٢٩

أبو الفتوح (القاضي أبو الفتوح) ٣٥٠ ، ٣٢٨ ، ١٧٣
 الفراء ٣٤٧ ، ٣٠٥
 فرج بن فضالة
 الفضل بن العباس (رضى الله عنه) ٢٧٣
 الفوراني (عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن فوران الفوراني) ٩٨ ،
 ١٠٤ ، ١٠٦ ، ٢٠٦ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٩٦ ، ٣٠٩ ، ٣٩٤

الفروزيبادي ٨٨
 القاسم بن محمد ٢٨٥ ، ٦٦
 ابن القاسم المالكي ٣٩٢ ، ٥٦
 القاشاني ٣٧١
 ابن القاص = أبو العباس
 أبو قتادة (الحارث بن ربيع رضى الله عنه) ٨١ ، ٢٨١ ، ٢٨٦ ، ٣٢٩
 ٤٦٣

ابن أبي قتادة ٣٢٩
 قتادة (بن دعامة السدوسي) ١٧ ، ٢١ ، ٣٧ ، ٦٦ ، ٧٤ ، ٩٥ ، ١٦٥ ،
 ٢٣٦ ، ٢٧٩ ، ٣٥١ ، ٤٠٩ ، ٤٢٣ ، ٤٢٥ ، ٤٢٩ ، ٤٤٥ ، ٤٧٥
 ابن قدامة المقدسي ٤٢٥ ، ٤٢٤
 القرطبي (أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري) ٤٢٤
 أبو قلابة (عبد الله بن زيد الأنصاري الجرمي) ١١٨ ، ١٦٩ ، ٢٢٠ ، ٣٢٨
 القلعي (محمد بن علي بن أبي علي) ١٢ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٤٠٥ ، ٤٤٩

قيس بن عمرو بن سهل بن ثعلبة بن الحارث بن زيد المدني رضى الله عنه
 ٧٧
 قيس بن قهد رضى الله عنه ٧٧
 قيس بن مسلم ٣٤٩
 ابن القيم (شمس الدين الزرعي) ٤٢٤
 الكاساني الحنفي صاحب بدائع الصنائع ١٤

كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف العسكري المدني المزني ٤٢٦
 ابن كج (يوسف بن أحمد أبو القاسم) ١٩٤ ، ١٩٦ ، ٢٦٢ ، ٣١٠ ، ٤٥٢ ،
 الكرخي الحنفي ٦٩
 أبو كريب الهمداني (محمد بن العلاء بن كريب الكوفي) ٢٠٩
 الكشميهني (راوى البخارى) ١٢٣
 كعب بن عجرة بن أمية بن عدى البلوى رضى الله عنه .. ٢٢٣ ، ٤١٨
 كعب بن مالك رضى الله عنه ٢٦٨ ، ٢٨٤ ، ٣٧١ ، ٤٢٤ ، ٤٦٨ ، ٤٧٥
 كلدة بن حنبل (رضى الله عنه) ٤٧٢
 الليث بن سعد الامام المصرى ٤٩ ، ٦٣ ، ٦٦ ، ٧٠ ، ٨٦ ، ١٢٠ ، ١٣٨ ،
 ١٨٣ ، ٢٠٢ ، ٢١٢ ، ٢٤٤ ، ٣٣٥ ، ٣٤٩ ، ٣٥٤ ، ٣٧٠ ، ٤٢٩ ..
 ليث بن أبى سليم ٤٢٤ ، ٢٠٠
 ابن أبى ليلى (محمد) ٢٨٦ ، ٢٢٣ ، ٥٥ ، ٦
 ابن الماجشون المالكي ٣٣٥
 ابن ماجه القزوينى صاحب السنن ٤ ، ١٠ ، ٣١ ، ٥٠ ، ٦٣ ، ٧٥ ، ٧٧ ،
 ٨٢ ، ٩٢ ، ١٥١ ، ١٧٢ ، ١٩٠ ، ٢٢١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٩ ، ٣٤٣ ، ٣٤٨ ، ٣٥٩ ،
 ٣٧١ ، ٣٩٧ ، ٤٠٢ ، ٤١٦ ، ٤٢٥ ، ٤٣٠ ، ٤٣١ ، ٤٥٧ ، ٤٧٨ ..
 مالك بن أنس امام دار الهجرة الاصبهى ٦ ، ١٣ ، ١٧ ، ٢٢ ، ٢٧ ،
 ٣٠ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٢ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٦١ ، ٦٣ ، ٦٦ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧٢ ،
 ٧٧ ، ٨٣ ، ٩٥ ، ٩٨ ، ١٠٤ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٢٨ ،
 ١٣٠ ، ١٣٦ ، ١٣٩ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٣ ،
 ١٥٧ ، ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٥ ، ١٦٩ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٨٣ ، ١٨٧ ،
 ١٧٩ ، ١٩٠ ، ١٩١ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ،
 ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٢٨ ، ٢٣٣ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٣٩ ،
 ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦٣ ،
 ٢٦٤ ، ٢٨٥ ، ٢٩٩ ، ٣٠٨ ، ٣١١ ، ٣١٩ ، ٣٢١ ، ٣٣٥ ، ٣٤٠ ، ٣٤٨ ،
 ٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٥٤ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٦٨ ، ٣٧٠ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ،
 ٣٧٩ ، ٣٨١ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٩٥ ، ٣٩٩ ، ٤٠١ ، ٤٠٣ ، ٤٠٦ ،
 ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٣ ، ٤٢٠ ، ٤٢٧ ، ٤٢٩ ، ٤٣١ ، ٤٣٣ ، ٤٤٤ ،
 ٤٤٥ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ، ٤٥٦ ، ٤٧٥ ..
 مالك بن الأوس رضى الله عنه ٢٦٩
 مالك بن الحويرث رضى الله عنه ٨٩ ، ٩٢ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ٣٨٢ ،
 الماوردى (الامام أبو الحسن الماوردى اقضى القضاة) ٧٠ ، ٨٣ ، ١٠١ ،
 ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٨ ، ١٢١ ، ١٤٨ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ٢١٩ ، ٢٢٧ ،
 ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٤١ ، ٢٤٥ ، ٢٤٩ ، ٢٥٩ ، ٢٦٤ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٦ ، ٣١٦ ،
 ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢٣ ، ٣٣٤ ، ٣٦٠ ، ٣٦٩ ، ٣٧٤ ، ٣٧٦ ، ٣٧٨ ،
 ٣٧٩ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٩١ ، ٣٩٩ ، ٤٠٥ ، ٤١١ ، ٤٢٧ ، ٣٢٨ ، ٤٣٧

٤٣٩ ، ٤٤٧ ، ٤٥٠ ، ٤٥٢ ، ٤٥٣ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٢٦٢ ، ٤٦٤ ، ٤٦٨ ،
 ٤٧٢
 ابن المبارك (عبد الله) ١٥٨
 المتولى (أبو سعيد صاحب التتمة) ١٠ ، ١٣ ، ١٤ ، ١٦ ، ٢٤ ، ٣٨ ،
 ٤٣ ، ٧٩ ، ٩٦ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٦ ، ١٣٥ ، ١٤٨ ، ١٥٦ ، ١٦٤ ،
 ١٧٧ ، ١٧٨ ، ٢٠٢ ، ٢٠٤ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨ ، ٢٣٤ ، ٢٤٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ،
 ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٣ ، ٣٠٢ ، ٣٠٨ ، ٣١٢ ، ٣١٦ ، ٣٢٨ ، ٣٣١ ، ٣٣٣ ،
 ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٩ ، ٣٨٥ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٢ ، ٣٩٤ ،
 ٤٠٠ ، ٤٠٣ ، ٤٠٦ ، ٤٢٨ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٥٨ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ،
 ٤٦٤ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٧١ ، ٤٧٧
 مجاهد بن جبر المفسر ٢١ ، ٣٨ ، ١٠٩ ، ١١٨ ، ١٤٦ ، ١٨٠ ، ١٨٣ ،
 ٢١٢ ، ٢٢٨ ، ٢٥٠ ، ٣٦٦ ، ٤٠١ ، ٤٠٩ ، ٤٣٣ ، ٤٤٤
 أبو مجلز الدوسي لاحق بن حميد البصري .. ٣٧ ، ١٧٥ ، ١٨٣ ، ٤٢٩
 المحاملى (أحمد بن محمد بن أحمد بن القاسم صاحب المجموع) ١٠٦ ،
 ١٠٧ ، ١٢١ ، ١٤٠ ، ١٤٨ ، ١٥٣ ، ١٦٤ ، ٢٣٧ ، ٢٤١ ، ٢٤٥ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ،
 ٣٠٧ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٥٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٦ ، ٣٧٨ ، ٣٩٠ ،
 ٣٩٣ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٤٣ ، ٤٥٣
 محمد بن ابراهيم التيمي ٤٠٩ ، ٤١٠
 محمد بن ادريس المطلبى القرشى امام مذهبنا اجزل له المشوبة = الشافعى
 محمد بن اسحاق صاحب المغازى ١٩ ، ١١٢ ، ١٧٦ ، ٢٦٩ ، ٣٣٠ ،
 ٤٠٩ ، ٤١٩
 محمد بن بشار (شيخ البخارى) ٢١٣
 محمد بن جرير الطبرى = ابن جرير الطبرى ٣٣٥
 محمد بن جعفر = غندر
 محمد بن الحسن النقاش ٣٧١
 محمد بن الحسن الشيبانى صاحب أبى خيفة ٢٢ ، ٢٧ ، ١٣٦ ، ١٦١ ،
 ١٦٣ ، ٢٠٢ ، ٢٠٨ ، ٢١٢ ، ٢٤٤ ، ٢٥٠ ، ٣٢١ ، ٣٥٢ ، ٣٧٠ ، ٣٩٢ ،
 ٤٣٣ ، ٤٥٦
 محمد بن حميد الرازى ٤٥٨
 محمد بن أبى حميد ٤٢٦
 محمد بن سكين ٨٩
 محمد بن سلمة ٣٢٩
 محمد بن سيرين = ابن سيرين مولى أنس بن مالك رضى الله عنه
 محمد بن الصباح الصنعانى ٤٦٠
 محمد بن عباد ١٤٣
 محمد بن على (محمد الباقر بن على زين العابدين بن الحسين البسيط)

٣٨٥ ، ٣٨٩ ، ٣٨٧ ، ٣٨٣ ، ٣٨٢ ، ٣٨٠ ، ٣٧٢ ، ٣٥٩ ، ٣٥٦ ، ٣٤٩
 ٤١٥ ، ٤١٤ ، ٤١٢ ، ٤١٠ ، ٤٠٨ ، ٤٠٧ ، ٤٠٤ ، ٤٠٢ ، ٣٩٧ ، ٣٩٦
 ٤٦٣ ، ٤٥٩ ، ٤٣٣ ، ٤٣١ ، ٤٣٠ ، ٤٢٧ ، ٤٢٦ ، ٤٢٣ ، ٤١٩ ، ٤١٨
 ٤٧٧ ، ٤٧٦ ، ٤٧٤ ، ٤٧٣ ، ٤٧١ ، ٤٦٩ ، ٤٦٨ ، ٤٦٧ ، ٤٦٦ ، ٤٦٥
 ٤٨١ ، ٤٨٠ ، ٤٧٩ ، ٤٧٨
 ٣٨ مسلم بن يسار
 ٣٠٨ ، ٦ المسعودي
 ١٣٦ السور بن يزيد المالكي
 ٢٢٠ السور بن مخرمة رضى الله عنه
 ابن المسيب (سعيد بن المسيب بن حزن أحد الفقهاء السبعة وأفضل
 التابعين) ٦ ، ٢٢ ، ٣٧ ، ٤٢ ، ٧٠ ، ١١٨ ، ١٢٢ ، ١٥٧ ، ١٦٠ ، ١٨٦ ،
 ٢٢٠ ، ٢٤٤ ، ٢٦٤ ، ٣٤٠ ، ٣٤٨ ، ٣٥٤ ، ٣٦٦ ، ٤٢٠ ، ٤٣٣ ، ٤٥٧ ..
 ٣٩٧ مطيع أبو يحيى
 ٤٦٢ معاذ بن أنس رضى الله عنه والد سهل بن معاذ
 معاذ بن جبل رضى الله عنه ١٤١ ، ١٤٤ ، ١٦٧ ، ١٧٠ ، ٢٥١ ، ٢٧٣ ،
 ٤٥٨
 معاوية بن الحكم (رضى الله عنه) ٨ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٨ ، ٦٣ ،
 ٣٧١ ، ٣٥٤
 معاوية بن خديج (بالتصغير الكندي رضى الله عنه) ١٩ ، ٢٠ ،
 معاوية بن أبي سفيان ٢٠٥ ، ٣٢٨ ، ٣٨٠ ، ٤٥٧
 ابن معقل (عبد الله المزني) ١٣٦
 معمر بن راشد ٢٤٠ ، ٤٦٠
 معتيق بن أبي فاطمة الدويسى ٣٠١ ، ٣٤١
 ابن معين = يحيى
 المفيرة بن حكيم ٢٢ ، ٣٢ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٧ ، ٣٣٧
 مقاتل بن حيان ١٨٩
 المقبرى (سعيد بن أبي سعيد المقبرى) ٤٢٩
 المقداد بن الأسود (رضى الله عنه) ٤٦١
 أبو المكارم (صاحب العدة) محمد بن محمد بن طاهر الميهنى ٣٥٦
 ابن أم مكتوم (عمرو الصحابي الأعمى رضى الله عنه) ٨٨
 مكحول بن أبي مسلم الشامي ٦٣ ، ١٠٩ ، ١١٨ ، ٢٥٠ ،
 ٣٧٠ ، ٤٠٨ ، ٤١٦ ، ٤٢٩ ، ٤٣٣ ، ٤٥٧ ..
 ابن الملقن ٤٢٥
 ابن أبي مليكة ٤ ، ٣٢ ، ٣٤٤
 ابن منده الحافظ ٣٩٦
 المنذرى الحافظ صاحب الترغيب والترهيب ٣٢٩ ، ٣٤١
 ابن المنذر (أبو بكر محمد بن اسحاق الحافظ الكبير) ١٦ ، ٢١ ، ٢٢ ،
 ٥٧٠

٢٣ ، ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٩ ، ٦٣ ، ٦٦ ، ٧٩ ، ٨٥ ، ٨٧ ، ٩٥ ،
 ١٠٢ ، ١٠٩ ، ١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٨ ، ١٣٦ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٦ ، ١٥١ ، ١٥٧ ،
 ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٥ ، ١٦٩ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٨٣ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ١٩١ ،
 ٢١٢ ، ٢٢٠ ، ٢٢٨ ، ٢٣٦ ، ٢٤٤ ، ٢٥٠ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٤٩ ، ٣٥٠ ،
 ٣٥١ ، ٣٥٤ ، ٣٥٩ ، ٣٦٢ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٧٠ ، ٣٧٢ ، ٣٨٠ ، ٣٨٣ ،
 ٤٠١ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٥ ، ٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ،
 ٤٢٩ ، ٤٣٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥ ، ٤٥٠ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧

موسى بن اسماعيل
 أبو موسى الأشعري (عبد الله بن قيس رضى الله عنه) ٩٠ ، ٩١ ، ٢٥٠ ،
 ٢٧٨ ، ٢٩١ ، ٣٢٩ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، ٤٧١ ، ٤٧٤ ، ٤٧٥
 ابن أبى موسى
 موسى بن أبى الجارود
 ميمون القتاد
 ميمونة بنت سعد
 نافع بن جبير
 نافع مولى عبد الله بن عمر ٢٥١ ، ٢٨٦ ، ٣١١ ، ٣٥٤ ، ٤١٩ ، ٤٤٤ ،
 ٤٥٧

النجاشي (أصحمة رضى الله عنه ملك الحبشة) ١٧ ، ٣٣٠ ،
 النخعي (إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي التابعي) ١٧ ،
 ٢١ ، ٢٢ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٠ ، ٤٩ ، ٥٦ ، ٦١ ، ٦٣ ، ٦٦ ، ٩٥ ،
 ١٢٢ ، ١٢٨ ، ١٤١ ، ١٥٧ ، ١٦٠ ، ١٨٣ ، ١٨٦ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ٢١٢ ،
 ٢٣٦ ، ٢٥٠ ، ٣٥١ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٧٢ ، ٣٩٥ ، ٤٠٨ ، ٤٢٩ ، ٤٣٣ ،
 ٤٤٥ ، ٤٥٧

النسائي (عبد الرحمن بن شعيب صاحب المجتبى أحد الستة والسنة
 الكبرى) ١٠ ، ١٢ ، ٢٥ ، ٢٨ ، ٣١ ، ٣٦ ، ٨٠ ، ٨٢ ، ٨٤ ، ١٤٢ ، ١٤٦ ،
 ١٧١ ، ٢١٨ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٤ ، ٢٧٨ ، ٣٠٦ ، ٣٢٢ ،
 ٣٢٦ ، ٣٢٩ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٤١ ، ٣٤٩ ، ٣٥٩ ، ٣٩٧ ، ٤٠٢ ، ٤١٢ ،
 ٤١٤ ، ٤١٦ ، ٤٢٢ ، ٤٢٦ ، ٤٥٧ ، ٤٧٨
 الشيخ نصر (المقدسي) ١٠٣ ، ١٤٨ ، ١٦٤ ، ٣٠٧ ، ٣١٧ ، ٣٢١ ،
 ٣٢٨ ، ٣٣٩ ، ٣٧٦ ، ٤٢٠ ، ٤٣٦

النعمان بن بشير (رضى الله عنه) ٧٩ ، ١٢٣ ،
 أبو نعيم (الحافظ صاحب الحلية) ٣٩٦ ،
 نعيم بن سلامة ٤٥٧

النووي أبو زكريا محيي الدين بن شرف النووي الشارح الأول للمهذب
 ٧٦ ، ٩٤ ، ٢٠٩ ، ٣٢٩ ، ٣٨٧
 أم هانئ بنت أبى طالب رضى الله عنها ٢٨٦ ، ٤٦٧ ، ٤٧٣ ،
 الهرماس بن زياد الباهلي رضى الله عنه ٢٣٩ ،
 الهروي (صاحب الفريبين) ٣٠ ، ٤٠٥

أبو هريرة (عبد الرحمن بن صخر رضى الله عنه) ١٨ ، ١٢ ، ٨ ، ٧ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٢٩ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٧٠ ، ٧٦ ، ٨١ ، ٨٤ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٤ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١١ ، ١١٨ ، ١٢٤ ، ١٢٩ ، ١٤٩ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٦٢ ، ١٧٦ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ، ٢٠٥ ، ٢١٤ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧ ، ٣٢٨ ، ٣٣٣ ، ٣٣٨ ، ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٦ ، ٣٤٨ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٩ ، ٣٩٥ ، ٤٠٢ ، ٤٠٧ ، ٤٠٩ ، ٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢٠ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٣١ ، ٤٥٩ ، ٤٦٣ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٦٨ ، ٤٧٣ ، ٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٧٧ ، ٤٧٩ ،
 أم هشام بنت حارثة بن النعمان رضى الله عنها ٣٨٦
 الهيثمي الحافظ صاحب مجمع الزوائد ٣٢٩
 وابصة بن معبد رضى الله عنه وهو بن معبد بن مالك الأسدي .. ١٨٩
 الواحدى (أبو الحسن على بن أحمد محمد المفسر النيسابورى) ٣٤٧ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٧٠ ،
 الواقدى (صاحب المغازى) ٣٣٢
 وحشى بن حرب رضى الله عنه ٢٦٦
 أم ورقة بنت عبد الله بن الحارث الأنصارية .. ٩٥
 أبو الوليد النيسابورى .. ٢٤
 وهب بن الأجدع .. ٨١
 ياقوت .. ٣٧٢
 يحيى بن سعيد الأنصارى .. ١٦٠ ، ١٦٩
 يحيى بن عباد .. ٣٣٠
 يحيى بن أبى كثير .. ٢٢ ، ٢٣٩ ، ٤١٦
 يحيى بن معين .. ١٥٨ ، ٣٢٨ ، ٣٧١ ، ٣٨٧ ، ٤١٦ ، ٤٥٨
 يحيى بن يزيد .. ٢١٣
 يزيد بن الأسود العامرى .. ٨٠
 ابن يزيد العطار .. ٣٢٨
 يعقوب بن شيبه .. ٤٥٩
 يعلى بن أمية (رضى الله عنه) .. ٢٠٩
 يعلى بن شداد بن أوس .. ٤٥٧
 أبو يعلى الموصلى .. ٤٩٦
 يعيش بن طخفة بن قيس الفقارى (رضى الله عنه) .. ٣٤٦
 يوسف (عليه السلام) .. ١٣٨
 أبو يوسف الامام صاحب أبى حنيفة ٢٢ ، ٢٧ ، ١٢٨ ، ١٣٠ ، ١٦٠ ، ١٦٣ ، ٢٠٢ ، ٢٠٨ ، ٢١٢ ، ٢٤٤ ، ٢٥٠ ، ٣٥٢ ، ٣٧٠ ، ٣٨٥ ، ٣٩٢ ، ٤٣٣ ، ٤٥٦ ،
 يونس بن عبد الأعلى بن ميسرة بن حفص الصدقى .. ١٥ ، ١٦ ، ٤٤٥

خامسا : الأحكام

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٣	باب ما يفسد الصلاة ويكره فيها	٨	حديث الكلام ينقض الصلاة ولا
٣	إذا قطع شرطا من شروطها كالطهارة		ينقض الوضوء والضحك ينقض
	والستارة		الصلاة ولا ينقض الوضوء
٣	فأما طهارة الحدث اذا عجز عن الماء	٨	حديث ذى اليدين في السهو
٣	وأما استقبال القبلة فان تحير	٩	قال شيخنا ابن مالك امام العربية
	وصلى بغير اجتهاد		في زماننا بلا مدافعة يصح حدقنى
٤	وان سبقه الحدث ففيه قولان		مخففا
٤	حديث عائشة اذا قاء أحدكم او	٩	للمتكلم في الصلاة حالان (احدهما)
	قلس في صلاته فلينصرف الخ		ان يكون غير معذور
	ضعيف	١١	(والحال الثانى) في الكلام بعذر
٤	اذا أحدث المصلى في صلاته باختياره		فمن سبق لسانه الى الكلام بغير
	بطلت صلاته بالاجماع		قصد أو غلبه الضحك
٥	اذا ذهب ليتطهر ويبنى لزمه أن	١١	وأما قياس المصنف عدم البطلان
	يسمى في تقريب الزمان وتقليل		على أكل الصائم كثيرا فهو جار على
	الأفعال		طريقته وغيره من العراقيين في اكل
٦	(فرع) في مذاهب العلماء في جواز		الناسى لا يفطره وان كثر
	البناء	١٢	فان كلمه رسول الله صلى الله عليه
٦	وان وقعت عليه نجاسة يابسة		وسلم فاجابه لم تبطل صلاته
	فتحاه في الحال لم تبطل صلاته	١٢	لو رأى المصلى مشرفا على الهلاك
٦	(فرع) قال أصحابنا : اذا طرا		كأعمى يقارب ان يقع في بئر أو صبي
	حدث أصفر أو أكبر فحكمه		لا يعقل قارب الوقوع
	ما سبق من التفصيل	١٣	وان كلمه انسان وهو في الصلاة
٧	وان ترك فرضا من فروضها		فأراد ان يعلمه انه في الصلاة أو
	كالركوع والسجود بطلت صلاته		سها الامام فأراد ان يعلمه السهو
٧	اما النية والتكبيره فمن ترك	١٣	التسبيح للرجال والتصفيق للنساء
	احدهما لم يكن داخلا في الصلاة	١٣	(فرع) في مذاهب العلماء في ذلك
	سواء تركها عمدا أو سهوا	١٣	وان أراد الاذن لرجل في الدخول
٨	وان تكلم في صلاته أو قهقه فيها أو	١٤	فقال : (ادخلوها بسلام آمين)
	شهق بالبكاء وهو ذاك للصلاة عالم	١٤	قال أصحابنا : الكلام المبطل للصلاة
	بالتحريم بطلت صلاته		هو ما سوى القرآن والذكر والدعاء
٨	فان سبق لسانه من غير قصد أو	١٥	(فرع) قال أبو عاصم العبادى في
	غلبه الضحك ولم يطل لم تبطل		الزيادات اذا قرأ : (والدين آمنوا
	صلاته		

تعالى أو حمده في غير ركوع وسجود
(فرع) في مذاهبهم في الضحك والتبسم في الصلاة
(فرع) في مذاهبهم في الأتيين والتأوه
(فرع) في مذاهبهم في النفخ في الصلاة
مذهبا أنه ان كان منه حرفان وهو عامد
وان أكل عامداً بطلت صلاته لأنه اذا أبطل الصوم الذي لا يبطل بالأفعال
(فرع) في مذاهب العلماء في الأكل والشرب في الصلاة
وان عمل في الصلاة عملا ليس منها نظرت
حديث الامر بدفع المار
فمختصر ما قاله أصحابنا أن الفعل الذي ليس من جنس الصلاة ان كان كثيرا أبطلها
واختلفوا في ضبط القليل والكثير على أربعة أوجه
(أحدها) القليل ما لا يسع زمانه فعل كل ركعة
(والثاني) كل عمل لا يحتاج الى يديه جميعا كرفع عمامة وحل أشرطة سراويل ونحوهما قليل
(والثالث) الكثير ما لا يظن الناظر اليه أن فاعله ليس في الصلاة والكثير ما يظن أنه ليس فيها
(والرابع) وهو الصحيح المشهور أن الرجوع فيه الى العادة فلا يضر ما بعده الناس قليلا
(فرع) لو قرأ القرآن من المصحف لم تبطل صلاته
ويكره أن يترك شيئا من سنن الصلاة
الالتفات في الصلاة ان تحول بصدده عن القبلة بطلت صلاته
ويكره أن يرفع بصره الى السماء
ويكره أن يصلي ويده على خاصرته

وعملوا الصالحات أولئك أصحاب النار .

- ١٥ (فرع) قد اعتاد كثير من العوام أنهم اذا سمعوا قراءة الإمام : اياك نعبد واياك نستعين
١٥ وان شمت عاطسا بطلت صلاته لحديث معاوية بن الحكم
١٥ قال أصحابنا : الادعية في الصلاة ضربان عربية وعجمية
١٦ (فرع) في مسائل تتعلق بالكلام في الصلاة
١٦ (فرع) في مذاهب العلماء في كلام المصلي
١٦ (أحدها) أن يتكلم عامداً
١٧ (الثاني) أن يتكلم لمصلحة الصلاة كأن يقوم الإمام الى خامسة فيقول : صليت أربعاً أو نحو ذلك
١٧ (الثالث) أن يتكلم ناسيا ولا يطول كلامه فمذهبا أنه لا تبطل صلاته ومن الدليل لنا حديث معاوية بن الحكم فانه تكلم جاهلا بالحكم ولم يأمره النبي صلى الله عليه وسلم بالأعادة
١٩ حديث ذي اليمين رواه مع أبي هريرة ابن عمر وعمران بن الحصين ومعاوية بن حديج وابن مسعدة
١٩ قال ابن اسحاق : ذو الشمالين هو عمر بن عمرو بن غبشان من خزاعة فذو اليمين غير ذي الشمالين المقتول بيد
٢٠ وأما قول الزهري : ان المتكلم ذو الشمالين فلم يتابع عليه
٢٠ قال ابن عبد البر : لا أعلم أحداً من أهل العلم بالحديث عول على حديث الزهري
٢٠ اتفاق أهل المفازي على أن ابن مسعود قدم مكة من هجرة الحبشة قبل هجرته صلى الله عليه وسلم الى المدينة
٢١ (فرع) في مذاهبهم فيمن سبح الله

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٣٠	ويكره أن يكف شعره وثوبه	٣٩	ثم تذكرها وهو فيها لزمه أن يأتي بها
٣١	ويكره أن يمسح الحصى في الصلاة	٣٩	(فرع) في بيان الأحاديث الصحيحة التي عليها مدار باب سجود السهو (أحدها) حديث أبي هريرة (إذا نودي بالأذان أدبر الشيطان) الحديث
٣١	ترجمة معيقب بن أبي فاطمة الدويسى (رضى الله عنه)	٤٠	(الثانى) حديث أبي هريرة (صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي - أما الظهر وأما العصر)
٣١	ويكره أن يعد الأي في الصلاة	٤٠	(الثالث) حديث عبد الله ابن بحنة (قام صلى الله عليه وسلم من صلاة الظهر وعليه جلوس فلما أتم صلاته سجد سجدتين .)
٣٢	وأن يدره البصاق فان كان في المسجد لم يبصق فيه	٤١	(الخامس) حديث أبي سعيد مرفوعاً (إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدر كم صلى أثلاثاً أم أربعاً فليطرح الشك وليبن على ما استيقن)
٣٣	يحرم دوس البصاق بالنعل في المسجد	٤١	سجود السهو بعد السلام مطلقاً عند أبي حنيفة
٣٤	(فصل) في مسائل تتعلق بالباب (أحدها) ينبغي ألا يسكت في صلاته إلا في حال استماعه لقراءة إمامه	٤٢	وأما حديث ذى اليمين بعد السلام (فرع) في مذاهب العلماء فيمن شك في عدد الركعات
٣٤	(الثانية) إشارة الأخرس المفهمة كالنطق في البيع والشراء والنكاح والطلاق والرجعة واللعان والقذف وسائر العقود ما عدا الشهادة	٤٢	فان ترك ركعة ناسياً وذكرها بعد السلام نظرت فان لم يتناول الفصل إلى بها
٣٥	(الثالثة) يستحب الخشوع في الصلاة والخضوع وتدبر قراءتها واذكارها	٤٣	وان شك بعد السلام في تركها لم يلزمه شيء
٣٥	(الرابعة) إذا سلم انسان على المصلى لم يستحق جواباً لا في الحال ولا بعد الفراغ منها	٤٤	وان ترك فرضاً ساهياً أو شك في تركه وهو في الصلاة لم يعتد بما فعله بعد المتروك
٣٧	(فرع) في مذاهب العلماء فيما إذا سلم على المصلى	٤٥	قال أصحابنا : الترتيب واجب في أركان الصلاة بلا خلاف
٣٧	(فرع) في مذاهبهم في السلام على المصلى	٤٦	حاصل ما ذكر المصنف في ترك السجدة أربعة أوجه
٣٧	(الخامسة) يجوز قتل الحية والمقرب في الصلاة ولا كراهة فيه بل يستحب	٤٦	(أحدها) يسجد من قيام ولا يجلس سواء كان جلس أم لا
٣٨	(السادسة) يكره أن يروح على نفسه بمروحة وهو في الصلاة	٤٦	(الثانى) وهو الصحيح عند
٣٨	(السابعة) يكره تفقيع الأصابع وتشبيكها في الصلاة		
٣٨	(الثامنة) يكره أن يصلى وهو يدافع البول أو الفائط أو الريح أو يحضره طعام		
٣٩	باب سجود السهو		
٣٩	إذا ترك ركعة من الصلاة ساهياً		

سجود السهو ترك مأمور به أو ارتكاب منهى عنه .

الركن إذا تركه لم يكف عنه السجود بل لابد من تداركه

وأما غير الركن فضربان أبعاض وغيرها .

فأما الأبعاض فهي التشهد الأول والجلوس له والقنوت والقيام له والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله إذا تركهما في التشهد الأول وكذا على الأول في التشهد الأخير

إذا قلنا بسنيتها وكل واحد منها مجبور بسجود السهو .

أما المنهى عنه فصنفان (أحدهما) ما لا تبطل الصلاة بعمده كالالتفات والخطوة والخطوتين .

(فرع) قال الأصحاب : القيام والركوع والسجود والتشهد أركان طويلة بلا خلاف فلا يضر تطويلها . (فرع) قد ذكرنا أن مذهبنا أنه يسجد للزيادة وللنقص وبه قال السلف والخلف .

(فرع) ذكرنا أن مذهبنا أنه لا يسجد لترك الجهر والأسرار والتسبيح وسائر الهيئات .

(فرع) من القواعد المتكررة في أبواب الفقه أنا إذا تيقنا وجود شيء أو عدمه ثم شككنا في تغيره وزواله عما كان عليه استصحبنا حكم اليقين .

(فرع) لو أدرك مسجوق الإمام راعيا وشك هل أدرك ركوعه الجزئ ؟

(فرع) قد سبق أن فوات التشهد الأول أو جلوسه يقتضي سجود السهو .

إذا نهض من الركعة الثانية ناسيا للتشهد أو جلس ولم يقرأ التشهد ثم نهض ناسيا ثم تذكر فله حالان

المصنف والأصحاب إن لم يكن جلس عقب السجدة الأولى وجب الجلوس مطمئنا لأنه ركن مقصود

(والوجه الثالث) أن كان جلس بنية الجلوس بين السجدين كفاه السجود

(والرابع) أنه يجب الجلوس مطمئنا ثم يسجد سواء كان جلس بنية الجلوس بين السجدين أو للاستراحة

(فرع) إذا تذكر في جلوس الركعة الرابعة أنه ترك أربع سجرات فله ثلاثة أحوال

وان علم ترك سجدين فإن كانتا من الأخيرة سجدهما

وان علم ترك خمس سجرات فإن علم موضعهن فحكمه واضح مما ذكرناه .

(فرع) ذكر المصنف في أثناء الدليل أنه لو سجد للتلاوة في الصلاة وعليه سجدة .

(فرع) في مذاهب العلماء فيمن ترك أربع سجرات من أربع ركعات

فان نسي سنة نظرت فإن ذكرها وقد تلبس بغيرها مثل ترك دعاء الاستفتاح لم يعد إليه .

ومثال التلبس بسنة أخرى أن يترك الاستفتاح ويشرع في التعوذ .

وأما إذا نسي التكبيرات الزوائد في صلاة العيد فينظر - أن تذكرها في الركوع أو بعده لم يعدها لفوات محلها .

فان رجع الى القيام ليكبرها بطلت صلاته

والذي يقتضي سجود السهو أمران زيادة ونقصان .

فأما الزيادة فضربان : قول وفعل .

قال أصحابنا : الذي يقتضيه

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٥٧	(الحال الأول) أن يتذكر بعد الانتصاب قائماً فيحرم العود إلى القعود .	٦٥	(الثانية) أن يعلم سهو الإمام ويتيقن غلظه في ظنه وإن كان المأموم سلم عمداً مع علمه بالسهو لم يلزمه متابعة الإمام إذا عاد إلى السجود .
٥٩	(الحال الثاني) أن يتذكر قبل الانتصاب قائماً .	٦٥	(فرع) ذكرنا أن مذهبن أن الإمام إذا سها وسجد للسهو لم يسلم معه المأموم قبل السجود .
٦٠	قال أصحابنا : وترك القنوت يقاس بما ذكرناه في التشهد فإذا نسيه ثم تذكره بعد وضع الجبهة .	٦٦	(فرع) إذا سها الإمام فلم يسجد فقد ذكرنا أن الصحيح في مذهبنا أن المأموم يسجد .
٦٠	(فرع) إذا جلس في الركعة الأخيرة عن قيام ظاناً أنه أتى بالسجدةتين .	٦٦	وإن سبقه الإمام ببعض الصلاة وسها فيما أدركه معه ففيه قولان .
٦١	(فرع) لو قام في صلاة رباعية إلى خامسة ناسياً ثم تذكر قبل السلام فعليه العود إلى الجلوس ويسجد للسهو .	٦٦	ولو أحرم بالظهر منفرداً فصلى ركعة فسها فيها ثم اقتدى بإمام وجوزناه فصلى الإمام ثلاثاً وقام إلى رابعته فنوى المأموم مفارقتها .
٦١	(فرع) في مذاهب العلماء فيمن نسي التشهد الأول ونهض .	٦٧	وسجد السهو سنة لقوله صلى الله عليه وسلم
٦١	وإن اجتمع سهوان أو أكثر كفاه للجميع سجدةتان .	٦٨	(كانت الركعة نافلة له والسجدةتان) ومحله قبل السلام لمحدث أبي سعيد وحديث ابن بعينة .
٦٢	وإن سجد بنية سهو فعل فبان له غيره قبل السلام فالصحيح لا إعادة لسجوده لقصده جبر الخل .	٦٩	(فرع) في محل سجود السهو طريقتان حكاهما إمام الحرمين وآخرون (أحدهما) في المسألة ثلاثة أقوال الصحيح منها أنه قبل السجود
٦٣	(فرع) في مذاهب العلماء فيمن سها سهوين فأكثر .	٦٩	(فرع) في مسائل تتعلق بالباب : (أحدها) لو دخل في صلاة ثم ظن أنه لم يكبر للأحرام فاستأنف ثم علم أنه كبر .
٦٣	وإن سها الإمام لزم المأموم السجود معاوية بن الحكم شمت العاطس في الصلاة ولم يأمره بالسجود .	٧٠	(الثانية) لو أراد القنوت في غير الصبح لنزلة وقلنا به لم يسجد لنسيانه .
٦٣	وإن سها الإمام لزم المأموم السجود لسهوه ولو سها المسبوق فسلم مع الإمام ثم تذكر بنى على صلاته وسجد للسهو لأنه سها في حال القدوة .	٧٠	(الثالثة) لو نوى المسافر القصر وصلى أربع ركعات ناسياً ونسى في كل ركعة سجدة حصلت له الركعتان
٦٣	وإن سها الإمام لزم المأموم السجود لسهوه ولو سها المسبوق فسلم مع الإمام ثم تذكر بنى على صلاته وسجد للسهو لأنه سها في حال القدوة .	٧٣	
٦٤	ولو كانت المسألة بحالها وعلم في القيام أن الإمام لم يسلم بعد فليرجع إلى متابعتة .	٧٣	
٦٤	(فرع) إذا سها الإمام في صلاته لحق المأموم سهوه وتستثنى صورتان .	٧٣	
٦٤	(أحدهما) إذا بان الإمام محدثاً فلا يسجد المأموم لسهوه ولا يحمل هو عن المأموم سهوه .	٧٣	

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٧٨	وتتم صلاته فيسجد للسجود ويسلم .	٧٨	ولو توضعاً في هذه الأوقات فله أن يصلي ركعتي الوضوء .
٧٣	(الرابعة) لو جلس في تشهد في رباعية وشك هل هو التشهد الأول أم الثاني ؟	٧٨	وفي صلاة الاستسقاء وجهان للخراسانيين .
٧٣	(الخامسة) لو سلم من صلاة وأحرم بأخرى ثم تيقن أنه نسي سجدة	٧٨	(فرع) لو فاتته رابعة أو نافلة اتخذها ورداً فقضاها في هذه الأوقات فهل له المداومة على مثلها في وقت الكراهة ؟
٧٤	(السادسة) لو جلس بعد سجدتين في الركعة الثانية من الرباعية طائفاً أنها الركعة الأولى وجلس بنية الاستراحة فبان أنها الثانية تشهد ولم يسجد .	٧٩	(فرع) في مذاهب العلماء في جواز الصلاة التي لها سبب في هذه الأوقات .
٧٤	(السابعة) إذا صلى رباعية فَنسي وقام إلى خامسة فإن ذكر قبل السجود فيها عاد إلى الجلوس .	٨٠	والجواب عن أحاديث النهي أنها عامة وهذه خاصة والخاص مقدم على العام سواء تقدم عليه أو تأخر .
٧٤	(الثامنة) إذا صلى المغرب أربعاً سهواً سجد سجدتين وسلم .	٨٠	(فرع) في بيان حديثين يستشكل الجمع بينهما وهما حديث (إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين) وحديث (النهي عن الصلاة بعد الصبح والعصر) .
٧٤	(التاسعة) المسبوق يقوم بعد سلام إمامه فيصلى ما بقى عليه ولا يسجد للسجود .	٨٠	فان قيل : حديث النهي عام في الصلوات خاص في بعض الأوقات وحديث التحية عام في الأوقات خاص في بعض الصلوات .
٧٤	(العاشرة) لا يسجد لحديث النفس والأفكار بلا خلاف .	٨١	(فرع) عن وهب بن الأجدع عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تصلوا بعد العصر إلا أن تصلوا والشمس مرتفعة » .
٧٥	باب الساعات التي نهى عن الصلاة فيها .	٨١	ولا تتركه يوم الجمعة عند الاستواء لمن حضر الصلاة لحديث أبي سعيد (نهى صلى الله عليه وسلم عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة) وهو حديث ضعيف رواه أبو داود من رواية أبي قتادة وهو مرسل وله طرق أخرى عن أبي سعيد وأبي هريرة وعمر بن عتبة وابن عمر وكلها ضعيفة .
٧٥	هي خمس اثنتان نهى عنهما لأجل الفعل .	٨١	ولا تتركه يوم الجمعة عند الاستواء لمن حضر الصلاة لحديث أبي سعيد (نهى صلى الله عليه وسلم عن الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا يوم الجمعة) وهو حديث ضعيف رواه أبو داود من رواية أبي قتادة وهو مرسل وله طرق أخرى عن أبي سعيد وأبي هريرة وعمر بن عتبة وابن عمر وكلها ضعيفة .
٧٥	وثلاث نهى عنها لأجل الوقت وهي عند طلوع الشمس حتى ترتفع ، وعند الاستواء حتى تزول وعند الاصفرار حتى تغرب .	٨٢	ولا تتركه الصلاة في هذه الأوقات بمكة لحديث أبي ذر (لا صلاة بعد
٧٥	سبق أن اللغة الفصيحة أن يقول : من أجل ولا يقول : لأجل ، وقائم الظهيرة هو حال الاستواء .		
٧٦	واعلم أن الكراهة عند طلوع الشمس أن تمتد قدر رمح .		
٧٧	ولا يكره في هذه الأوقات ما لها سبب كقضاء الفائتة ، والصلاة المنذورة وسجود التلاوة وصلاة الجنائز وما أشبهها .		

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٨٣	الصباح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الا بمكة) وهو حديث ضعيف عن أبي ذر ويغنى عنه حديث جبير بن مطعم .	٨٦	الجماعة في حق النساء فرض عين ولا فرض كفاية ولكنها مستحبة ولا يكره لهن تركها .
٨٣	والمراد بمكة البلدة وجميع الحرم الذي حوالها .	٨٧	(فرع) الخلاف المذكور في الجماعة هو في المكتوبات الخمس المؤديات أما الجمعة ففرض عين وأما المنذورة فلا تشرع فيها بلا خلاف .
٨٣	(فرع) في مسائل تتعلق بالباب	٨٧	وأما القضاء خلف الأداء والعكس والمؤدى خلف من يقضى غيرها كله جائز عندنا الا أن الانفراد خير من خلاف العلماء .
٨٣	(احداها) اختلف أصحابنا في أن النهى حيث ثبت في هذه الأوقات هل هو كراهة تنزيه أم تحریم .	٨٧	(فرع) في مذاهب العلماء في حكم الجماعة في الصلوات الخمس .
٨٣	(الثانية) لو أحرم بصلاة مكروهة في هذه الأوقات ففي انعقادها وجهان أصحهما لا تنعقد .	٨٨	والجواب عن حديث الهم بتحريق بيوتهم من وجهين (أحدهما) أن هذا ورد في منافقين لا يصلون فرادى ولا جماعة (والثاني) أنه صلى الله عليه وسلم قال : لقد هممت ولم يحرقهم ولو كان واجبا لما تركه .
٨٤	باب صلاة الجماعة	٨٨	والجواب عن حديث الاعمى انه لا دلالة فيه لكونها فرض عين لأن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لعتاب حين شكها بصره أن يصلى في بيته .
٨٤	اختلف أصحابنا في الجماعة فقال أبو العباس وأصحابنا : هي فرض كفاية يجب اظهارها . ومن أصحابنا من قال : هي سنة لحديث صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم بخمس وعشرين .	٨٩	محمد بن سكين مجهول وحديثه منكر .
٨٤	أبو الدرداء عويمر بن زيد أنصاري خزرجى شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعد أحد من المشاهد وكان فقيها حكيما زاهدا .	٨٩	(فرع) في الإشارة الى بعض الأحاديث الصحيحة الواردة في فضل صلاة الجماعة .
٨٥	وصلاة الجماعة فيها ثلاثة أوجه (أحدها) أنها فرض كفاية (والثاني) أنها سنة والثالث أنها فرض عين ليس شرطاً في صحة الصلاة .	٨٩	(فرع) أكد الجماعات في غير الجمعة جماعة الصبح والعشاء .
٨٥	(فرع) ولو أقام الجماعة طائفة يسيرة من أهل البلد وأظهروها ولم يحضرها جمهور المقيمين في البلد حصلت الجماعة ولا اثم على المتخلفين .	٩٠	وأقل الجماعة اثنان امام ومأموم لحديث أبي موسى (اثنان فما فوقهما جماعة) .
٨٥	وظاهر الحديث الصحيح في الهم بتحريق بيوت المتخلفين عن الجماعة يخالف هذا .	٩١	وفعلها للرجال في المسجد أفضل لأنه أكثر جمعا ، وفي المساجد التي يكثر فيها الناس أفضل .
٨٦	(فرع) في أهل البوادي قال امام الحرمين عندى فيهم احتمال .	٩٢	أما الأحكام ففيه مسائل .
٨٦	(فرع) قال أصحابنا : لا تكون	٩٣	(احداها) قال الشافعى في المختصر

- والأصحاب : فعل الجماعة للرجل
في المسجد أفضل من فعلها في البيت
والسوق وغيرهما .
- ٩٢ (المسألة الثانية) يسن الجماعة
للنساء بلا خلاف عندنا لكن هل
تتأكد في حقهن .
- ٩٣ (الثالثة) جماعة النساء في البيوت
أفضل من حضورهن المساجد
وصلاتها في مخدعها أفضل من
صلاتها في بيتها .
- ٩٤ وهناك أحاديث للتفصيل كحديث
ابن عمر (إذا استأذنت أحدكم
امرأته الى المسجد فلا يمنعها) .
- ٩٤ وحديث (إذا استأذنتكم نساؤكم
بالليل الى المسجد فاذنوا لهن) .
- ٩٤ وحديث (لا تمنعوا اماء الله
مساجد الله) .
- ٩٤ (فرع) يستحب للزوج ان يأذن
لزوجته اذا استأذنته الى المسجد
للصلاة اذا أمن المفسدة عليها
- ٩٤ (فرع) اذا أرادت المرأة حضور
المسجد كره لها أن تمس طيبا وكره
أيضا الثياب الفاخرة لحديث
زينب الثقفية امرأة ابن مسعود .
- ٩٤ (فرع) في مذاهب العلماء في
الجماعة للنساء .
- ٩٤ (فرع) في مذاهبهم في حضور
العجوز التي لا تشتغل المسجد
للصلاة .
- ٩٥ ولا تصح الجماعة حتى ينوي المأموم
الجماعة .
- ٩٥ اتفق نص الشافعي والأصحاب على
انه يشترط لصحة الجماعة ان
ينوي المأموم الجماعة والاقتداء
والإثمم وتكون النية مقرونة
بتكبيره الاحرام كسائر ما ينويه .
- ٩٦ اذا نوى الاقتداء بمأموم أو نوى
الاقتداء بثنين منفردين أو بأحدهما
لا يمينه فصلاته باطلة
- ٩٧ ولو اقتدى بمأموم وظنه اماما بأن
- راى رجلين يصليان وقد خالفا
سنة الوقوف فوق المأموم عن
يسار الامام فطريقان .
- (فرع) قد ذكرنا أنه لا يصح
الاقتداء بالمأموم وهذا مجمع عليه
نقل الأصحاب فيه الاجماع .
- (فرع) في اشتراط نية الاقتداء في
صلاة الجمعة وجهان الصحيح
المشهور الاشتراط كفرها .
- (فرع) لا يجب على المأموم تعيين
الامام في نيته بل يكفي نية الاقتداء
بالامام الحاضر .
- (فرع) ينبغى للامام أن ينوي
الامامة فان لم ينوها صحت صلاته
وصلاة المأمومين .
- (فرع) في مذاهب العلماء في نية
الامامة .
- وتسقط الجماعة بالمدر وهو
أشياء منها المطر والوحل والريح
الشديدة في الليلة المظلمة .
- تسقط الجماعة باعذار سواء قلنا:
انها سنة أم فرض كفاية أم فرض
عين .
- (فرع) البرد الشديد عذر في
الليل والنهار .
- ومنها أن يحضر الطعام ونفسه
تتوقه أو يدافع الأخبثين .
- ومنها أن يخاف ضررا في نفسه أو
ماله أو يكون به مرض يشق معه
القصد .
- ومن الأعذار أن يكون عليه قصاص
ولو ظفر به المستحق لقتله .
- ويستحب لمن قصد الجماعة أن
يمشي اليها وعليه السكينة والوقار
يستحب المحافظة على ادراك تكبيرة
الاحرام مع الامام .
- (فرع) قد ذكرنا ان مذهبا أن
السنة لقاصد الجماعة أن يمشی
بسكينة ووقار .
- فان حضر والامام لم يحضر - فان

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
	كان للمسجد امام راتب قريب - فالمستحب أن ينفذ اليه ليحضر .		الجماعة تصلى تلك الفائتة فالجماعة مسنونة لها والا فلا .
١٠٣	(فرع) قال الشافعي والأصحاب : وان حضر الامام وبعض المأمومين صلى بهم الامام .	١٠٧	(فرع) قال صاحب البيان : اذا افتتح جماعة ثم نقلها الى جماعة اخرى بأن أحرم خلف جنب أو محدث لم يعلم حاله ثم علم الامام فخرج فتطهر ثم رجع فأحرم فالحق المأموم صلاته بصلاته قال أصحابنا يجوز .
١٠٣	(فرع) لو جرت عادة الامام بتأخير الصلاة عن أول الوقت وفعلها في اثنائيه أو آخره .	١٠٧	قال الشيخ أبو حامد والماوردي والقاضي أبو الطيب والمحاملي وغيرهم : قلب الفرض الى غيره أربعة أنواع :
١٠٣	وان دخل في صلاة نافلة ثم اقيمت الجماعة فان لم يخش فوات الجماعة أتم النافلة .	١٠٧	(أحدها) أن يحرم بالتكبير ظانا دخول الوقت فيتبين عدمه فيقع نافلة .
١٠٤	وان دخل في فرض الوقت ثم اقيمت الجماعة فالأفضل أن يقطع ويدخل في الجماعة .	١٠٨	(الثاني) يحرم بفريضة ثم ينوي قلبها فريضة أخرى أو مندورة فتبطل صلاته على المذهب .
١٠٤	اذا دخل في فرض الوقت منفردا ثم أراد أن يدخل في جماعة استحسب أن يتمها ركعتين ويسلم منها فتكون نافلة .	١٠٨	(الثالث) يحرم بفريضة ثم ينوي قلبها نافلة فتبطل على المذهب وهو المنصوص .
١٠٥	ولو نوى الاقتداء في صلاة رباعية بمن يصلى ركعتين فسلم الامام بعد فراغه فقام المقتدى واقتدى في ركعتيه الباقيتين بآخر ففيه القولان .	١٠٨	(الرابع) مسألة الكتاب وهو ان يحرم بفرض منفردا ثم يريد دخول جماعة فيقتصر على ركعتين .
١٠٦	(فرع) ذكر المصنف هنا أن القول القديم صحة صلاة هذا المقتدى كما نص عليه في الجديد والذي نقله أصحابنا عن القديم بطلان صلاته .	١٠٨	(فرع) لو دخل في جماعة ثم حضرت جماعة أخرى فنوى قطع الاقتداء بالامام الأول ثم نوى متابعة الثاني ففي بطلان صورته بقطع الاقتداء الخلاف المشهور .
١٠٦	(فرع) هذا الذي ذكره الشافعي هنا من قوله : يسلم من ركعتين وتكون نافلة هو الصحيح في المذهب .	١٠٨	وان حضر وقد اقيمت الصلاة لم يشتغل عنها بنافلة لقوله صلى الله عليه وسلم (اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة) .
١٠٦	(فرع) قد ذكرنا أن نص الشافعي والأصحاب انه يستحب أن يسلم من ركعتين ثم يدخل الجماعة اذا كان قد بقى من صلاته أكثر من ركعتين .	١٠٩	وان أدركه في القيام وخشى ان تفوته القراءة ترك دعاء الاستفتاح واشتغل بالقراءة لانها فرض فلا يشتغل عنها بالنفل .
١٠٧	(فرع) هذا الذي سبق هو فيما اذا دخل في فرض الوقت ثم أراد جماعة فأما اذا دخل في فائتة ثم أراد الدخول في جماعة فان كانت	١١٠	قال أصحابنا : يجوز أن يشتغل على نظم صلاة نفسه فيتم القراءة

- ثم يركع ثم يعتدل ثم يسجد حتى يلحق الإمام ويمد في التخلف بثلاثة أركان
- ١١٠ وان أدركه وهو رافع كبر للاحرام وهو قائم ثم يكبر للرؤوع ويركع
- ١١١ وان أدرك معه مقدار الركوع الجائز فقد أدرك الركعة وان لم يدرك ذلك لم يدرك الركعة .
- ١١٢ حديث (من أدرك من الجمعة ركعة فليصل إليها أخرى فان أدركهم جلوسا صلى الظهر أربعاً .
- ١١٢ وهذا الذي ذكرناه من ادراك الركعة بادراك الركوع هو الصواب
- ١١٣ (فرع) اذا أدرك المسبوق الإمام بعد قوات الحد المجزئ من الركوع فلا خلاف انه لا يكون مدركاً للركعة .
- ١١٣ (فرع) ذكرنا انه اذا لم يدرك المسبوق الركوع لا تحسب له الركعة مندنا .
- ١١٣ وان كان الإمام قد ركع ونسى تسبيح الركوع .
- ١١٤ من أدرك الإمام في خامسة وكان مسبوقاً احتسبت له الركعة وان لم تحسب للإمام
- ١١٤ وان أدركه ساجداً أو في التشهد كبر للاحرام قائماً ويجب اكمال حروف التكبير للاحرام قائماً .
- ١١٦ واذا لم يكن موضع جلوس المسبوق لم يجز له المكث بعد سلام الإمام فان مكث بطلت صلاته .
- ١١٦ وان أدركه في آخر الصلاة كبر (فرع) لو أدرك المسبوق الإمام في السجدة الأولى من ركعة .
- ١١٦ وان أدركه في آخر الصلاة كبر للاحرام وقعد وحصلت له فضيلة الجماعة .
- ١١٧ وان أدرك معه الركعة الأخيرة كان ذلك أول صلاته .
- ١١٨ وعليه أن يعيد القنوت في آخر صلاته وان كان أدركه مع الإمام
- للمتابعة وليس موضعه كما اذا تشهد معه .
- ١١٨ (فرع) قد ذكرنا ان مذهبنا ان ما أدركه المسبوق أول صلاته .
- ١١٩ وان حضر وقد فرغ الإمام من الصلاة - فان كان للمسجد امام راتب - كره ان يستأنف فيه جماعة .
- ١١٩ (فرع) في مذاهب العلماء في اقامة الجماعة في مسجد أقيمت فيه جماعة قبلها .
- ١٢٠ ومن صلى منفرداً ثم أدرك جماعة يصلون استحب له أن يصل معهم واذا استحسبنا الاعادة لمن صلى منفرداً .
- ١٢٢ (فرع) في مذاهب العلماء في ذلك .
- ١٢٢ يستحب للإمام أن يأمر من خلفه بتسوية الصفوف .
- ١٢٣ (فرع) في جملة من الأحاديث الصحيحة في الصفوف .
- ١٢٤ (فرع) مذهبنا ومذهب الجمهور من أهل الحجاز وغيرهم جواز الكلام بعد اقامة الصلاة قبل الاحرام .
- ١٢٥ فان صلى بقوم محصورين يعلم من حالهم أنهم يؤثرون التطويل لم يكره التطويل .
- ١٢٥ واذا أحس بداخل وهو رافع ففيه قولان .
- ١٢٥ (أحدهما) يكره لما فيه من تشريك (والثاني) يستحب أن ينتظر وهو الأصح .
- ١٢٦ اذا دخل الإمام في الصلاة ثم طول لانتظار مصل فله أحوال .
- ١٢٦ (الحال الأول) أن يحس وهو رافع من يريد فهل ينتظره ؟ فيه قولان
- ١٢٦ (الحال الثاني) أن يحس به وهو في آخر التشهد الأخير .
- ١٢٦ (الحال الثالث) أن يحس به في غير الركوع والتشهد كالقيام والسجود والاعتدال والتشهد .

- ١٢٧ (فرع) لو دخل في الصلاة لجماعة فطول ليلحقه قوم آخرون تكثر بهم الجماعة .
- ١٢٧ أما إذا لم يدخل في الصلاة وقد جاء وقت الدخول فيها وحضر بعض المأمومين .
- ١٢٧ (فرع) في شرح الفاظ المصنف قوله : أحس هي اللغة الفصيحة المشهورة ولا يقال حس إلا في لغة ضميقة .
- ١٢٨ (فرع) في مذاهب العلماء في انتظار الإمام - وهو راعى - الداخل .
- ١٢٨ والجواب عن احتجاجهم بأحاديث التخفيف من وجهين (أحدهما) أنا لا نخالفها .
- ١٢٩ وينفى للمأموم أن يتبع الإمام ولا يتقدمه في شيء من الأفعال .
- ١٣٠ إذا خالفه في المتابعة فله أحوال .
- ١٣٠ (أحدها) أن يقارنه فان قارنه في تكبيرة الاحرام .
- ١٣٠ (الحال الثاني) أن يتخلف عن الإمام ، فان تخلف بغير عذر نظرت - فان تخلف بركن واحد - لم تبطل صلاته على الصحيح المشهور أما الاعتذار فانواع منها الخوف .
- ١٣١ ومنها أن يكون المأموم بطيء القراءة لضعف لسانه ونحوه لا لوسوسة .
- ١٣٢ ومنها النسيان فلو ركع مع الإمام ثم تذكر أنه نسى الفاتحة .
- ١٣٢ (الحال الثالث) أن يتقدم المأموم على الإمام بركوع أو غيره من الأفعال فقد ذكرنا أنه يحرم التقدم .
- ١٣٣ وأما السبق بالأقوال فان كان بتكبيرة الاحرام فقد ذكرنا حكمه .
- ١٣٤ وان سها الإمام في صلاته - فان كان في قراءة - فتح عليه المأموم .
- ١٣٤ أما أحكام الفصل ففيه مسائل .
- ١٣٤ (أحدها) إذا ارتج على الإمام ووقفت عليه القراءة استحب للمأموم تلقينه .
- ١٣٥ (الثانية) إذا سها الإمام في فعل فتركه أو هم بتغييره يستحب للمأموم أن يسبح ليعلمه الإمام وقد سبق بيان دليل التسبيح .
- ١٣٥ (الثالثة) إذا ترك الإمام فعلا فان كان فرضا بأن قعد في موضع القيام أو عكسه .
- ١٣٥ (الرابعة) إذا قعد الإمام للشهد الأول وانتصب المأموم قائما سهوا أو نهضا للقيام ساهيين .
- ١٣٦ (فرع) في مذاهب العلماء في تلقين الإمام .
- ١٣٧ وان أحدث الإمام واستخلف ففيه قولان قال في القديم : لا يجوز . وقال في الأم : يجوز .
- ١٣٨ إذا خرج الإمام عن الصلاة بحدث تعمد أو سبقه أو نسيه أو بسبب آخر .
- ١٣٩ قال إمام الحرمين : ويشترط الاستخلاف على قرب .
- ١٣٩ فان استخلف مأموما يصلى تلك الصلاة أو مثلها في عدد الركعات صح بالاتفاق .
- ١٣٩ فان استخلف أجنبيا فثلاثة أوجه .
- ١٣٩ (الصحيح) ان استخلف في الأولى أو الثالثة من الرباعية جاز لأنه لا يخالفهم في الترتيب .
- ١٣٩ (والوجه الثاني) أن استخلفه في الأولى جاز ، وان استخلفه في غيرها لم يجز .
- ١٣٩ (والوجه الثالث) أنه لا يجوز استخلاف غير مأموم مطلقا .
- ١٤٠ قال أصحابنا فعلى هذا يراقب الخليفة المأمومين إذا أتم الركعة فان هموا بالقيام قام والا قعد .
- ١٤٠ قال أصحابنا : وسهو الخليفة قبل حدث الإمام يحمله الإمام فلا يسجد له أحد .

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
١٤١	قال البغوى وغيره : واذا تقدم خليفة فمن شاء تابعه ومن شاء اتم منفردا .	١٤٥	مذهبنا أنه لا يشترط اتفاق نية الامام والمأموم .
١٤١	(فرع) اذا سلم الامام وفي المأمومين مسبوفون فقاموا لاتمام صلاتهم .	١٤٦	يجوز امامة المتنفل وهو أولى من الصبى لكماله .
١٤١	(فرع) في مذاهب العلماء في الاستخلاف .	١٤٦	(فرع) في مذاهب العلماء في صحة امامة الصبى للمالغين .
١٤١	وان نوى المأموم مفارقة الامام واتم لنفسه - فان كان لعذر - لم تبطل صلاته .	١٤٦	واحتج أصحابنا بحديث عمرو بن سلمة ويقول صلى الله عليه وسلم (يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله) .
١٤٢	رواية الصحيحين ان معاذا افتتح سورة البقرة ورواية أحمد عن بريدة أنه في صلاة العشاء فقرأ (اقتربت) فيجمع بين الروايات .	١٤٧	(فرع) ذكرنا أن الصحيح عندنا صحة صلاة الجمعة خلف المسافر ونقل الشيخ أبو حامد اجماع المسلمين عليه .
١٤٢	وأشار البيهقي الى ترجيح رواية العشاء ورد الرواية الأخرى لكن الجمع أولى .	١٤٧	ولا تصح امامة الكافر لأنه ليس من أهل الصلاة .
١٤٣	وقد أشار البيهقي الى الجواب عن هذا الاشكال ، وهذا الجواب فيه نظر .	١٤٧	وان كان مستترا بكفره ففيه وجهان الامارة والامار بمعنى وهى العلامة على الشيء .
١٤٣	الشاذ عند المحققين هو ما يخالف الثقات .	١٤٧	والمتدع الذى يكفر بدعته مثله .
١٤٣	اذا خرج المأموم نفسه عن متابعة الامام نظر - ان فارقه ولم ينو المفارقة وقطع القدوة - بطلت صلاته بالاجماع .	١٤٨	واذا صلى الكافر الاصلى اماما او مأموما او فذا او فى المسجد او غيره لم يضر بصلاته مسلما سواء كان فى دار الحرب او دار الاسلام .
١٤٤	باب صفة الأئمة	١٤٨	واذا سمعت منه الشهادتان فى الصلاة او فى غيرها حكم باسلامه على الصحيح .
١٤٤	اذا بلغ الصبى حدا يعقل وهو من أهل الصلاة صحت امامته لحديث عمرو بن سلمة (أمت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابن سبع سنين) .	١٤٩	واذا صلى الكافر بالمسلمين قال الشافعى عزز لافساد صلاتهم وتلاعبه واستهزائه
١٤٥	التمييز اذا بلغ حدا يعقل لا سبع سنين لأن من الصبيان من لا يميز فى العشر السنين .	١٤٩	القاعدة : كل ما يصير المسلم كافرا بجحده يصير الكافر مسلما باقراره به والصحيح المشهور لا يصير .
١٤٥	كل صبى صحت صلاته صحت امامته فى غير الجمعة عندنا والاصح الصحة .	١٤٩	(فرع) فى مذاهب العلماء فى صلاة الكافر .
١٤٥	وصورة المسألة أن يتم العدد بخلافه .	١٤٩	حديث أنس فى البخارى (من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذى له ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم) .
		١٤٩	(وحديث اذا رأيتم الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له بالإيمان)

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
	وحدیث : (نهیت عن قتل المصلین) وهو ضعيف .	١٥٦	(فرع) لو علم المأموم حدث الإمام ثم لم يفارقه ثم صلى وراءه ناسيا علمه بحدثه لزمه الاعادة .
١٥٠	واحتج أصحابنا بحدیث ابن عمر ان النبی صلى الله علیه وسلم قال (أمرت أن أقاتل الناس حتی يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله) متفق علیه .	١٥٦	(فرع) لو كان على ثوب الإمام نجاسة غير معفو عنها لم يعلم بها المأموم حتى فرغ من الصلاة هو كما لو بان محدثا ولم يفرقوا بين النجاسة الخفية وغيرها .
١٥٠	والجواب عن الآلة أن مجرد صلاة واحدة ليس امانة	١٥٦	(فرع) لو بان الإمام مجنونا وجبت الاعادة بلا خلاف .
١٥٠	وتجوز الصلاة خلف الفاسق لقوله صلى الله علیه وسلم (صلوا خلف من قال : لا اله الا الله وعلى من قال : لا اله الا الله) وهو ضعيف .	١٥٧	(فرع) في مذاهب العلماء في الصلاة خلف المحدث والجنب اذا جهل المأموم حدثه .
١٥٠	صلاة ابن عمر خلف الحجاج بحدثها والكلام عليها .	١٥٧	قال مالك : اذا تعمد الإمام الصلاة بحدثه فهو فاسق .
١٥٠	(فرع) قد ذكرنا أن من يكفر ببدعته لا تصح الصلاة وراءه ومن لا يكفر تصح .	١٥٨	(فرع) اذا تعمد الصلاة محدثا كان آثما فاسقا ولا يكفر بذلك ان لم يستحله .
١٥٠	ومن يكفر الجسم تجسيما صريحا ومن ينكر العلم بالجزئيات .	١٥٩	(فرع) اذا ذكر الإمام في اثناء صلاته أنه جنب أو محدث أو المرأة المصلية بنسوة أنها منقطعة الحيض ولم يقتسل لزمهم الخروج منها .
١٥١	وأما من يقول بخلق القرآن وغيره من أهل البدع فيجوز الاقتداء به	١٥٩	(فرع) لا تصح الصلاة وراء السكران لأنه محدث .
١٥١	ولا يجوز للرجل أن يصلى خلف المرأة لحديث جابر مرفوعا (لا تؤمن المرأة رجلا) ولا تجوز صلاة الرجل خلف الخنثى المشكل لجواز أن يكون امرأة ولا صلاة الخنثى خلف الخنثى .	١٥٩	(فرع) قال الشافعي في البويطي : لو صلى بهم بغير احرام لم تصح صلاتهم عامدا كان الإمام أو ساهيا .
١٥٢	ولا تجوز الصلاة خلف المحدث لأنه ليس من أهل الصلاة .	١٥٩	(فرع) اجمعت الأمة على أنه من صلى محدثا مع امكان الوضوء فصلاته باطلة وتجب اعادتها بالاجماع .
١٥٢	وامام الجمعة ان كان محدثا وتم به العدد بطلت صلاة الجميع وان تم العدد بغيره صحت .	١٥٩	ويجوز للمتوضئ أن يصلى خلف المتيمم لأنه أتى عن طهارته ببذل فهو كمن غسل الرجل خلف ماسح الخف .
١٥٥	(فرع) قد ذكرنا أن الصلاة خلف المحدث والجنب صحيحة اذا جهل المأموم حدثه وهل تكون صلاة جماعة أم افراد ؟ وجهان .	١٦٠	وفي صلاة الطاهر خلف المستحاضة وجهان .
١٥٥	(فرع) قد ذكرنا أنه لو بان امام الجمعة محدثا وتم العدد بغيره فجمعة المأمومين صحيحة على الصحيح .	١٦٠	(فرع) في مذاهب العلماء في المسألة . قد ذكرنا أن مذهبا جواز صلاة المتوضئ خلف المتيمم .

- ١٦١ ويجوز للقائم أن يصلي خلف القاعد
لحديث (صلى جالسا والناس
خلفه قيام) .
- ١٦١ (فرع) قال الشافعي والأصحاب:
يستحب للامام اذا لم يستطع
القيام استخلاف من يصلي
بالجماعة قائما كما استخلف صلى
الله عليه وسلم .
- ١٦١ (فرع) في مذاهب العلماء . قد
ذكرنا أن مذهبا جواز صلاة القائم
خلف القاعد العاجز .
- ١٦٢ وقال مالك في رواية : لا تصح
الصلاة وراء قاعدا مطلقا .
- ١٦٣ وأما الجواب عن حديث لا يؤمن
أحد بعدى جالسا .
- ١٦٣ (فرع) في مذاهبهم في صلاة الراعي
والساجد خلف الموميء اليها .
- ١٦٣ وفي صلاة القاريء خلف الأمي وهو
من لا يحسن الفاتحة أو خلف
الأرت والألثغ قولان .
- ١٦٤ الأمي هو من لا يحسن الفاتحة
بكمالها سواء كان لا يحفظها أو
يحفظها كلها الا حرفا .
- ١٦٤ وإن اقتدى به قاريء لا يحفظ
الفاتحة كلها أو يحفظ منها شيئا
لا يحفظه الأمي ففيه قولان
منصوصان وثالث مخرج .
- ١٦٤ أصحهما وهو الجديد لا يصح
الاقتداء به .
- ١٦٤ (والقديم) ان كانت جهرية لم تصح
وإن كانت سرية صحت .
- ١٦٤ والثالث المخرج أخرجه أبو اسحاق
المروزي وحكاه البندنجي عنه أنه
يصح مطلقا .
- ١٦٤ واحتجوا للقديم بأن الامام يتحمل
عن المأموم القراءة في الجهرية .
- ١٦٥ (فرع) اذا صلى القاريء خلف
أمي بطلت صلاة المأموم وصحت
صلاة الامام .
- ١٦٦ والجواب عما قالوه لا نسلم أنه
- امكنه القراءة لأن عندنا تجب
القراءة على المأموم
١٦٦ (فرع) اذا لحن في القراءة كرهت
امامته مطلقا .
- ١٦٦ قال البندنجي : ولو صلى القاريء
خلف من ينطق بالحرف بين حرفين
ككاف غير خالصة بل مترددة بين
كاف وقاف صحت مع الكراهة .
- ١٦٦ (فرع) لو اقتدى قاريء بمن ظنه
قارئا فبان - أميا - وقلنا :
لا تصح صلاة القاريء خلف أمي
ففي وجوب الاعادة وجهان .
- ١٦٧ ويجوز أن ياتم المفترض بالمتنفل
والمفترض بمفترض في صلاة أخرى
لحديث معاذ لصلاته مع قومه بني
سلمة بعد صلاته مع النبي صلى
الله عليه وسلم .
- ١٦٧ وتصح النفل خلف الفرض وصلاة
فرض خلف فرض آخر مثله في
العدد أو أقصر منه .
- ١٦٧ ولو صلى الظهر خلف من صلى
الصبح جاز ويفارقه في القنوت
- ١٦٨ ولو صلى الظهر خلف المغرب جاز
باتفاق ويتخير اذا جلس الامام في
التشهد الأخير بعد مفارقتها لاتمام
ما عليه وبين الاستمرار معه حتى
يسلم الامام .
- ١٦٨ ولو صلى العشاء خلف التراويح
جاز فاذا سلم الامام قام الى
ركعتيه الباقيتين والأولى أن يتمها
منفردا .
- ١٦٩ (فرع) في مذاهب العلماء في
اختلاف نية الامام والمأموم .
- ١٧٠ ولا يجوز أن يصلي الجمعة خلف
من يصلي الظهر لأن الامام شرط
في الجمعة والامام ليس معهم في
الجمعة فتصير كالجمعة بغير امام .
- ١٧٢ ويكره أن يصلي الرجل بقوم
وأثرهم له كارهون .
- ١٧٣ ويكره أن يصلي الرجل بامرأة

- أجنبية لقوله صلى الله عليه وسلم (لا يخلون رجل بامرأة فان ثالثهما الشيطان) . ١٧٤
- واعلم أن المحرم الذي يجوز القعود مع الأجنبية مع وجوده يشترط أن يكون ممن يستحى منه فان كان صغيراً فوجوده كالعدم بلا خلاف . ١٧٥
- وبكره أن يصلى خلف التمام والقاء مع الصحة . ١٧٥
- (فرع) لا تكره امامة الأعرابي القروى اذا كان يحسن الصلاة . ١٧٥
- السنة أن يؤم القوم أقرؤهم وأفقههم لحديث أبى مسعود البدرى (يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله وأكثرهم قراءة فان كانت قراءتهم سواء فليؤمهم أقدمهم هجرة ، فان كانوا فى الهجرة سواء فليؤمهم أكبرهم سناً) . ١٧٦
- حديث مالك بن الحويرث (صلوا كما رأيتمونى أصلى وليؤذن لكم أحركم وليؤمكم أكبركم) ١٧٦
- أبو مسعود البدرى شهد بدراً قاله المحدثون محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى ومحمد بن اسحاق صاحب المقازى ومحمد بن اسماعيل البخارى . ١٧٦
- الأسباب المرجحة فى الامامة ستة الفقه والقراءة والورع والسن والنسب والهجرة . ١٧٧
- وأما الهجرة فيقدم من هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على من لم يهاجر . ١٧٧
- وان تعارضت الأسباب ففيه خمسة أوجه . ١٧٧
- أصحها الأفقه مقدم . ١٧٧
- (والوجه الثانى) الأثرا مقدم على الجميع . ١٧٧
- (والثالث) يستوى الأفقه والأثرا ولا ترجيح لتعادل الفضيلتين فيهما . ١٨٢
- (والرابع) يقدم الأورع على الأفقه والأثرا . ١٧٧
- (والخامس) أن السن مقدم على الفقه وغيره . ١٧٨
- واذا استويا فى الفقه ففيه طرق . ١٧٨
- (أحدها) يقدم السن والنسب على الهجرة . ١٧٨
- (والطريق الثانى) تقدم الهجرة على النسب والسن . ١٧٨
- (والثالث) فيه قولان (الجديد) يقدم السن ثم النسب ثم الهجرة . ١٧٨
- والقديم يقدم النسب ثم الهجرة ثم السن . ١٧٩
- واذا اجتمع هؤلاء مع صاحب البيت فصاحب البيت أولى منهم لحديث أبى مسعود البدرى : (لا يؤمن الرجل الرجل فى أهله ولا سلطانه ولا يجلس على تكرمته فى بيته الا بإذنه) رواه مسلم . ١٧٩
- قال أصحابنا : اذا حضر الوالى فى محل ولايته قدم على جميع الحاضرين . ١٨٠
- ويراعى فى الولاية تفاوت الدرجة فالأمام الأعظم أولى من غيره ثم الأعلى فالأعلى من الولاية والأحكام . ١٨٠
- وان اجتمع مسافر ومقيم فالمقيم أولى . ١٨١
- قال أصحابنا : ويقدم العدل على فاسق أفقه وأقرأ منه . ١٨١
- (فرع) ذكر المصنف والأصحاب أن المقيم أولى من المسافر . ١٨١
- قال البندنجى وغيره : وامامة من لا يعرف أبوه كامامة ولد الزنا فيكون بخلاف الأولى . ١٨١
- (فرع) الخصى والمجبوب كالفحل فى الامامة لا فضيلة لبعضهم على بعض . ١٨٢
- (فرع) فى مسائل تتعلق بالباب (أحداها) الاقتداء بأصحاب المذاهب المخالفين

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
١٨٣	(الثانية) لوصلت الامة مكشوفة الرأس بحرائر مستترات صحت صلاة الجميع	١٨٧	والمؤمن الواحد عن يمين الامام وعن المسيب : يقف وراءه وعن النخعي يقف وراءه وهذان فاسدان
١٨٣	(الثالثة) لا تكره امامة المبد للصيد ولا للأحرار ولكن الحر أولى	١٨٧	والسنة أن لا يكون موضع الامام أعلا من موضع المؤمن لأن حذيفة صلى على دكان والناس أسفل فجذبه سلمان حتى أقامه
١٨٣	(الرابعة) قال ابو الطيب : لا يكره أن يؤم قوما فيهم أبوه أو أخ له أكبر منه	١٨٧	فان أراد الامام تعليم المؤمنين صلى على موضع عال لأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على المنبر فكبر وكبر الناس وراءه
١٨٣	(الخامسة) قال المصنف والأصحاب : غير ولد الزنا أولى بالامامة منه ولا يقال انه مكروه .	١٨٧	والسنة أن تقف امامة النساء وسطهن وامام العراة وسطهم
١٨٣	باب موقف الامام	١٨٨	إذا صلت المرأة وسط الصف أو بجوار الامام لم تبطل صلاتها ولا صلاة الرجال
١٨٣	السنة أن يقف الرجل الواحد عن يمين الامام .	١٨٩	(فرع) إذا وجد الداخل في الصف فرجة أو سعة دخلها وله أن يخرق الصف المتأخر إذا لم يكن فيه فرجة وكانت في صف قدامه لتقصيرهم
١٨٣	فان جاء أحد أحرم عن يساره ثم يتقدم الامام أو يتأخر المؤمنان	١٨٩	(فرع) في مذاهب العلماء في صلاة المنفرد خلف الصف فأصحابنا والحسن ومالك والأوزاعي وأصحاب الرأي وزيد بن ثابت والثوري وابن المبارك ودادوا قالوا : صحيحه مع الكراهة
١٨٤	جبار بن صخر الذي وقف عن يساره صلى الله عليه وسلم توفي بالمدينة سنة ثلاثين	١٨٩	والنخعي والحكم والحسن بن صالح وأحمد وإسحاق واختاره ابن المنذر عدم الجواز
١٨٤	أما أحكام الفصل فيه مسائل (أحداها) السنة أن يقف المؤمن الواحد عن يمين الامام رجلا كان أو صبيا	١٨٩	واحتمل لهؤلاء بحديث وابصة بن معبد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (رأى رجلا يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة)
١٨٤	ويستحب أن يتأخر عن مساواة الامام قليلا	١٩٠	(فرع) في مذاهبهم في الجذب من الصف . مذهبا أن الداخل إذا لم يجد مكانا جذب واحدا بعد إحرامه وأصطف معه وكرهه مالك وأحمد (فرع) صلاة المرأة قدام الرجل وبجانبه مكروهة
١٨٥	(الثانية) إذا حضر امام ومؤمنان تقدم الامام واصطفا خلفه		
١٨٥	المؤمنان يتأخران أفضل من تقدم الامام		
١٨٥	(فرع) قال الشافعي : لو وقف المؤمن عن يسار الامام أو خلفه كرهت ذلك لهما		
١٨٥	(الثالثة) إذا حضر كثيرون من الرجال والصبيان يقدم الرجال ثم الصبيان		
١٨٦	(فرع) هذا الذي ذكرناه كله في موقف الرجال غير العراة		
١٨٦	العراة ان كانوا عميا أو في ظلمة تقدم امامهم الاصلى في الصف معهم		
١٨٦	(فرع) السنة عندنا أن يقف		

- ١٩٠ ويصح صلاتها وصلاة الذين تقدمت عليهم أو حاذتهم وقال أبو حنيفة : هي باطلة
- ١٩٠ اذا تقدم المأموم الامام فقولان الجديد الاظهر لا تنعقد وفي اثنائها بطلت وفي العديم تنعقد وفي اثنائها لم تبطل
- ١٩١ ولو شك هل تقدم على امامه ؟ الصحيح المنصوص تصح صلاته قولاً واحداً بكل حال
- ١٩١ (فرع) في مذاهب العلماء في تقدم موقف المأموم
- ١٩٢ فان تباعدت الصفوف أو تباعد الصف الاول عن الامام .
- ١٩٣ وان كان بينهما حائل يمنع الاستطراق فاشبهه الحائض دون المساهمة فيه وجهان
- ١٩٣ (احدهما) لا يجوز لأن بينهما حائلاً يمنع الاستطراق فاشبهه الحائض (والثاني) يجوز لانه يشاهداهم فهو كما لو كان معهم
- ١٩٤ للامام والمأموم ثلاثة احوال (احدها) أن يكونا في مسجد فيصح الاقتداء بغير المسافة أم قربت وسواء اتحد البناء أم اختلف كصحن المسجد وصفته
- ١٩٤ وشرط البناءين في المسجد أن يكون باب احدهما موصلاً الى الآخر
- ١٩٤ أما المساجد المتلاصقة التي يفتح بعضها الى بعض فلها حكم المسجد الواحد
- ١٩٥ (الحال الثاني) أن يكون الامام والمأموم في غير مسجد وهو ضربان (احدهما) أن يكونا في قضاء (والضرب الثاني) أن يكونا في غير قضاء فاذا وقف احدهما في صحن دار أو وصفتها .
- ١٩٦ وفيه طريقان (احدها) أنه يشترط فيما اذا وقف من أحد الجانبين (والطريقة الثانية) طريقة أبي اسحاق المروزي وجمهور العراقيين
- ١٩٨ أن اختلاف البناء لا يضر ولا يشترط اتصال الصف (الحال الثالث) أن يكون احدهما في المسجد والاخر خارجه فان وقف الامام في مسجد والمأموم في موات متصل به فان لم يكن حائل جاز اذا لم يزد ما بينهما على ثلاثمائة ذراع
- ١٩٩ وأما الحائل غير جدار المسجد فيمنع بلا خلاف
- ٢٠٠ (فرع) في بيان ما يتعلق بلفظ المصنف
- ٢٠٠ (فرع) في مسائل تتعلق بالباب (احدها) يشترط أن لا تطول المسافة بين الامام والمأمومين اذا صلاوا في غير المسجد
- ٢٠٠ (الثانية) لو حال بينهما طريق صح الاقتداء عندنا وعند مالك وقال أبو حنيفة : لا يصح لحديث روه مرفوعاً
- ٢٠٠ (الثالثة) لو صلى في دار أو نحوها بصلاة الامام في المسجد وحال بينهما حائل لم يصح عندنا
- ٢٠٠ (الرابعة) يشترط لصحة الاقتداء علم المأموم بانتقالات الامام
- ٢٠١ باب صلاة المريض
- ٢٠١ اذا عجز عن القيام صلى قاعداً لحديث عمران « صل قائماً فان لم تستطع فقاعداً فان لم تستطع فعلى جنب »
- ٢٠١ ولا ينقص ثوابه عن ثوابه في حال القيام لحديث (اذا مرض العبد أو سافر كتب له ما كان يعمل صحيحاً مقيماً)
- ٢٠٢ وفي القعود والذي هو بدل القيام وفي موضعه ففي الأفضل منه قولان ووجهان
- ٢٠٢ (أحدهما) يقعد مفترشاً (والثاني) يقعد ناصباً ركبته اليمنى جالساً على رجله اليسرى

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٢٠٣	ولو قدر القاعد على ركوع القاعد وعجز عن وضع الجبهة على الأرض (فرع) إذا لم يمكنه القيام على قدميه لقطعهما أو لفيره وأمكنه النهوض على ركبتيه فهل يلزمه النهوض ؟	٢٠٩	باب صلاة المسافرين
٢٠٣	قال في الأم : وإن قدر أن يصلى قائماً منفرداً ويخفف القراءة وإذا صلى جماعة قعد فالأفضل الصلاة منفرداً	٢٠٩	قول ثعلبه بن أمية لعمر : فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتهم وفد أمن الناس
٢٠٤	وإن كان بعينه وجع وهو قادر على القيام فقل له : إن صليت مستلقياً أمكن مداواتك	٢٠٩	قال عمر : عجبت مما عجبت منه فسالت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (صدقة تصدق الله بها عليكم)
٢٠٤	نهى عائشة وأم سلمة ابن عباس عن الصلاة مستلقياً إسناده ضعيف	٢١٠	ولا يجوز القصر إلا مسيرة يومين وهو أربعة برد كل برید أربعة فراسخ فذلك ستة عشر فرسخاً قال مالك : بين مكة والطائف وجدة وعسفان أربعة برد
٢٠٥	عن أبي الضحى أن عبد الملك أو غيره أرسل الأطباء على البرد وقد وقع الماء في عينيه	٢١٠	قال الشافعي : (وأحب ألا يقصر في أقل من ثلاثة أيام) وإنما استحب ذلك ليخرج من الخلاف
٢٠٥	وفي رواية عن عمرو بن دينار رواها البيهقي صحيحة وليس فيها نهى عائشة وأم سلمة	٢١٠	البريد أربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة أميال وكل ميل ستة آلاف ذراع والذراع أربعة وعشرون اصبعاً معترضة معتدلة والأصبع ست شعيرات
٢٠٥	عائشة وأم سلمة توفيتا قبل خلافة عبد الملك بأزمان وهذا الإنكار باطل	٢١٠	قال أصحابنا : لا يجوز القصر إلا في سفر يبلغ ثمانية وأربعين ميلاً هاشمية
٢٠٦	وإن عجز عن القيام والقعود صلى على جنبه ويستقبل القبلة بوجهه	٢١٢	(فرع) يشترط في كون السفر مرحلتين أن يكون بينه وبين المقصد مرحلتان
٢٠٦	حديث على (يصلى المريض قائماً فإن لم يستطع - إلى قوله - مستلقياً على قفاه ورجلاه إلى القبلة وأوماً بطرفه) رواه الدارقطني والبيهقي بإسناد ضعيف	٢١٢	وأحتج لداود بإطلاق الكتاب والسنة جواز القصر بلا تقييد للمسافة
٢٠٦	وإذا افتتح الصلاة قائماً ثم عجز قعد وأتم صلاته ، وإن افتتحها قاعداً ثم قدر على القيام قام وأتم صلاته	٢١٣	وأحتج لداود بحديث يحيى بن يزيد عن أنس « كان صلى الله عليه وسلم إذا خرج ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ صلى ركعتين رواه مسلم وبحديث جبير بن نفير خرجت مع شرحبيل بن السمط إلى قرية على رأس سبعة عشر أو ثمانية عشر ميلاً فصلى ركعتين
٢٠٨	(فرع) قال الشافعي في الأم : ولو ركع المصلي فريضة فعرضت له علة منعت الاعتدال سقط عنه الاعتدال فيسجد		
٢٠٨	(فرع) في مذاهب العلماء إذا افتتح		

- ٢١٣ والجواب عما احتج به اهل الظاهر من اطلاق الآية والأحاديث أنه لم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم القصر صريحا في دون مرحلتين
- ٢١٤ وأما حديث أنس فليس معناه أن غاية سفره كانت ثلاثة أميال بل معناه أنه كان إذا سافر سفرا طويلا فتباعد ثلاثة أميال قصر .
- ٢١٤ وأما حديث شرحبيل بن السمط فمحمول على ما ذكرناه في حديث أنس
- ٢١٤ وأما الجواب عما احتج به القائلون باشتراط ثلاثة أيام فهو أن الحديث الذي ذكره ليس فيه أن السفر لا ينطلق إلا على مسيرة ثلاثة أيام
- ٢١٤ وسئل صلى الله عليه وسلم عن سفر المرأة مسيرة ثلاثة أيام ويومين ويوم فقال فيها كلها : لا
- ٢١٥ وإن كان للبلد الذي يقصده طريقان يقصر في أحدهما ولا يقصر في الآخر (فرع) ذكرنا أنه إذا كان المقصده طريقان يقصر في أحدهما فسلكه لغير غرض لم يجز القصر
- ٢١٦ قال أصحابنا : يشترط للقصر أن يعزم في الابتداء على قطع مسافة القصر
- ٢١٦ ولو نوى مسافة القصر ثم نوى أن وجد الغريم رجع
- ٢١٦ ولو نوى قصد موضع في مسافة القصر ثم نوى بعد مفارقة العمران الإقامة أربعة أيام فصاعداً في بلد في وسط الطريق قال البغوي وغيره : أن كان عند مسافة القصر ترخص قطعاً مالم يدخل المتوسط
- ٢١٦ أما إذا خرج بنية السفر إلى بلد ثم منه إلى آخر ونوى الإقامة في الأول أربعة أيام أو نوى بلداً ثم بلداً ثم بلداً ثالثاً ورابعاً وأكثر بنية الإقامة أربعة أيام في كل مرحلة
- ٢١٧ وإن كان بين بلدين منها دون الباقي
- ٢١٧ قصر بين البلدين دون الباقي لأسفار متعددة
- ٢١٧ (فرع) إذا سافر العبد مع مولاه والزوجه مع زوجها والجندي مع أميره ولا يعرفون مقصدهم قال البغوي : لا يجوز لهم الترخيص ولو أسر الكفار مسلماً وسافروا به ولا يعلم أين يذهبون به لم يقصر فلو سار معهم يومين قصر بعد ذلك نص عليه الشافعي واتفقوا عليه .
- ٢١٧ وإذا علم الموضع الذي يذهبون إليه ونوى الهرب عند التمكن لم يقصر قبل مرحلتين والذي قاله الشافعي يتعين مجيئه في العبد والمرأة والجندي فإذا ساروا مرحلتين يقصرون وإن لم يعرفوا المقصد (فرع) قال أصحابنا : يشترط لجواز القصر للمسافر أن يربط قصده بمقصد معلوم
- ٢١٨ فأما الهائم الذي لا يدرى وجهته وراكب التعاسيف وهو الذي لا يسلك طريقاً ولا له طريق معلوم فانهما لا يترخصان أبداً بقصر ولا غيره من رخص السفر وإن طال سفرهما
- ٢١٨ البدوي إذا خرج منتجعاً على أنه متى وجد مكاناً معشياً أقام به لم يجز له الترخيص
- ٢١٨ وإذا كان السفر مسيرة ثلاثة أيام فالقصر أفضل من الاتمام لحديث عمران بن الحصين
- ٢١٩ مذهبنا جواز القصر والاتمام فإن كان سفره دون ثلاثة أيام فالأفضل الاتمام للخروج من خلاف أبي حنيفة
- ٢١٩ إن كان يديم السفر في البحر بأهله فله القصر
- ٢١٩ والأفضل الاتمام وقد نص الشافعي على أن الأفضل ترك القصر للخروج من خلاف العلماء ولأنه لا وطن له ومن وجد في نفسه كراهة القصر

النساء - ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً (

٢٢١ فان قالوا : هذه اللفظة تستعمل في الواجب كقوله تعالى (فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما) ومعلوم أن السعى ركن

٢٢١ فالجواب ما أجابت به عائشة ، رضى الله عنها (أنزلت الآية في الانصار كانوا قبل الاسلام يطوفون بين الصفا والمروة فلما أسلموا شكوا في جواز الطواف بينهما فأنزل الله الآية) .

٢٢٢ واحتجوا من السنة بحديث وهو حديث حسن

٢٢٢ والأجماع على أن المسافر إذا اقتدى بمقيم أتم ولو كان الواجب ركعتين لما جاء فعلها أربعا

٢٢٢ فان قالوا : الصبح لا يصح فعلها خلف الظهر عندنا . قلنا : فكذا ينبى لكم الا تصححوا الظهر في أسافر خلف متم

٢٢٢ وأما الجواب عن حديث عمر (صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر) فهذا معناه أن صلاة السفر ركعتان لمن أراد الاقتصار عليهما بخلاف الحضر وقوله تمام غير قصر معناه تامة الأجر

٢٢٣ هذا الحديث المختار تصحيحه والا فان النسائي أشار الى تضعيفه فقال : لم يسمعه ابن أبى ليلى من عمر ولكن عند البيهقي رواه ابن أبى ليلى عن كعب بن عجرة عن عمر بإسناد صحيح

٢٢٣ ولا يجوز القصر الا في سفر ليس بمعصية

٢٢٣ أما إذا خرجت ناشراً من زوجها أو خرج قاطعاً لطريق أو لقنال المسلمين فلا يصح له قصر ولا فطر (فرع) ليس للعاصي بسفره أكل الميتة عند الضرورة

رغبة عن السنة أو شكا في جوازه قال الشافعى : القصر لهذا أفضل بلا خلاف ويكره له الاتمام

٢٢٠ (فرع) في بيان أقسام الرخص الشرعية

٢٢٠ (أحدها) رخصة واجبة ولها صور منها غص بلقمة ولم يجد مايسيفها به الا خمرأ وجبت أساققتها به

٢٢٠ ومنها أكل الميتة للمضطر رخصة واجبة على الصحيح .

٢٢٠ (الثانى) رخصة تركها أفضل وهو المسح على الخف أتفق أصحابنا على أن غسل الرجل أفضل

٢٢٠ وترك الجمع بين الصلاين أفضل بالاتفاق

٢٢٠ وكذا الصوم في السفر لمن لا يتضرر به أفضل من الفطر

٢٢٠ (الثالث) رخصة يندب فعلها منها صور : القصر والإبراد بالظهر في شدة الحر

٢٢٠ (فرع) في مذاهب العلماء في القصر والاتمام

٢٢٠ قد ذكرنا أن القصر والاتمام جائزان وأن القصر أفضل من الاتمام .

٢٢٠ وقال أبو حنيفة : القصر واجب

٢٢٠ وقال أبو حنيفة إذا صلى أربعا وقعد بعد الركعتين قدر التشهد

صحت صلاته لعدم وجوب السلام وتقع الأخيرتان نفلا وان لم يقعد هذا القدر فصلاته باطلة

٢٢١ واحتج لمن قال بوجوب القصر بالمشهور من فعله صلى الله عليه وسلم

٢٢١ واحتج أصحابنا بقوله تعالى (فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة)

٢٢١ قال الشافعى : ولا يستعمل لأجناح الا في المباح كقوله تعالى : (لا جناح عليكم أن طلقتم النساء - ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة

- ٢٢٤ (فرع) قال أصحابنا : مما يلحق بسفر المعصية أن يتعب نفسه ويعذب دابته بالركض لغير غرض
- ٢٢٤ قال الشيخ أبو محمد : السفر لمجرد رؤية البلاد ليس بفرض صحيح فلا يترخص
- ٢٢٤ (فرع) في مذاهب العلماء مذهبننا جواز القصر في كل سفر ليس معصية سواء الواجب والطاعة والمباح كسفر التجارة
- ٢٢٥ ولا يجوز القصر إلا أن يفارق موضع الإقامة لقوله تعالى (وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) فعلق القصر على الضرب في الأرض
- ٢٢٦ فان لم يكن للبلد سور أو كان له سور في بعضه ولم يكن في صوب مقصده
- ٢٢٦ أما البساتين والمزارع المتصلة بالبلد فلا يشترط مجاورتها وان كانت محوطة
- ٢٢٧ قال أصحابنا : وإن كان من أهل خيام فإنما يترخص إذا ترك الخيام كلها
- ٢٢٨ (فرع) في مذاهب العلماء
- ٢٢٨ ذكرنا أن مذهبنا أنه إذا فارق بنيان البلد قصر
- ٢٢٨ (فرع) إذا فارق بنيان البلد ثم رجع لحاجة فله أحوال
- ٢٢٨ (أحدها) أن لا يكون ذلك البلد وطنه ولا أقام فيه فلا يكون مقيماً بالرجوع
- ٢٢٨ (الثاني) أن يكون وطنه فليس له الترخص في رجوعه وإنما يترخص بعد مفارقتة ثانياً
- ٢٢٨ (الثالث) أن لا يكون وطنه لكنه أقام فيه مدة فهل له الترخص في رجوعه ؟ فيه وجهان أحدهما
- ٢٢٩ (فرع) لو خرجوا من البلد وأقاموا في موضع بنية انتظار رفقتهم
- ٢٢٩ (فرع) في انتهاء السفر الذي تنقطع به الرخص
- ٢٢٩ قال أصحابنا : يحصل ذلك بثلاثة أمور
- ٢٢٩ (الأول) العودة إلى الوطن قال أصحابنا ، وضابطه أن يعود إلى الموضع الذي شرطنا مراقبته منه
- ٢٢٩ (الثاني) ينقطع كالوطن ، ولو حصل في طريقه في قرية أو بلدة له بها أهل وعشيرة وليس هو مستوطنها الآن فهل ينتهي سفره بدخولها
- ٢٢٩ (والثالث) صورة الإقامة ستأتي
- ٢٣٠ (فرع) قال البندنجي وغيره : لو خرج إنسان من المدينة والياً على مكة وأراد الحج وأحرم به قصر في طريقه ما لم يدخل مكة
- ٢٣٠ وأعلم أنه يستشكل ذكر مسألة الأحرار بالصلاة في البلد في سفينة لأنه أن نوى الصلاة تامة أو أطلق انعقدت تامة
- ٢٣١ صورة الأشكال إذا نوى الظهر مطلقاً في سفينة في البلد ثم يسر ويفارق البلد في أثناءها
- ٢٣١ اجتماع الحضر والسفر يوجب تغليب الحضر
- ٢٣١ (فرع) قد ذكرنا أن مذهبنا أنه لا يجوز القصر حتى ينويه عند الأحرار
- ٢٣٢ (فرع) قال أصحابنا : يشترط لصحة القصر العلم بجوازه .
- ٢٣٢ (فرع) قال أصحابنا : نية القصر شرط عند الأحرار ولا يجب استدامة ذكرها
- ٢٣٣ (فرع) قد ذكرنا أنه إذا نوى القصر ثم نوى الإتمام لزمه الإتمام ويبني على صلاته
- ٢٣٣ ولا يجوز القصر لمن أتم بمقيم فان أتم بمقيم في جزء من صلاته لزمه أن يتم لأنه اجتمع ما يقتضى القصر والتام فغلب التام

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٢٣٤	قوله (لمن ائتم بمقيم) كان الاحسن أن يقول : بتم	٢٣٩	وحديث : (يمكث المهاجر بعد قضاء نسكه ثلاثاً) رواه البخارى ومسلم من رواية العلاء بن الحضرمي قوله أجل عمر اليهود معناه أخرجهم من ديارهم
٢٣٦	(فرع) اذا صلى مسافر بمسافرين ومقيمين جـ سـاز ويقصر الامام والمسافرون ويتم المقيمون .	٢٤٠	أما حكم الفصل فقال الشافعي والأصحاب : اذا نوى في أثناء طريقه الإقامة مطلقاً انقطع سفره فلا يجوز الترخيص بشيء بالاتفاق وفي كيفية احتساب الأيام الأربعة وجهان (أحدهما) يحسب منها يومى الدخول والخروج (أصحهما) لا يحسبان لما ذكره المصنف فعلى الأول لو دخل يوم السبت وقت الزوال بنية الخروج يوم الأربعاء وقت الزوال صار مقيماً
٢٣٦	(فرع) اذا شك هل نوى القصر أم لا أو أحرّم بالصلاة في الحضر أم في السفر ؟ لزمه الاتمام بالاتفاق	٢٤٢	واذا جمعت الأقوال والأوجه وسميت اقوالاً كانت سبعة (أحدها) لا يجوز القصر بعد أربعة أيام (والثاني) يجوز الى سبعة عشر يوماً
٢٣٦	(فرع) في مذاهب العلماء فيمن اقتدى بمقيم	٢٤٢	وأصحها الى ثمانية عشر (والرابع) الى تسعة عشر (والخامس) الى عشرين (والسادس) أبداً (والسابع) للمحارب مجاوزة أربعة وليس لغيره (الحال الثاني) أن يعلم أن شغله لا يفرغ قبل أربعة أيام غير يومى الدخول والخروج
٢٣٦	(فرع) في مذاهبهم في مسافر اقتدى بمقيم ثم أفسد المأموم صلاته لزمه أعادتها	٢٤٢	الأحاديث الصحيحة من روايات جماعة من الصحابة متفقاً على أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة في حجته لأربع خلون من ذى الحجة فأقام بها ثلاثة ولم يحسب يوم الدخول ولا الثامن
٢٣٦	(فرع) في مذاهبهم في مسافر صلى بمسافر ومقيم ثم أحدث الإمام قال الشافعي رحمه الله : وان صلى المسافر بمقيم فرغف واستخلف مقيماً اتم الراعى للأصحاب فيه أربع طرق (أصحها) عند الأصحاب أن مراد الشافعي أن الراعى ذهب ففصل الدم ورجع واقتدى بالمقيم	٢٤٣	(فرع) لو سافر عبد مع سيده وامرأة مع زوجها فنوى المبد والمرأة إقامة أربعة أيام ولم ينو السيد والزوج فوجهان
٢٣٧	(فرع) في مذاهبهم في مسافر صلى بمسافر ومقيم ثم أحدث الإمام قال الشافعي رحمه الله : وان صلى المسافر بمقيم فرغف واستخلف مقيماً اتم الراعى للأصحاب فيه أربع طرق (أصحها) عند الأصحاب أن مراد الشافعي أن الراعى ذهب ففصل الدم ورجع واقتدى بالمقيم		
٢٣٧	(والثاني) حكاه أبو حامد وآخرون عن أبي غانم من أصحابنا أن مراد الشافعي أن الراعى حين أحس بالرافع وخرج منه يسير لا تبطل الصلاة		
٢٣٨	(والثالث) أن مراده التفريع على القديم حكاه أصحابنا عن أبي سريج واتفقوا على تضعيفه فضعه الجمهور		
٢٣٨	(الرابع) أنه يلزمه الاتمام بكل حال لأنه يلزم فرعه فهو أولى		
٢٣٨	اذا نوى المسافر إقامة أربعة أيام غير يوم الدخول يوم الخروج صار مقيماً وانقطعت عنه رخص السفر		
٢٣٩	حديث تحريم الإقامة بمكة على المهاجرين رواه البخارى ومسلم		

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٢٤٣	(فرع) لو دخل مسافران بلداً ونويا إقامة أربعة أيام واحدهما يعتقد جواز القصر مع نية الإقامة أربعة أيام	٢٤٩	يجوز الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء في السفر الذي يقصر فيه الصلاة (فرع) في مذاهب العلماء في الجمع بالسفر
٢٤٣	(فرع) لو سافروا في البحر فركدت بهم الرياح فاقاموا لانتظار هبوبها فهو كالأقامة لتنجيز حاجة	٢٥٢	الاتيان بصلاتين متعاقبتين أفعال كثيرة قد يشق على المريض موالاتها وأما الجواب عن احتجاجاتهم بأحاديث المواقيت فهو أنها عامة في الحضر والسفر
٢٤٣	(فرع) قال الشافعي في الأم والأصحاب إذا خرج مسافراً إلى بلد تقصر إليه الصلاة ونوى إذا وصله أقام فيه يوماً فان لقي فلاناً	٢٥٢	والجواب عن حديث أبي داود أن الروايات المشهورة في الصحيحين وغيرهما عن ابن عمر صريحة في أخباره عن جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجب تأويل هذه الرواية وردها
٢٤٤	أقام أربعة أيام وان لم يلقيه رجع (فرع) في مذاهب العلماء في إقامة المسافر في بلد	٢٥٢	وأما حديث ابن مسعود فجوابه أنه نفى فالإببات في الأحاديث الصحيحة مقدم عليه
٢٤٤	قد ذكرنا أن مذهبنا أنه ان نوى إقامة أربعة أيام غير يومى الدخول والخروج انقطع الترخيص وان نوى دون ذلك لم ينقطع وهو مذهب عثمان بن عفان وابن المسيب ومالك وأبي ثور	٢٥٣	ويجوز الجمع بينهما في وقت الأولى منهما وفي وقت الثانية وان كان سائراً فالأفضل أن يؤخر الأولى إلى وقت الثانية
٢٤٤	وان فاتته صلاة في السفر فقضاها في الحضر ففيه قولان ، قال في القديم : له أن يقصر لأنها صلاة سفر قضاؤها كإدائها في العدد	٢٥٣	فان أراد الجمع في وقت الأولى لم يجز إلا بثلاثة شروط
٢٤٥	إذا فاتته صلاة في الحضر فقضاها في السفر لم يجز القصر بلا خلاف بين الأصحاب إلا المزني فجوز القصر	٢٥٣	(أحدها) أن ينوى الجمع (والشرط الثاني) الترتيب وهو أن يقدم الأولى ثم يصلى الثانية لأن الوقت للأولى
٢٤٦	(فرع) قال الشافعي رحمه الله في الأم : لو نسي المسافر صلاة الظهر حتى دخل وقت العصر	٢٥٣	(الشرط الثالث) التتابع وهو أن لا يفرق بينهما
٢٤٦	فأما إذا دخل عليه وقت الصلاة وتمكن من فعلها ثم سافر فان له أن يقصر	٢٥٤	قال الشافعي والأصحاب : إذا أراد المسافر الجمع وقت الأولى أشترط لصحته ثلاثة أمور :
٢٤٧	إذا سافر في أثناء الوقت وقد مضى من الوقت ما يمكن فعل الصلاة فيه	٢٥٤	(أحدها) الترتيب فيجب تقديم الأولى
٢٤٧	وان سافر بعد ضيق الوقت بحيث بقي قدر الصلاة قصر على المذهب	٢٥٤	(الأمر الثاني) نية الجمع وهي شرط لصحة الجمع على المذهب
٢٤٨	(فرع) في مذاهب العلماء إذا فاتته صلاة في الحضر فقضاها في السفر لزمه الإتمام عندنا .	٢٥٥	(الأمر الثالث) الموالاة والمذهب الصحيح المنصوص للشافعي أشترطها

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٢٥٦	(فرع) في مسائل تتعلق بجمع المسافرين	٢٦١	وأما الوحل والظلمة والريح والمرض والخوف فالمشهور من المذهب أنه لا يجوز الجمع بسببها
٢٥٦	(أحداها) إذا جمع تقديمًا فصار في أثناء الأولى أو قبل شروعه في الثانية مقيما بنية الإقامة	٢٦٢	ويشترط وجود المطر في أول الصلاتين باتفاق الأصحاب
٢٥٧	(الثانية) قال أصحابنا : إذا جمع كانت الصلاتان أداء سواء جمع تقديمًا أو تأخيرًا .	٢٦٢	(فرع) يجوز الجمع بين الجمعة والعصر في المطر
٢٥٧	(الثالثة) قال أصحابنا : يستحب للجامع فصل السنن الرباعية ويستحب ذلك للقاصر أيضًا	٢٦٣	(فرع) المشهور من المذهب أنه لا يجوز الجمع بالمرض والريح والظلمة ولا خوف ولا الوحل
٢٥٨	(الرابعة) قال الغزالي في البسيط : الأفضل ترك الجمع بين الصلاتين ويصلى كل صلاة في وقتها	٢٦٣	فان قيل : لم الحقتم الوحل بالمطر في أعمار الجمعة الجمع ؟
٢٥٨	(الخامسة) قال المتولي : لو شرع في الظهر في البلد في سفينة فسارت فصار فيها في السفر فتوى الجمع فان اشترطنا نية الجمع لم يصح والا فيصح	٢٦٤	فالجواب من وجهين أحدهما أن تارك الجمعة يصلى بدلها الظهر وتارك الجماعة يصلى منفردا والذي يجمع يترك الوقت بلا بدل
٢٥٨	ويجوز الجمع بين الصلاتين في المطر في وقت الأولى منهما لحديث ابن عباس : (جمع صلى الله عليه وسلم من غير خوف ولا سفر) قال مالك : أرى ذلك وقت المطر	٢٦٤	(والثاني) أن أعمار الجمعة شائعة في كل ما فيه مشقة وباب الجمع مضبوط بالوارد في السنة فلا يجوز بكل شاق
٢٥٨	(فصل) فإذا دخل في الظهر من غير مطر ثم جاء المطر لم يجز له الجمع لأن سبب الرخصة حدث بعد الدخول	٢٦٤	(فرع) في مذاهب العلماء في الجمع بالمطر
٢٥٨	(فصل) ولا يجوز الجمع إلا في مطر يبل الثياب	٢٦٤	(فرع) في مذاهبهم في الجمع في الحضر بلا خوف ولا سفر ولا مطر
٢٥٩	رواية حبيب بن أبي ثابت وفيها (ولا مطر) تركها البخاري لمخالفتها رواية الجماعة	٢٦٤	باب آداب السفر وفيه مسائل :
٢٥٩	وأجاب الشيخ أبو حامد في تعليقه عن رواية من غير خوف ولا مطر بجوابين واستدل به بخير أبي الشعثاء	٢٦٥	(أحداها) إذا أراد سفرا استحب أن يشاور من يثق بدينه وخبرته وعلمه
٢٥٩	وأجاب القاضي أبو الطيب في تعليقه والشيخ نصر في تهذيبه	٢٦٥	(الثانية) إذا عزم على السفر فالسنة أن يستخير الله تعالى فيصلى ركعتين من غير الفريضة
٢٦٠	قال أصحابنا : وسواء قوى المطر وضعيفه إذا بل الثياب	٢٦٥	(الثالثة) إذا استقر عزمه لسفر حج أو غزو أو غيرهما فينبغي أن يبدأ بالتوبة من جميع المعاصي والمكروهات
		٢٦٥	(الرابعة) في أرضاء والديه ومن يتوجه عليه بره وطاعته
		٢٦٥	(الخامسة) إذا سافر لحج أو غزو أو غيرهما فينبغي أن يحرص أن تكون نفقته حلالا خالصة من الشبهة فان خالف صح حجه

- ٢٦٥ (السادسة) يستحب للمسافر في حج أو غيره مما يحمل فيه الزاد أن يستكثر من الزاد والنفقة ليواشى المحتاجين
- ٢٦٦ (السابعة) يستحب ترك المباحة فيما يشتريه لأسباب سفر حجه وغزوه ونحوهما
- ٢٦٦ (الثامنة) يستحب أن لا يشارك غيره في الزاد والراحلة والنفقة
- ٢٦٦ (التاسعة) إذا أراد سفر حج أو غزو لزمه تعلم كيفيتهما إذ لا تصح العبادة ممن لا يعرفها
- ٢٦٧ (العاشرة) يكره ركوب الجلالة لحديث ابن عمر (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجلالة في الإبل أن يركب عليها)
- ٢٦٧ (الحادية عشرة) يستحب له أن يطلب رفيقا موافقا راغبا في الخير كارهها للشر أن نسي ذكره وأن ذكر أعانه
- ٢٦٧ (الثانية عشرة) يستحب لمن سافر سفر حج أو غزو أن تكون يده فارغة عن مال التجارة ذاهبا وراجعا
- ٢٦٨ (الثالثة عشرة) يستحب أن يكون سفره يوم الخميس فإن فاتته فيوم الاثنين وأن يكون باكرا
- ٢٦٨ (الرابعة عشرة) يستحب إذا أراد الخروج من منزله أن يصلي ركعتين يقرأ في الأولى بالكافرون وفي الثانية بالصمد
- ٢٦٩ (الخامسة عشرة) يستحب أن يودع أهله وجيرانه وأصدقاءه وسائر أحبائه
- ٢٦٩ (السادسة عشرة) يستحب أن يدعو له من يودعه وأن يطلب منه الدعاء
- ٢٦٩ (السابعة عشرة) يستحب أن يتصدق بشيء عند خروجه وكذا أمام الحاجات مطلقا
- ٢٧٠ (الثامنة عشرة) السنة إذا خرج من بيته وأراد ركوب دابته أن يكبر ثلاثا بسم الله ثم يقول : سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا التقوى الخ ..
- ٢٧٠ مضى (مقرنين) مطيقين والوعشاء الشدة
- ٢٧١ (التاسعة عشرة) يستحب أن يرافق في سفره جماعة لقوله صلى الله عليه وسلم : (لو يعلم الناس من الوحدة ما أعلم ما سار ركب بليل وحده)
- ٢٧١ (فرع) ينبغي أنه يسير مع الناس ولا ينفرد بطريق
- ٢٧١ (فرع) أن الوحدة والانفراد انما يكرهان لمن استأنس بالناس فيخاف عليه من الانفراد الضرر بسبب الشياطين وغيرهم
- ٢٧٢ (العشرون) يستحب أن يؤمر الرفقة على أنفسهم أفضلهم وأجودهم رأيا
- ٢٧٢ (الحادية والعشرون) يكره أن يستصحب كلبا ويكره أن يعلق في الدابة جرسا أو يقلدها وترا
- ٢٧٢ (الثانية والعشرون) لا يجوز أن يحمل الدابة فوق طاقتها ولو استأجرها فحملها المؤجر مالا تطيق لم يجز موافقته
- ٢٧٣ (الثالثة والعشرون) يستحب أن يريح دابته بالنزول عنها غدوة وعشية وعند عتبة ونحوها
- ٢٧٣ (الرابعة والعشرون) يجوز الإرداف على الدابة إذا كانت مطيقة ولا يجوز إذا لم تكن مطيقة
- ٢٧٤ (الخامسة والعشرون) يجوز الاعتقاب على الدابة وهو أن يركب واحد وقتا ثم ينزل ويركب الآخر
- ٢٧٤ (السادسة والعشرون) السنة أن

٢٧٥

يراعى مصلحة الدابة في المرعى والسرعة والتأني بحسب الأرفق بها (السابعة والعشرون) يستحب السرى في آخر الليل لحديث انس (عليكم بالدلجة فان الأرض تطوى بالليل)

٢٧٥

(الثامنة والعشرون) قال البيهقي: يكره السير في أول الليل لحديث جابر (لا ترسلوا فواشيكم وصبيانكم اذا غابت الشمس حتى تذهب فحمة العشاء فان الشيطان ينتشر اذا غابت الشمس حتى تذهب فحمة العشاء)

٢٧٥

(التاسعة والعشرون) يسن مساعدة الرفيق واعانتته لقوله صلى الله عليه وآله وسلم (والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه)

٢٧٦

(الثلاثون) يستحب لكبير الركب أن يسير في آخره والأفليتعهد آخره

٢٧٦

(الحادية والثلاثون) ينبى له أن يستعمل الرفق وحسن الخلق مع أفلام والجمال

٢٧٧

(الثانية والثلاثون) يستحب للمسافر أن يكر اذا صعد الثنايا وشبهها ويسبح اذا هبط الأودية ويكره رفع الصوت بذلك لحديث جابر

٢٧٧

(الثالثة والثلاثون) يستحب اذا أشرف على قرية يريد دخولها أو منزل أن يقول : (اللهم انى أسألك خيرا وخير أهلها وخير ما فيها)

٢٧٨

(الرابعة والثلاثون) يستحب له أن يدعو في سفره في كثير من الأوقات لأن دعوته مجابة

٢٧٨

(الخامسة والثلاثون) اذا خاف ناسا أو غيرهم فالسنة أن يقول ما رواه أبو موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (كان اذا

٢٧٨

يراعى مصلحة الدابة في المرعى والسرعة والتأني بحسب الأرفق بها (السابعة والعشرون) تستحب السرى في آخر الليل لحديث انس (عليكم بالدلجة فان الأرض تطوى بالليل)

٢٧٩

خاف قوما قال : (اللهم انا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم) (فرع) اذا تقول الفيلان على المسافر استحب أن يقول ما جاء عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (اذا تقولت بكم الفيلان فنادوا بالأذان)

٢٧٩

(السادسة والثلاثون) اذا استعصت دابته قبل يقرأ في اذنها (أغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها وإليه ترجعون) واذا انفلتت نادى : يا عباد الله احسوا

٢٧٩

(السابعة والثلاثون) يستحب الحدو والرجز للسرعة وتنشيط الدواب والنفوس

٢٨٠

(الثامنة والثلاثون) يستحب خدمة المسافر الذي له نوع فضيلة وان كان الخادم أكبر سنا لحديث انس (خرجت مع جرير بن عبد الله فكان يخدمنى)

٢٨٠

(التاسعة والثلاثون) في بيان كيفية مثى من أعباء وحديث (عليكم بالنسلان)

٢٨٠

(الأربعون) يكره ضرب الدابة في الوجه لحديث جابر (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوسم والضرب في الوجه)

٢٨٠

(الحادى والأربعون) ينبى له المحافظة على الطهارة وعلى الصلاة في أوقاتها وقد يسر الله تعالى بما جوزه من التيمم والجمع والقصر

٢٨٠

(الثانية والأربعون) السنة أن يقول اذا نزل منزلا ما روته خولة بنت حكيم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من نزل منزلا ثم قال : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضر بشيء حتى يرتحل من منزله ذلك) (الثالثة والأربعون) يكره النزول

٢٨١

من وطنه أن يبعث لأهله من يخبرهم
لئلا يقدم بفتة

(الحادية والخمسون) يكره أن
يطرق أهله طروقاً لغير عذر ،
والسنة أن يقدم أول النهار والا
ففي آخره لحديث أنس

(الثانية والخمسون) يسن تلقى
المسافرين لحديث ابن عباس
(قدم صلى الله عليه وسلم من سفر
فاستقبله أغيلمه بنى عبد المطلب)

(الثالثة والخمسون) السنة أن
يسرع إذا وقع بصره على جدران
قريته لحديث أنس أنه صلى الله
عليه وسلم (كان إذا قدم من سفر
فنظر الى جدران المدينة أوضع
راحلته وإن كان على دابة حركها
من حبا)

(الرابعة والخمسون) إذا وقع
بصره على قرية استحب أن يقول
(اللهم انى أسألك خيرها وخير
أهلها وأعوذ بك من شرها وشر
أهلها وشر ما فيها)

ويستحب أن يقول (اللهم اجعل
لنا بها قراراً ورزقاً حسناً اللهم
ارزقنا حماها وأعواننا من وبأها
وحبينا الى أهلها وحبب صالحى
أهلها لنا)

(الخامسة والخمسون) السنة
إذا وصل منزله أن يبدأ قبل دخوله
بالمسجد القريب الى منزله فيصلى
فيه ركعتين بنية صلاة القدوم
لحديث كعب بن مالك أن النبى
صلى الله عليه وسلم (كان إذا قدم
من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه
ركعتين ثم جلس)

(السادسة والخمسون) إذا وصل
بيته دخله من بابه لا من ظهره
لحديث البراء من ذكر عمل
الأنصار إذا حجوا فعادوا دخلوا
البيوت من ظهورها فنهاهم الله عن

في قارعة الطريق لحديث (إذا
عرستم فاجتنبوا الطريق)

٢٨١ (الرابعة والأربعون) السنة أن
يقول إذا جن عليه الليل : يا أرض
ربى وربك الله أعوذ بالله من شرك
وشر ما فيك وشر ما خلق فيك
وشر ما يدور عليك أعوذ بك من
شر أسد وأسود والحية والعقرب
ومن ساكن البلد ومن والد وما ولد

٢٨١ (الخامسة والأربعون) يستحب
للفرقعة في السفر أن ينزلوا مجتمعين
ويكره تفرقهم لغير حاجة لحديث
أبى ثعلبة الخشنى

٢٨١ (السادسة والأربعون) السنة في
كيفية نوم المسافر ما رواه أبو
قتادة رضى الله عنه قال : (كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
كان في سفر فعرس بلبيل اضطجع
على يمينه وإذا عرس قبل الصبح
نصب ذراعه ووضع رأسه على كفه)

٢٨١ (السابعة والأربعون) السنة
للمسافر إذا قضى حاجته أن يعجل
الرجوع الى أهله لحديث أبى هريرة
مرفوعاً (السفر قطعة من العذاب
يمنع أحدهم طعامه وشرابه فإذا
قضى أحدهم نهمته من سفره
فليعجل الى أهله)

٢٨٢ (الثامنة والأربعون) السنة أن
يقول في رجوعه من السفر ما ثبت
في حديث ابن عمر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم (كان إذا قفل
من غزو أو حج أو عمرة يكبر على
كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات
ثم يقول : لا اله الا الله وحده
لا شريك له الى قوله : آيبسون
تائبون الخ)

٢٨٢ (التاسعة والأربعون) قوله صلى
الله عليه وسلم : (إذا قدم أحدهم
من سفر فليعجل الى أهله وليطرفهم
ولو كانت حجارة)

٢٨٢ (الخمسون) يستحب إذا قرب

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٢٨٨	ذلك بقوله (وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها)	٢٨٨	وأما شروط الصلاة وأركانها وستنها وعدد ركعاتها فهي في الخوف كالأمن إلا أشياء استثنيت في صلاة شدة الخوف
٢٨٤	(السابعة والخمسون) يستحب أن يقول : توباً توباً لربنا أوباً لا يفادر حوباً	٢٨٩	(فرع) في مذاهب العلماء في أصل صلاة الخوف
٢٨٤	(الثامنة والخمسون) يستحب أن يقال للقادم من غزو ما روت عائشة قالت : استقبلته صلى الله عليه وسلم حين عودته من غزو بقولي : (الحمد لله الذي نصرنا وأعزك وأكرمك)	٢٨٩	مذهبنا أنها مشروعة وكانت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم مشروعة لكل أهل عصره
٢٨٥	(التاسعة والخمسون) يستحب النقيعة وهي طعام يعمل لتقديم المسافر ويطلق على ما يعمل المسافر (الستون) قول النبي صلى الله عليه وسلم (وفد الله ثلاثة : الفازي والحاج والمعتمر)	٢٩٠	وإذا أراد الصلاة لم يخل أما إن يكون العدو في جهة القبلة أو في غيرها
٢٨٥	(الحادية والستون) قال أصحابنا : يستحب صلاة النوافل في السفر سواء الرواتب مع الفرائض وغيرها (الثانية والستون) يحرم على المرأة أن تسافر وحدها من غير ضرورة إلى ما يسمى سفراً سواء بعد أم قرب لحديث (لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم وليلة إلا مع ذي محرم عليها)	٢٩١	قالت العلماء : جاءت صلاة الخوف عن النبي صلى الله عليه وسلم على ستة عشر نوعاً وهي مفصلة واختار الشافعي ثلاثة أنواع (أحدها) صلاته صلى الله عليه وسلم ببطن نخل
٢٨٦	(الثانية والستون) يحرم على المرأة أن تسافر وحدها من غير ضرورة إلى ما يسمى سفراً سواء بعد أم قرب لحديث (لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم وليلة إلا مع ذي محرم عليها)	٢٩١	(الثاني) صلاته صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع
٢٨٧	باب صلاة الخوف	٢٩١	(الثالث) صلاته صلى الله عليه وسلم بعسفان
٢٨٧	تجوز صلاة الخوف في قتال الكفار لقوله تعالى (وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم)	٢٩٢	واعلم أن بطن نخل موضع من أرض نجد
٢٨٧	قال الشافعي والأصحاب : صلاة الخوف جائزة في كل قتال ليس بحرام	٢٩٢	واعلم أن نخل هذا غير نخلة الذي جاء إليها وفد الجن
٢٨٨	(فرع) قال أصحابنا : المراد بصلاة الخوف أن كيفية الفريضة فيها إذا صليت جماعة كما سنذكره إن شاء الله تعالى	٢٩٤	وتفارق الطائفة الأولى الإمام حكماً وفعلاً فإن لحقها سهو بعد المفارقة لم يتحمل عنهم الإمام وإن سها الإمام لم يلزمهم سهوه
		٢٩٦	واعلم أن سهو الإمام في الركعة الأولى يلحق الطائفتين فتسجد له الطائفة الأولى إذا تمت صلاتها (فرع) ذكرنا أن الإمام إذا سها في الأولى لحق الطائفتين سهوه فإذا فارقه الأولى قال الشافعي : أشار إليهم إشارة يفهمون بها أنه سها ليسجدوا في آخر صلاتهم (فرع) إذا قلنا : الطائفة الثانية تفارقه عقب السجود فكان الإمام قد سها سجداً معه في آخر صلاة الجميع

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٢٩٨	وان كانت الصلاة مفترىً صلى بأحدى الطائفتين ركعة وبالأخرى ركعتين وفي الأفضل قولان	٣٠٩	ولا يحمل في الصلاة سلاحاً نجساً ولا يتأذى به الناس كالرمح في وسط الناس
٣٠٠	وان كانت الصلاة ظهراً أو عصرًا أو عشاء وكان في الحضر صلى بكل طائفة ركعتين	٣٠٩	قال أصحابنا : حمل السلاح في صلاة بطن نخل وصلاة ذات الرقاع وصلاة عسفان مأمور به وهل هو مستحب أم واجب ؟
٣٠٤	(فرع) قد ذكرنا أن صلاة الخوف جائزة في الحضر . هذا مذهبننا ، وقال مالك : لا تجوز في الحضر	٣٠٩	قال أصحابنا : وللخلاف شروط (أحدها) طهارة السلاح ، فان كان نجساً كالسيف الملطخ بدم والذى سقى سما نجس والنبيل المريش بريش مالا يؤكل لحمه أو بريش ميتة لم يجز حمله
٣٠٤	(فرع) لو كان الخوف في بلد وحضرت الجمعة فالمذهب والمقصود أن لهم صلاة الجمعة على هيئة صلاة ذات الرقاع	٣٠٩	(الثانى) الا يكون مانعاً من بعض أركان الصلاة فان كان كبعضة تمنع مباشرة الجبهة لم يجز بلا خلاف
٣٠٤	(فرع) صلاة ذات الرقاع أفضل من صلاة بطن نخل على أصح الوجهين لأنها أعدل بين الطائفتين ولأنها صحيحة بالإجماع وتلك صلاة مفترى خلف متفل	٣١١	(فرع) في مذاهب العلماء في حمل السلاح والأصح عندنا أنه لا يجب لكن يستحب
٣٠٥	(فرع) قال الشافعى في المختصر: والطائفة ثلاثه وأكثر ، وأكره أن يصلى بأقل من طائفة	٣١١	فان اشتد الخوف ولم يتمكن من تفريق الجيش صلوا رجلاً وركباً مستقبلي القبلة وغير مستقبليها إذا رأوا سواداً فظنوه عدوا وصلوا صلاة شدة الخوف ثم بان أنه لم يكن عدوا ففيه قولان
٣٠٦	وان كان العدو من ناحية القبلة لا يستترهم عنهم شيء	٣١١	(فرع) قال أصحابنا : لو تلطخ سلاحه بدم القاه أو جملة في قرابه تحت ركابه ان احتمل الحال ذلك (فرع) قال صاحب الشامل وآخرون قال الشافعى : ولا بأس أن يصلى في الخوف ممسكاً عنان فرسه لأنه عمل يسير
٣٠٧	وأما نص الشافعى فمخالف لما في الحديث ولما في المذهب	٣١٣	(فرع) قال أصحابنا : لو تلطخ سلاحه بدم القاه أو جملة في قرابه تحت ركابه ان احتمل الحال ذلك (فرع) قال صاحب الشامل وآخرون قال الشافعى : ولا بأس أن يصلى في الخوف ممسكاً عنان فرسه لأنه عمل يسير
٣٠٧	واختلف أصحابنا في حكم المسألة وقال الشيخ أبو حامد والمحاملى والبندينجى وابن الصباغ والشيخ نصر وآخرون : هو مذهب الشافعى لأنه أوصى (إذا صح الحديث فهو مذهبي) وأنه يترك نصه المخالف للحديث ولعله لم يبلغه الخبر أو ذهل عنه	٣١٤	(فرع) قال الشافعى في الأم والأصحاب : يصلون صلاة العيد والكسوف في شدة الخوف على هيئة صلاة الخوف ولا تجوز صلاة الاستسقاء لذلك
٣٠٨	(فرع) اذا تأخر الصف الأول الساجدون أولاً مع الإمام على وفق الحديث وتقدم الآخرون جاز بلا شك اتفقوا عليه للحديث	٣١٤	(فرع) قال الشافعى والأصحاب : تجوز صلاة شدة الخوف في كل
٣٠٨	(فرع) ذكرنا أن صلاة عسفان هذه مشروعة عندنا وبه قال مالك وأحمد وقال أبو حنيفة : لا يجوز بل تتمين صلاة ذات الرقاع		

- ما ليس بمعصية من أنواع القتال ولا تجوز في المعصية (فرع) قال الشافعي والأصحاب: ٣١٥ لا تختص صلاة شدة الخوف بالقتال بل تجوز في كل خوف ، فلو هرب من سيل أو حريق أو سبع أو جمل أو كلب ضار أو صائل أو لص أو حية أو نحو ذلك ولم يجد عنه معدلاً فله صلاة شدة الخوف بالاتفاق
- ٣١٥ ونقل المزي وغيره عن الشافعي أن عليه الإعادة لندرتها كعذر من الأعدار
- ٣١٦ (فرع) إذا صلى متمكناً على الأرض إلى القبلة فحدث خوف في أثناء الصلاة فركب ففيه ثلاثة طرق مشهورة
- ٣١٧ (فرع) إذا راوا سواداً ابلاً أو شجراً أو غيره فظنوه عدواً فصلوا صلاة شدة الخوف فبان الحال ففي وجوب الإعادة قولان
- ٣١٨ (فرع) في مذاهب العلماء في صلاة شدة الخوف هي جائزة بالإجماع إلا ما حكاه الشيخ أبو حامد
- ٣١٩ (فرع) لو صلى صلاة الخوف في الأمن قال أصحابنا : أن صلوا صلاة شدة الخوف لم تصح بلا خلاف لكثرة المنافيات فيها
- ٣٢٠ أما الصبي فهل يجوز لوليّه الباسه ويحرم على الرجل استعمال الديباج والحريير في اللبس والجلوس وغيرهما
- ٣٢٠ أما الصبي فهل يجوز لوليّه الباسه الحريير ؟ فيه ثلاثة أوجه في البيان وغيره
- ٣٢١ (أحدها) يحرم على الولي الباسه وتمكينه منه لقوله صلى الله عليه وسلم (حرام على ذكور أمتي حلّ لاناثها)
- ٣٢١ (والثاني) يجوز الباسه الحريير ما لم يبلغ
- ٣٢١ (والثالث) أن بلغ سبع سنين حرم والا فلا
- ٣٢٢ فإن كان بعض الثوب أبريسم وبعضه قطعاً فإن كان الأبريسم أكثر لم يحل وإن كان أقل كالخز لحمته صوف وسداه أبريسم حل
- ٣٢٣ أما أحكام الفصل ففيه مسائل :
- ٣٢٣ (أحداها) إذا كان بعض الثوب حريراً وبعضه غيره ونسج منهما ففيه طريقتان
- ٣٢٣ (الثانية) قال أصحابنا : يجوز لبس الطرز بشرط أن لا يجاوز طراز الحريير أربع أصابع فإن زاد عليها فحرام
- ٣٢٤ (الثالثة) لو اتخذ جبة من غير الحريير وحشاها حريراً أو حشاً القباء والمخدة ونحو ذلك الحريير جاز لبسها واستعمال كل ذلك
- ٣٢٤ (فرع) لو خاف على نفسه من حر أو برد أو غيرهما ولم يجد إلا ثوب حريير جاز لبسه بلا خلاف للضرورة
- ٣٢٤ قال الشافعي في الأم : فإن توقي المحارب لبس الديباج كان أحب إلى
- ٣٢٥ وأن احتاج إلى لبس الحريير للحكة جاز له لما روى أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم (رخص لعبد الرحمن بن عوف في لبس الحريير من الحكمة)
- ٣٢٥ وأما الذهب فلا يحل للرجال استعماله لحديث علي مرفوعاً (أن هذين حرام على رجال أمتي حل لاناثها)
- ٣٢٦ صدأ الحديد وغيره وسخه مهموز وقد صدىء بصدأ أو درع الحديد مؤنثة على اللغة المشهورة
- ٣٢٦ أما أحكام الفصل ففيه مسائل
- ٣٢٦ (أحداها) أجمع العلماء على تحريم استعمال حلي الذهب على الرجال للأحاديث الصحيحة

٣٢٧

(الثانية) لو كان الخاتم فضة وموّه بذهب أو موّه السيف وغيره من آلات الحرب

٣٢٧

(الثالثة) يجوز لمن ذهب أنفه أو سننه أو أناملته أن يتخذ مكانها ذهباً سواء أمكنه فضة وغيرها أم لا

٣٢٧

(الرابعة) فإن كانت درع منسوجة بذهب أو بيضة مطلية به أو جوشن متخذ منه ونحوها حرم لبسه على الرجل في غير مفاجأة الحرب

٣٢٧

(الخامسة) حيث حرّمنا استعمال الذهب المراد به إذا لم يصدأ فإن صدئ بحيث لم يبين لم يحرم

٣٢٧

(السادسة) يجوز للنساء لبس الحرير والتحلّي بالفضة وبالذهب بالاجتماع للأحاديث الصحيحة

٣٢٨

(فرع) كل حلّى حرّمناه على الرجل حرّمناه على الخنثى المشكل وكذلك الحرير

٣٢٨

(فرع) قال أصحابنا : يجوز للنساء لبس أنواع الحلّى كلها من الذهب والفضة والخاتم والحلقة

٣٢٨

كلام المحقق في حاشيته على الذهب المطلق والمقطع وما أثاره بعضهم حول هذا الأمر توسعة لأوجه الخلاف والتماساً لأمور من الأغلوطات تشدخ جدار اللفة والوثام بين المسلمين في زمان تكاكات فيه جميع فنون من سياسية وعسكرية واقتصادية وثقافية على تمزيق صفها فليقت الله أهل السنة والجماعة في هذه الحلية والشعار (الجماعة)

٣٣١

فصل في التحلي بالفضة

٣٣٢

(فرع) في استعمال الذهب والفضة في غير اللبس وأما تحلية الكتب بذهب أو فضة

٣٣٣

فحرام باتفاق ويجوز أن يلبس دابته وأداته جلد ما سوى الكلب والخنزير لانه أن كان مدبوغاً فهو ظاهر

٣٣٣

المذهب أن في استعمال الأعيان النجسة تفصيلاً الصحيح أنه لا يجوز استعمال شيء منها إلا لضرورة

٣٣٤

(فرع) يجوز تسميد الأرض بالزبل النجس ويجوز بيعه مع الكراهة

٣٣٥

(فرع) في مذاهب العلماء في استعمال الأدهان النجسة وغيرها في غير الأكل وفي غير البدن فصل في مسائل تتعلق بالباب

٣٣٥

(أحداها) يجوز لبس ثياب الكتان والقطن والصوف والشعر والوبر وإن كانت نفيسة الأثمان

٣٣٥

(الثانية) القز كالحرير فيحرم على الرجل استعماله

٣٣٦

(الثالثة) قال أصحابنا : يحرم على الرجل لبس الحرير الزعفر

٣٣٦

(الرابعة) يجوز لبس الثوب الأبيض والأحمر والأصفر والأخضر والمخطط وغيرها من ألوان الثياب

٣٣٧

(الخامسة) يستحب ترك الترفع في اللباس تواضعاً ويستحب أن يتوسط فيه ولا يقتصر على ما يزدري به لغير حاجة ولا مقصود شرعي

٣٣٧

(السادسة) لو بسط فوق ثوب حرير قطن وجلس عليه جاز

٣٣٨

(السابعة) يحرم اطالة الثوب والأزار والسرّاويل على الكعبين للخيلاء

٣٣٨

(فرع) الأسبال في العمامة هو إرسال طرفها إرسالاً فاحشاً كاسبال الثوب لعديث ابن عمر مرفوعاً (الأسبال في الأزار والقميص والعمامة من جر شيئاً

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٣٣٨	(فرع) يستحب تقصير الكم لحديث أسماء بنت يزيد الصحابية رضى الله عنها قالت : كان كم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرسغ	٣٤٠	(فرع) يباح للمرأة الزوجه وغيرها لبس خاتم الفضة كما يجوز لها خاتم الذهب وهذا مجمع عليه ولا كراهة بلا خلاف
٣٣٩	(فرع) يجوز لبس العمامة بارسال طرفها وبغير ارساله ولا كراهة في واحد منهما ولم يصح في النهى عن ترك ارسالها شيء	٣٤٠	(فرع) ذكرنا أنه يجوز للرجل لبس خاتم الفضة سواء من له ولاية وغيرها
٣٣٩	(فرع) للمرأة ارسال الثوب على الأرض لحديث ابن عمر قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقالت أم سلمة : فكيف تصنع النساء بذيولهن قال : ترخين شبرا قالت : أذن تنكشف أقدامهن قال : فترخينه ذراعاً لا تزدن عليه	٣٤١	(الحادية عشرة) قال صاحب الابانة : يكره الخاتم من حديد أو شبه وهو نوع من النحاس
٣٣٩	(فرع) يستحب لمن لبس ثوبا جديداً أو نملاً أو نحوه أن يقول ما رواه أبو سعيد قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استجد ثوباً سماه باسمه عمامة أو قميصاً أو رداء يقول : اللهم لك الحمد أنت كسوتنيه أسألك خيره وخير ما صنع له »	٣٤١	(الثانية عشرة) قال الشافعى في الأم : (لا أكره للرجل لبس اللؤلؤ الا للأدب وأنه من زى النساء لا للتحريم ولا أكره لبس ياقوت أو زبرجد الا من جهة السرف والخيلاء)
٣٣٩	(فرع) يستحب لمن لبس ثوبا جديداً أو نملاً أو نحوه أن يقول ما رواه أبو سعيد قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استجد ثوباً سماه باسمه عمامة أو قميصاً أو رداء يقول : اللهم لك الحمد أنت كسوتنيه أسألك خيره وخير ما صنع له »	٣٤٢	(الثالثة عشرة) يكره المشى في نعل واحدة أو خف واحد ونحوه لغير عذر
٣٣٩	(الثامنة) يستحب أن يبدأ في لبس الثوب والسراويل والنعل والخف وغيرها باليمين ويخلع باليسار	٣٤٢	(الرابعة عشرة) يكره أن يلبس النعل أو الخف ونحوهما قائماً لحديث (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينتعل الرجل قائماً)
٣٣٩	(التاسعة) قال الشيخ نصر المقدسى في تهذيبه : يحرم تنجيد البيوت بالثياب المصورة وغيرها قال النووى : والمختار أو الصواب أنه مكروه	٣٤٢	(الخامسة عشرة) يكره تعليق الجرس في البعير والنعل وغيرها لحديث أبى هريرة (لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب أو جرس)
٣٤٠	(العاشرة) يجوز للرجل لبس خاتم الفضة في خنصر يمينه وإن شاء في خنصر يساره كلاهما صح فعله عنه صلى الله عليه وسلم	٣٤٣	(السادسة عشرة) يستحب غسل الثوب إذا توسخ واصلح الشعر إذا شعث لحديث : (إنا أنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى رجلاً شعثاً قد تفرق شعره فقال : أما كان هذا يجد ما يسكن به شعره ورأى رجلاً عليه ثياب وسخه فقال : أما كان هذا يجد ماء يغسل ثوبه .
		٣٤٣	(السابعة عشرة) يكره اشتمال الصماء واشتمال اليهود
		٣٤٣	(الثالثة عشرة) يحرم وصل الشعر والوشم والوشر وسبق في باب

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٣٤٣	(التاسعة عشرة) يجوز لبس القميص والقباء والفرجية ونحوها مزوراً ومحلول الأزرار إذا لم تبد عورته	٣٤٧	(السابعة والعشرون) روى البخاري في باب ما ذكر في بني إسرائيل وكان من كتاب الأنبياء عن عائشة أنها كانت تكره أن يجعل يده في خاصرته
٣٤٣	(العشرون) المشهور في المذهب انه يحرم على الرجل أن يتشبه بالمرأة في اللباس وغيره ويحرم على المرأة أن تتشبه بالرجل في ذلك	٣٤٧	باب صلاة الجمعة
٣٤٤	(الحادية والعشرون) يستحب إذا جلس أن يخلع نعليه ونحوهما وأن يجعلهما وراءه أو يجنبه إلا لعذر لحديث (من السنة إذا جلس الرجل أن يخلع نعليه فيجعلهما بجانبه)	٣٤٧	يوم الجمعة كان اسمه في الجاهلية يوم العروبة بفتح العين
٣٤٤	(الثانية والعشرون) يجوز اتخاذ الستور على الأبواب ونحوها إذا لم تكن حريراً ولا فيها صور محرمة للأحاديث الصحيحة	٣٤٨	صلاة الجمعة واجبة لحديث : (اعلموا أن الله فرض عليكم الجمعة) وهو حديث ضعيف
٣٤٤	(الثالثة والعشرون) يجوز القعود متربعا ومفترشا ومتوركا ومحتبياً والقرفصاء والاستلقاء على القفا ومد الرجل وغير ذلك من هيئات القعود	٣٤٨	يفنى عن الحديث قول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله الآية)
٣٤٥	(الرابعة والعشرون) إذا أراد النوم استحب أن يضطجع على شفه الأيمن ويكره الاضطجاع على بطنه	٣٤٩	(أما حكم المسألة) فالجمعة فرض عين على كل مكلف غير أصحاب الأعذار والنقص
٣٤٦	(الخامسة والعشرون) يكره لمن قعد في مكان أن يفارقه قبل أن يذكر الله تعالى لحديث (من قعد مقعداً لم يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله ترة ، ومن اضطجع مضطجماً لا يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله ترة)	٣٥٠	ولا تجب الجمعة على صبي ولا مجنون لأنه لا تجب عليهما سائر الصلوات
٣٤٦	(السادسة والعشرون) في آداب المجلس والجلس عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يقيم أحداكم رجلاً من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا)	٣٥٠	ولا تجب على المرأة لحديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة إلا على امرأة أو مسافر أو عبد أو مريض)
		٣٥٠	حديث جابر (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر الخ) في أسناده ضعف ولكن له شواهد ذكرها البيهقي وغيره
		٣٥١	ولا تجب على المسافر للخبر ولأنه مشغول بالسفر وأسبابه فلو أوجبنا عليه انقطع عنه
		٣٥١	في هذه القطعة مسائل :
		٣٥١	(أحداها) لا تجب الجمعة على المسافر هذا مذهبنا لا خلاف فيه
		٣٥١	(الثانية) لا تجب على العبد ولا المكاتب وسواء المدبر وغيره
		٣٥٢	(الثالثة) لا تجب الجمعة على

قرية تقام فيها جمعة فلا جمعة عليهم .

٣٥٣ (الثاني) أن يبلغهم النداء من قرية أو بلدة تقام فيها الجمعة فيلزمهم الجمعة .

٣٥٤ (فرع) في مذاهب العلماء فيمن تجب عليه الجمعة إذا كان خارج البلد ونقص عددهم عن أربعين .

٣٥٤ حديث (لا جمعة ولا تشريق الا في مصر) ضعيف

٣٥٤ ولا تجب على خائف على نفسه أو ماله لحديث ابن عباس مرفوعا (من سمع النداء فلم يجبه فلا صلاة له الا من عذر قالوا : وما العذر ؟ قال : خوف أو مرض) .

٣٥٥ ومن لا جمعة عليه لا تجب عليه .

٣٥٨ وان اتفق يوم عيد ويوم جمعة فحضر أهل السواد فصلوا العيد جاز أن ينصرفوا ويتركوا الجمعة .

٣٥٨ قال الشافعي والأصحاب : إذا اتفق يوم جمعة يوم عيد وحضر أهل القرى الذين تلزمهم الجمعة لبلوغ نداء البلد .

٣٥٩ (فرع) في مذاهب العلماء في ذلك ومن لا جمعة عليه مخير بين الظهر والجمعة فان صلى الجمعة أجزأه عن الظهر .

٣٦٠ قال أصحابنا : المعذور في ترك الجمعة ضربان (أحدهما) من يتوقع زوال عذره ووجوب الجمعة عليه كالعبد والمريض والمسافر

٣٦٠ (الضرب الثاني) من لا يرجو زوال عذره كالمرأة والزمن فيه وجهان .

٣٦١ قال الشافعي والأصحاب : ويستحب للمعذورين الجماعة في ظهرهم .

٣٦١ قال أصحابنا : وإذا صلى المعذور الظهر ثم زال عذره وتمكن من الجمعة أجزأه ظهره

٣٦٢ (فرع) ذكرنا أن المعذورين كالعبد

المريض سواء فاتت الجمعة على أهل القرية بتخلفه لنقصان العدد أم لا ؟ لحديث طارق بن شهاب وغيره

٣٥٢ ويلتحق بالمريض من به اسهال كثير فان كان بحيث لا يضبط نفسه حرم عليه حضور الجماعة ، لانه لا يؤمن تلويثه المسجد

٣٥٢ (الرابعة) الأعمى ان وجد قائدا متبرعا أو بأجرة المثل وهو واجدها لزمته الجمعة والا فلا تجب عليه

٣٥٢ وقال المتولي : تلزمه الجمعة ان أحسن المشي بالعصا بلا قائد

٣٥٢ ومن قال بوجوبها على الأعمى أحمد وأبو يوسف ومحمد وداود وقال أبو حنيفة : لا تجب

٣٥٢ (فرع) قال أصحابنا : تجب الجمعة على الزمن ان وجد مركوبا ملكا أو باجارة أو اعارة ، ولم يشق عليه الركوب والا فلا تلزمه

٣٥٢ قالوا : والشيخ الهرم العاجز عن المشي له حكم الزمن

٣٥٢ ولا تجب على المقيم في موضع لا يسمع النداء من البلد الذي تقام فيه الجمعة أو القرية التي تقام فيها الجمعة لما روى عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (الجمعة على من سميع النداء)

٣٥٢ والاعتبار في سماع النداء ان يقف المؤذن في طرف البلد والأصوات هادئة والريح ساكنة وهو مستمع

٣٥٣ قال الشافعي والأصحاب : إذا كان في البلد أربعون فصاعداً من أهل الكمال وجبت الجمعة على كل من فيه وان اتسعت خطة البلد فراسخ

٣٥٣ أما إذا نقصوا عن أربعين من أهل الكمال فلم حالان :

٣٥٣ (أحدهما) أن لا يبلغهم النداء من

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
	والمراة والمسافر وغيرهم فرضهم الظهر فان صلوا صحت وان تركوا الظهر وصلوا الجمعة اجزائهم بالاجماع .	٣٦٦	— فان كان قبل الزوال — لم يكره . قال أصحابنا : وبحصل التحريم بمجرد شروع المؤذن في الاذان لظاهر الآية الكريمة .
٣٦٢	(فرع) اذا ارادت المراة حضور الجمعة فهو كحضورها لسائر الصلوات .	٣٦٧	(الثالثة) حيث حرما البيع حرمت عليه العقود والصنایع وكل ما فيه تشاغل عن السعى الى الجمعة .
٣٦٢	واما من تجب عليه الجمعة ؛ فلا يجوز أن يصلى الظهر قبل فوات الجمعة .	٣٦٧	(فرع) في مذاهب العلماء اذا تبايعا بيعا محرما بعد النداء .
٣٦٤	(فرع) في مذاهب العلماء فيمن لزمته الجمعة فصلى الظهر قبل فواتها .	٣٦٧	مذهبنا صحته وبه قال أبو حنيفة وأصحابه وقال أحمد وداود في رواية عنه : لا يصح .
٣٦٤	ومن لزمته الجمعة وهو يريد السفر — فان كان يخاف فوت السفر — جاز له ترك الجمعة .	٣٦٧	ولا تصح الجمعة الا في ائنية مجتمعة يستوطنها من تنعقد بهم الجمعة .
٣٦٥	وقال أصحابنا : الاذكار المبيحة لترك الجمعة تبيح تركها الا السفر ففيه صور :	٣٦٧	واما اهل الخيام فان كانوا ينتقلون من موضعهم شتاء أو صيفا لم تصح الجمعة .
٣٦٥	(احداها) اذا سافر قبل الفجر جاز بلا خلاف بكل حال .	٣٦٨	قال أصحابنا : ولا يشترط اقامتها في مسجد ولكن تجوز في ساحة مكتوفة بشرط أن تكون داخلة في القرية أو البلدة معدودة من خطتها .
٣٦٥	(الثانية) أن يسافر بعد الزوال ، فان كان يصلى الجمعة في طريقه بأن يكون في طريقه موضع يصلى فيه الجمعة .	٣٦٩	ولا تصح الجمعة الا بأربعين رجلا عقلاء بالغين أحرارا مستوطنين القرية أو البلدة التي يصلى فيها الجمعة لا يظعنون عنها شتاء ولا صيفا الا سفر حاجة .
٣٦٥	(الثالثة) أن يسافر بين الزوال وطلوع الفجر فحيث جوزناه بعد الزوال فهنا أولى .	٣٦٩	ان انتقلوا عنه شتاء وسكنوه صيفا أو عكسه فليسوا مستوطنين ولا تنعقد بهم بالاتفاق .
٣٦٥	(فرع) في مذاهب العلماء في السفر يوم الجمعة وليلتها .	٣٦٩	والاربعمون بالامام يعنى تسعة وثلاثين مأموما .
٣٦٦	وأما البيع فينظر فيه فان كان قبل الزوال لم يكره وان كان بعده وقبل ظهور الامام كره .	٣٦٩	وهل تنعقد بمقيمين غير مستوطنين؟ فيه وجهان مشهوران أصحابهما : لا تنعقد .
٣٦٦	(الشرح فيه مسائل :) (احداها) قال الشافعى في الام والاصحاب اذا تبايع رجلا ن ليسا من اهل فرض الجمعة لم يحرم بحال ولم يكره .	٣٦٩	(فرع) قال أصحابنا : الناس في الجمعة ستة اقسام .
٣٦٦	(الثانية) اذا تبايع رجلا ن من اهل فرضها أو أحدهما من أهل فرضها	٣٦٠	(أحدها) من تلزمه وتنعقد به وهو الذكر الحر البالغ العامل المستوطن الذى لا عذر له .

- ٣٦٩ (الثاني) من تنقذ به ولا تلزمه وهو المريض والمريض ومن في طريقه مطر ونحوهم من المدحورين
- ٣٧٠ (الثالث) من لا تلزمه ولا تنقذ به ولا تصح منه وهو المجنون والمغمى عليه .
- ٣٧٠ (الرابع) من تلزمه ولا تنقذ به وتصح منه وهو المميز والمبند والمسافر والمرأة والخنثى .
- ٣٧٠ (الخامس) من تلزمه ولا تصح منه وهو المرتد .
- ٣٧٠ (السادس) من تلزمه وتصح منه وفي انعقادها به خلاف وهو المقيم غير المستوطن ففيه الوجهان المذكوران في الكتاب أصحهما : لا تنقذ به .
- ٣٧٠ (فرع) في مذاهب العلماء في العدد الذي يشترط لانعقاد الجمعة .
- ٣٧٠ قد ذكرنا أن مذهبنا اشترط أربعين وبه قال أحمد وإسحاق وعمر بن عبد العزيز .
- ٣٧٠ وقال ربيعة : تنقذ باثني عشر .
- ٣٧٠ وقال أبو حنيفة ومحمد والليث والثوري : تنقذ بأربعة أحدهم الإمام .
- ٣٧٠ وعن الأوزاعي وأبي يوسف انعقادها بثلاثة أحدهم الإمام .
- ٣٧٠ وقال الحسن بن صالح وداود : تنقذ باثنين أحدهما الإمام .
- ٣٧٠ وقال مالك : لا يشترط عدد معين وإنما جماعة تتقرب بهم قرية ويقع بينهم البيع والشراء .
- ٣٧١ وحكى الدارمي عن القاشاني أنها تنقذ بواحد منفرد والقاشاني لا يعتد به في الإجماع .
- ٣٧١ وقد نقلوا الإجماع أنه لا بد من عدد واختلفوا في قدره .
- واحتج أصحابنا بأحاديث كلها ضعيفة .
- ٣٧١ وأقرب ما يحتاج به ما احتج به البيهقي والأصحاب عن عبد الرحمن ابن كعب بن مالك عن أبيه قال : (أول من جمع بنا في المدينة سعد ابن زاراة قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في تقيع الخضعات قلت : كم كنتم ؟ قال : أربعون رجلا) .
- ٣٧٢ (فرع) إذا كان في القرية أربعون من أهل الكمال صحت جمعهم ولزمتهم سواء كان فيها سوق ونهر أم لا .
- ٣٧٣ (فرع) لا تصح الجمعة عندنا إلا في أبنية يستوطنها من تنقذ بهم الجمعة ولا تصح في الصحراء .
- ٣٧٣ (فرع) لا تنقذ الجمعة عندنا بالعبيد ولا بالمسافرين .
- ٣٧٣ فإن أحرم بالعدد ثم انفضوا عنه ففيه ثلاثة أقوال :
- ٣٧٣ (أحدها) أن نقص العدد عن أربعين لم تنقذ الجمعة لأنه شرط في الجمعة فشرط في جميعها كالوقت .
- ٣٧٣ (والثاني) أن بقي معه اثنان أتم الجمعة لأنهم يصرون ثلاثة وذلك جمع مطلق فأشبهه الأربعين .
- ٣٧٣ (والثالث) أن بقي معه واحد أتم الجمعة لأن الاثنين جماعة .
- وخرج المزني قولين آخرين (أحدهما) أن بقي وحده جاز أن يتم الجمعة (والثاني) أن كان صلى ركعة ثم انفضوا أتم الجمعة، وإن انفضوا قبل الركعة لم يتم الجمعة .
- ٣٧٣ من أصحابنا من أثبت القولين وحكى في المسألة خمسة أقوال ومنهم من لم يشتمها
- ٣٧٤ الانفضاض : التفرق والذهاب ومنه سميت الفضة .

الصيام في مسائل الشهادة على الهلال لو دخلوا في الجمعة فأخبرهم عدل بخروج وقتها .

(الرابعة) إذا شرعوا فيها في وقتها ثم خرج الوقت قبل السلام منها فأتت الجمعة بلا خلاف . ٣٧٨

(الخامسة) لو أدرك مسبوق ركعة من الجمعة فسلم الإمام وقام هو إلى الثانية فخرج الوقت قبل سلامه فوجهان مشهوران . ٣٧٨

(السادسة) لو سلم الإمام والجماعة التسليمة الأولى في الوقت - والثانية خارجه - صحت جمعهم لأنها تمت بالأولى . ٣٧٩

(السابعة) إذا ضاق الوقت قبل أن يدخلوا في الجمعة فإن أمكنهم خطبتان وركعتان يقتصر فيهما على الواجبات لزمهم ذلك . ٣٧٩

(فرع) في مذاهب العلماء في وقت الجمعة قد ذكرنا أن وقتها وقت الظهر ولا يجوز قبله وبه قال مالك وأبو حنيفة . ٣٧٩

وقال أحمد تجوز قبل الزوال حكى عنه قوله في الساعة الخامسة وقال الخرقي : في الساعة السادسة . ٣٧٩

واحتج لأحمد بحديث جابر (كان صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة ثم نذهب إلى جماننا فنريحها حتى تزول الشمس) . ٣٨٠

واحتج أصحابنا والجمهور بحديث أنس (كان صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة حين تميل الشمس) والجواب عن احتجاجهم بحديث جابر وما بعده أنها كلها محمولة على شدة المبالغة في تعجيلها بعد الزوال من غير إيراد ولا غيره . ٣٨٠

والجواب عن حديث سلمة أنه حجة لنا في كونها بعد الزوال لأنه ليس معناه أنه ليس للحيطان شيء من الفقه . ٣٨١

٣٧٤ وحاصل ما ذكره المصنف في انفضاضهم عن الإمام في الجمعة طريقان .

٣٧٤ (أحدهما) فيه ثلاثة أقوال وهي المنصوصة ولم يثبتوا المخرجين وأصحهما وأشهرهما فيه خمسة أقوال بآثبات المخرجين .

٣٧٤ (والقول الثاني) أن بقي اثنان مع الإمام أتم الجمعة والأبطل .

(والثالث) أن بقي معه واحد لم تبطل وهذه الثلاثة منصوصة الأولان في الجديد والآخر في القديم (والقول الرابع) المخرج لا تبطل وإن بقي وحده . ٣٧٤

٣٧٤ (والخامس) أن انفضوا في الركعة الأولى بطلت الجمعة وإن انفضوا بعدها لم تبطل الجمعة بل يتمها الإمام وحده وكذا من معه أن بقي معه أحد .

٣٧٤ وأعلم أن الأربعين شرط لصحة الخطبتين فيشترط سماعهم ولا يجوز قيامها حتى يكتمل أربعون فإن انفضوا في أثنائها لم يعتد بالركن المفعول في غيبتهم بلا خلاف (فرع) أجمع العلماء على أن الجمعة لا تصح من منفرد ، وإن الجماعة شرط في صحتها . ٣٧٦

٣٧٦ ولا تصح الجمعة إلا في وقت الظهر لأنها فرض فلم يختلف وقتها كصلاة الحضر وصلاة السفر .

٣٧٧ (الشرح) فيه مسائل : ٣٧٧ (أحداها) اتفقت نصوص الشافعي والأصحاب أن الجمعة لا تصح إلا في وقت الظهر .

٣٧٧ (الثانية) يشترط للخطبة كونها في وقت الظهر . ٣٧٧

(الثالثة) إذا شكوا في خروج وقتها فإن كانوا لم يدخلوا فيها - لم يجز الدخول فيها باتفاق . ٣٧٧

٣٧٨ (فرع) قال الدارمي في كتاب

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٣٨١	(فرع) في مذاهبهم في صلاة الجمعة اذا خرج وقت الظهر وهم فيها .	٣٨٧	قوله صلى الله عليه وسلم (كل بدعة ضلالة) من العام المخصوص ، لأن البدعة كل ما عمل على غير مثال سبق .
٣٨٢	ولا تصح الجمعة حتى يتقدمها خطبتان .	٣٨٧	قال العلماء وهي خمسة أقسام : واجبة ومندوبة ومحرمة ومكروهة ومباحة .
٣٨٢	معنى الانفضاض في قوله تعالى (واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها وتركوك قائما) .	٣٨٧	ومن البدع المندوبات : بناء المدارس والربط وتصنيف العلم ونحو ذلك وفي وجوب قضاء الدين من بيت المال اذا كان فيه سعة ولم يضق
٣٨٣	(فرع) في مذاهب العلماء في الخطبة .	٣٨٨	أما الأحكام فقال أصحابنا : فروض الخطبة خمسة ثلاثة متفق عليهما واثان مختلف فيهما .
٣٨٣	مذهبا أن تقدم الخطبتين شرط لصحة الجمعة وأن من شرطها العدد الذي تنعقد به وبه قال مسالك وأحمد والجمهور وقال أبو حنيفة : الخطبة شرط وتجزى واحدة .	٣٨٨	(أحدها) حمد الله تعالى ويتمين لفظ الحمد ولا يقوم معناه مقامه بالاتفاق وأقله (الحمد لله) .
٣٨٣	ومن شرطها القيام مع القدرة .	٣٨٨	(الثاني) الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتمين لفظ الصلاة .
٣٨٤	وأما الجلوس بينهما فواجب بالاتفاق وتجب الطمأنينة فيه .	٣٨٨	(الثالث) الوصية بتقوى الله تعالى وهل يتمين لفظ الوصية ؟ فيه وجهان الصحيح : لا يتمين ويقوم مقامه أي وعظ كان .
٣٨٤	(فرع) ذكرنا أن مذهبنا وجوب القيام في الخطبتين والجلوس بينهما ولا تصح إلا بهما .	٣٨٨	(الرابع) قراءة القرآن وفيها أربعة أوجه (الصحيح المنصوص) تجب في أحدهما أيها شاء .
٣٨٤	وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد : تصح قاعدا مع القدرة ، والقيام سنة عندهم .	٣٨٩	ويستحب أن يقرأ في الخطبة سورة (ق) قال الدارمي وغيره : يستحب في الخطبة الأولى
٣٨٥	وهل يشترط فيها الطهارة ؟ فيه قولان .	٣٩٠	قال أصحابنا ولو قرأ سجدة نزل وسجد أن لم يمكنه السجود على المنبر
٣٨٥	قال أصحابنا : يشترط لصحة الخطبة ستر العورة والطهارة عن الحدث والخبث في البدن والثوب والمكان على قوله في الجديد وفي القديم لا يشترط شيء من ذلك كله .	٣٩٠	(الخامس) الدعاء للمؤمنين وفيه قولان وحكاها المصنف والاكثرون وجهين والصواب قولان : (أحدهما) أنه مستحب
٣٨٥	وقد أهمل المصنف ذكر ستر العورة والقولان فيه مشهوران .	٣٩٠	(والثاني) أنه واجب وركن لا تصح الخطبة إلا به
٣٨٥	وفرضها أربعة أشياء : (أحدها) أن يحمد الله تعالى .	٣٩١	فاذا قلنا يجب فمحله الخطبة
٣٨٥	وحديث قراءة (ق) في الخطبة من رواية أم هانئ بنت حارثة بن النعمان الصحابية رضي الله عنها .		
٣٨٧	ومن مستحبات الخطبة علو صوته واشتداد غضبه واحمرار وجنتيه .		

- الثانية فلو دعا في الأولى لم يجزئه (فرع) هل يشترط كون الخطبة بالعربية ؟ وجهان : أصحهما بشرط لأنه ذكر مفروض فشرط فيه العربية كالتشهد وتكبيره الاحرام ٣٩١
- (فرع) الترتيب بين أركان الخطبة مأمور به وهل هو واجب أو مستحب ٣٩١
- (فرع) لو أغمى على الخطيب في أثناءها أو أحدث وشرطنا الطهارة (فرع) في مذاهب العلماء في أقل ما يجزى في الخطبة ٣٩٢
- وقال الأوزاعي وأبو ثور وابن القاسم المالكي ومحمد وأبو يوسف وداود الواجب ما يقع عليه اسم الخطبة ٣٩٢
- وقال أبو حنيفة يكفيه أن يقول : سبحان الله أو بسم الله أو الله أكبر وقال ابن عبد الحكم المالكي : أن سبح أو كبر أجزاء ٣٩٢
- (فرع) شروط الخطبة سبعة : وقت الظهر ، وتقديمها على الصلاة والقيام والقعود بينهما وطهارة الحدث والنجس وستر العورة على الأصح في الخطبتين والسابع رفع الصوت بحيث يسمعه أربعون من أهل الكمال ٣٩٢
- وينبغي للقوم أن يقبلوا على الإمام ويستمعوا له وينصتوا ٣٩٣
- وهل يجب الانصات أو يستحب فيه قولان (أصحهما) يستحب ٣٩٣
- وفي تحريم الكلام على الخطيب طريقان (أحدهما) على القولين (والثاني) وهو الصحيح يستحب ولا يحرم (فرع) قال الفزالي : هل يحرم الكلام على من عدا الأربعين ؟ فيه القولان ٣٩٥
- (فرع) في مذاهب العلماء في وجوب الانصات حال الخطبة وتحريم الكلام ٣٩٥
- واحتج أصحابنا بالأحاديث الصحيحة المشهورة أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم في خطبته يوم الجمعة مرات ٣٩٥
- وسننها أن يكون على منبر لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب على المنبر ٣٩٦
- الأحاديث الواردة في استقبال الإمام ويحث في طرقها من الشارح والمحقق ٣٩٧
- المنبر مشتق من المنبر وهو الارتفاع ٣٩٨
- وأما أحكام الفصل ففيه مسائل : (أحدها) أجمع العلماء على أنه يستحب كون الخطبة على منبر للأحاديث الصحيحة ٣٩٨
- (الثانية) قال أصحابنا : يسن للإمام السلام على الناس مرتين عند دخول المسجد على من عند المنبر وعندما يصل إلى أعلا المنبر ويقبل على الناس بوجهه ٣٩٨
- (الثالثة) يسن له إذا صعد المنبر وأقبل على الناس وسلم أن يجلس ويؤذن المؤذن ٣٩٩
- (الرابعة) يستحب أن يقف على الدرجة التي تلى المستراح كما ذكره المصنف ٣٩٩
- (الخامسة) يسن أن يعتمد على قوس أو سيف أو عصا أو نحوها. (السادسة) يسن أن يستقبل الخطيب القوم في جميع خطبته ٤٠٠
- (السابعة) يستحب رفع صوته زيادة على الواجب ٤٠٠
- (الثانية) يستحب كون الخطبة فصيحة بليغة مرتبة مبينة من غير تمطيط ولا تقمير ٤٠٠
- (التاسعة) يستحب تقصير الخطبة لحديث (أن قصر الخطبة وطول الصلاة مثنة من فقه الرجل) ٤٠٠
- (العاشرة) قال المتولي : يستحب للخطيب أن لا يحضر للجمعة إلا ٤٠٠

- بعد دخول الوقت بحيث يشرع فيها
 أول وصوله المنبر
 ٤٠١ (الحادية عشرة) يستحب للقوم
 أن يقبلوا على الخطيب مستمعين
 ولا يشتغلوا بغيره حتى قال
 أصحابنا : يكره لهم شرب الماء للتلذذ
 ولا بأس بشربه للمعطر للقوم
 وللخطيب
 ٤٠١ (الثانية عشرة) يستحب للخطيب
 أن يختم خطبته بقوله : استغفر الله
 لي ولكم
 ٤٠١ (الثالثة عشرة) يكره في الخطبة
 أشياء
 ٤٠١ منها : ما يفعله بعض جهلة الخطباء
 من الدق بالسيف على درج المنبر في
 صعوده
 ٤٠١ ومنها : الدعاء اذا انتهى صعوده
 قبل جلوسه وربما توهم جهلتهم
 انها ساعة اجابة وذلك خطأ وانما
 ساعة الاجابة بعد جلوسه
 ٤٠١ ومنها : المجازفة في أوصاف
 السلاطين في الدعاء لهم
 ٤٠١ ومنها : مبالغتهم في الاسراع في
 الخطبة الثانية وخفض الصوت بها
 ٤٠١ (الرابعة عشرة) قال الشافعي في
 المختصر : وان حصر الامام لقن
 ٤٠١ قال الشافعي في مواضع آخر :
 لا يلحق الخطيب قال أصحابنا :
 ليست على قولين وانما على خالين
 ٤٠١ فقلوه : بلقنه اذا استعظمه التلقين
 بحيث سكّت ولم ينطق بشيء
 ٤٠٢ وقوله : (لا بلقنه) مادام يردد
 الكلام ويرجو أن يفتتح عليه فيترك
 حتى يفتتح عليه
 ٤٠٢ والجمعة ركعتان لخبر عمر رضى
 الله عنه
 ٤٠٢ (أما الأحكام) فأجمعت الأمة على
 أن الجمعة ركعتان
 ٤٠٣ قال الشافعي : فان قرأ في الأولى
 المنافقون قرأ في الثانية الجمعة
 ٤٠٣ (فرع) هل الجمعة صلاة مستقلة؟
 أم ظهر مقصورة ؟ خلاف مشهور في
 طريقة الخراسانيين
 ٤٠٣ (فرع) ينبغي لمصلي الجمعة أن
 ينوي الجمعة بمجموع ما يشترط
 في النية
 ٤٠٤ **باب هيئة الجمعة والتكبير**
 ٤٠٤ السنة لمن أراد الجمعة أن يفتسل
 ٤٠٤ معنى الوجوب في حديث (غسل
 الجمعة واجب على كل محتلم)
 ٤٠٥ والفصل سنة ليس بواجب يعصى
 بتركه بلا خلاف عندنا
 ٤٠٥ وفيهم يسن له أربعة أوجه
 ٤٠٥ (الصحيح المنصوص) يسن لكل
 من أراد حضور الجمعة سواء
 الرجل والمرأة
 ٤٠٥ (الثاني) يسن لكل من حضرها ولمن
 هو من أهلها ومنعه عذر
 ٤٠٦ (الثالث) لا يسن الا لمن لزمه
 حضورها
 ٤٠٦ (الرابع) يسن لكل احد سواء من
 حضرها وغيره لانه كيوم عيد وهو
 مشهود
 ٤٠٦ ولو اغتسل ثم أحدث أو أجنب
 بجماع أو غيره لم يبطل غسل
 الجمعة عندنا ، بل يفتسل للجناية
 ويبقى غسل الجمعة على صحته
 ٤٠٦ وأما اذا وجب عليه غسل جنابة
 يوم الجمعة فنوى الفسل عن
 الجنابة والجمعة معا فالذهب
 صحة غسله لهما جميعا
 ٤٠٧ (فرع) في مذاهب العلماء في غسل
 الجمعة
 ٤٠٧ مذهبا انه سنة ليس بواجب
 ٤٠٨ (فرع) في مذاهب العلماء في مسائل
 من غسل الجمعة
 ٤٠٨ منها : لو اغتسل للجمعة قبل الفجر
 لم يجزئه على الصحيح من مذهبا
 ومنها : لو اغتسل لها بعد طلوع
 الفجر أجزاءه عندنا وعند الجمهور
 وقال مالك لا يجزئه الا عند الذهاب
 الى الجمعة

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٤٠٨	ومنها : لو اغتسل للجمعة ثم أجنب لم يبطل غسله عندنا وعند الجمهور	٤١٤	ذلك بشيء الروح والفد عند العرب يستعملان في السير في أى وقت من ليل أو نهار
٤٠٩	ومنها : المسافر اذا لم يرد حضور الجمعة لا يستحب له الغسل عندنا	٤١٥	(فرع) من جاء في أول ساعة من الساعات
٤٠٩	ومنها : المرأة اذا حضرت الجمعة استحب لها الغسل عندنا	٤١٥	ويستحب أن يمشى إليها وعليه السكينة لحديث (اذا أتيت الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون ولكن أئتوها وأنتم تمشون فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا)
٤٠٩	ويستحب أن يتنظف بسواك واخذ الظفر والشعر وقطع الروائح	٤١٦	ويستحب أن لا يركب من غير عذر لحديث أوس بن أوس عن أبيه مرفوعاً : (من غسل واغتسل وبكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام واستمع الحديث)
٤١١	(وأما أحكام الفصل) فقال أصحابنا : يستحب مع الاغتسال للجمعة أن يتنظف	٤١٦	وفي معنى الحديث : غسل واغتسل ثلاثة أوجه
٤١١	وأفضل ما يلبس من الثياب البيض وأن يتعمم الأمام ويرتدى أحسن ثيابه	٤١٦	(أحدها) غسل زوجته بأن جامعها فالحاجها الى الغسل
٤١١	وأعلم أن هذا المذكور من استحباب الغسل والطيب والتنظف بازالة الشعور والظفر والروائح الكريهة ولبس أحسن ثيابه ليس مختصاً بالجمعة	٤١٦	(والثاني) أن المراد غسل أعضاء الوضوء ثلاثاً ثم اغتسل للجمعة
٤١١	ويستحب أن يبكر الى الجمعة لما روى أبو هريرة مرفوعاً (من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة الحديث) الساعات التي يأتى فيها المصلى ومعيارها عند الله تعالى في القربات	٤١٦	(والثالث) غسل ثيابه ورأسه ثم اغتسل للجمعة
٤١٣	وفي هذا الحديث دليل على أن التضحية بالبدنة أفضل من البقرة لترجيحه البدنة على البقرة فيمن قرب الى الله تعالى	٤١٧	(أما حكم المسألة) فاتفق الشافعي والأصحاب وغيرهم على أنه يستحب لقاصد الجمعة أن يمشى وأن لا يركب من غير عذر
٤١٣	وتعتبر الساعات من حين طلوع الفجر لأنه أول اليوم	٤١٨	ولا يشك بين أصابعه لقوله صلى الله عليه وسلم (ان أحدم في صلاة ما كان يعد الى الصلاة)
٤١٣	وفيما تعتبر به الساعات ثلاثة أوجه	٤١٨	(أما حكم المسئلة) فاتفق الأصحاب وغيرهم على كراهة تشبيك الأصابع في طريقه الى المسجد وفي المسجد
٤١٣	واحتجوا بأن الرواح إنما يكون بعد الزوال	٤١٨	وفي حديث أبي داود عن كعب بن عجرة مرفوعاً (ثم خرج عامداً الى المسجد فلا يشبك يده فانه في صلاة)
٤١٤	وقد ثبت عن جابر عنه صلى الله عليه وسلم قال : (يوم الجمعة ثنتا عشرة ساعة)	٤١٨	ويستحب أن يدنو من الإمام لحديث أوس ولا يتخطى رقاب الناس لحديث أبي سعيد وأبي هريرة
٤١٤	قال الأزهري : معنى راح مضى الى المسجد		
٤١٤	ويتوهم كثير من الناس أن الرواح لا يكون الا في آخر النهار		

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٤١٩	الحاكم متساهل في التصحيح معروف عند العلماء بذلك	٤٢٤	(الخامس) من خروج الامام الى فراغ صلاته
٤٢٠	اما احكام الفصل ففيه مسائل :	٤٢٤	(السادس) ما بين خروج الامام وصلاته
٤٢٠	(أحداها) يستحب الدنو من الامام بالاجماع لتحصيل فضيلة التقدم	٤٢٤	(السابع) من حين تقام الصلاة حتى يفرغ
٤٢٠	(الثانية) ينهى الداخل الى المسجد يوم الجمعة وغيره عن تخطي رقاب الناس	٤٢٤	(الثامن) وهو الصواب : ما بين جلوس الامام على المنبر الى فراغه من صلاة الجمعة
٤٢٠	(فرع) في مذاهب العلماء في التخطي	٤٢٤	(التاسع) من العصر الى غروب الشمس
٤٢١	(الثالثة) قال اصحابنا : لا يجوز أن يقيم الداخل رجلا من موضعه	٤٢٤	(العاشر) آخر ساعة من النهار
٤٢١	(الرابعة) قال الشافعي واصحابنا : يجوز أن يبعث الرجل من يأخذ له موضعا	٤٢٤	(الحادي عشر) انها مخفية في كل اليوم كليله القدر
٤٢١	(الخامسة) اذا جلس في مكان من المسجد فقام لحاجة كوضوء وغيره ثم عاد فهو أحق به	٤٢٤	وقد أحصاها الحافظ ابن حجر في الفتح ثلاثا وأربعين منها عدا ما أثبتته النووي
٤٢٢	(السادسة) اذا نسي في مكانه ووجد موضعا لا يتخطى فيه أحدا يستحب أن يتحول اليه	٤٢٦	واعترضوا على من قال : بعد العصر بأنه ليس وقت صلاة وفي الحديث (وهو قائم يصلي)
٤٢٢	(فرع) قال الشافعي والأصحاب : اذا حضر قبل صلاة الجمعة أو غيرها استحب أن يستقبل القبلة في جلوسه	٤٢٧	واذا جلس الامام على المنبر انقطع التنفل
٤٢٢	وان حضر قبل الخطبة اشتغل بذكر الله تعالى والصلاة	٤٢٧	(اما الأحكام) فقال أصحابنا : اذا جلس الامام على المنبر امتنع ابتداء النافلة
٤٢٣	(اما الأحكام) فيستحب للحاضر قبل الخطبة الاشتغال بذكر الله تعالى وقراءة القرآن والصلاة	٤٢٨	واما اذا دخل داخل والامام جالس على المنبر أو في أثناء الخطبة فتستحب تحية المسجد
٤٢٣	واختلف العلماء في تعيين الساعة على أحد عشر قولا	٤٢٩	(فرع) في مذاهب العلماء فيمن دخل المسجد يوم الجمعة والامام يخطب
٤٢٣	(أحداها) انها ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس	٤٢٩	مذهبنا انه يستحب له أن يصلي ركعتين تحية المسجد ويخففهما ويكره له تركهما
٤٢٣	(الثاني) عند الزوال وفيه خبر عن قتادة	٤٢٩	ويجوز الكلام قبل أن يبتدىء بالخطبة
٤٢٣	(الثالث) من الزوال الى خروج الامام	٤٢٩	الفرابة في الحديث ليست قدحا يضعفه أو يردّه
٤٢٤	(الرابع) من الزوال الى أن يصير الظل نحو ذراع	٤٢٩	حدث ابن مسعود وأبي بن كعب في الكلام والخطيب على المنبر

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٤٣٠	وفيه أيضا قصة أبي ذر وأبي بن كعب	٤٣٦	لزمه ذلك على الصحيح قال امام الحرمين : ويظهر منعه من الانفراد ، لان الجمعة واجبة
٤٣١	ومن دخل والامام في الصلاة احرم بها فان أدرك معه الركوع من الثانية فقد أدرك الجمعة فاذا سلم الامام اضاف اليها أخرى	٤٣٦	اما اذا عجز عن السجود على الأرض والظهر ودام على المتابعة فماذا يصنع ؟
٤٣٢	اذا أدرك المسبوق ركوع الامام في ثانية الجمعة بحيث اطمأن قبل رفع الامام عن أقل الركوع كان مدركا للجمعة	٤٣٦	فيه ثلاثة أوجه (الصحيح) انه ينتظر التمكن ويستحب للامام أن يطول القراءة ليلحقه منتظر السجود (والثاني) يومى بالسجود أكثر ما يمكنه
٤٣٣	وان زوحم المأموم عن السجود في الجمعة نظرت - فان قدر أن يسجد على ظهر انسان لزمه أن يسجد	٤٣٧	(والثالث) يتخير بينهما فاذا فرغ من سجوده فللامام أربعة أحوال :
٤٣٤	(فصل) فان زال الزحام فأدرك الامام رافعا من الركوع أو ساجدا سجد معه لأن هذا موضع سجوده وحصلت له ركعة ملققة	٤٣٧	(أحدها) أن يكون بعد في القيام فيفتتح المرحوم القراءة ، فان أتمها قبل ركوع الامام ركع معه وجرى على متابعته
٤٣٤	(فصل) ان زال الزحام وأدرك الامام راكعا ففيه قولان (أحدهما) يشتغل بقضاء ما فاته ثم يركع لانه شارك الامام في جزء من الركوع	٤٣٧	(الحال الثاني) للامام أن يكون راكعا فوجهان (أحدهما) عند الجمهور يترك القراءة ويركع معه (الحال الثالث) أن يكون رافعا من الركوع ولم يسلم بعد - فان قلنا : في الحال الثاني هو كالمسبوق تابع الامام فيما هو فيه ولا يحسب له بل يلزمه بعد سلام الامام ركعة ثانية
٤٣٥	وان خالف ما قلناه واشتغل بقضاء ما فاته فان اعتقد أن السجود فرضه لم يعد السجود لانه سجد في موضع الركوع	٤٣٧	(الحال الرابع) للامام أن يكون متحلا من صلاته فلا يكون مدركا للجمعة لانه لم تتم له ركعة قبل سلام الامام
٤٣٥	وان نوى مفارقة الامام ففيه قولان (أحدهما) يشتغل بقضاء ما فاته لانه على هذا القول الاشتغال بالقضاء أولى من المتابعة	٤٣٨	وفي أدراك الجمعة بالملققة وجهان مشهوران (أحدهما) يدرك به قال صاحب الحاوي : الطريقتان مبنيان على أن الزحام عذر أم لا ؟ والصحيح أنه عذر
٤٣٥	(الثاني) يتبعه في السجود وهو الأصح	٤٣٩	فاذا سلم الامام سجد سجدتين لتمام الركعة ولا يكون مدركا للجمعة
٤٣٦	(الشرح) هذه المسألة موصوفة عند الأصحاب بالأعضال لكثرة فروعها وتشعبها واستمدادها من أصول	٤٤٠	وفي أدراك الجمعة بالركعة الحكيمة وجهان كالملققة (أحدهما) الادراك
٤٣٦	قال أصحابنا : اذا منعه الزحمة من السجود على الأرض في الركعة الأولى من الجمعة مع الامام فان أمكنه أن يسجد على ظهر انسان أو رجله أو غير ذلك أو ظهر بهيمة		

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٤٤١	فاذا فرغ من السجود فللامام حالان	٤٤٦	الصلاة يحدث فان كان في غير
٤٤١	(أحدهما) أن يكون فارغاً من	٤٤٦	الجمعة ففي جواز الاستخلاف
	الركوع بأن يكون في السجود		قولان (أظهرهما) وهو الجديد :
	والتشهد		جوازه
٤٤١	وهل يحسب لاتمام الركعة الاولى	٤٤٦	اما اذا استخلف من اقتدى به قبل
	السجدتان الاوليان أو الآخرين		الحدث فينظر ان لم يحضر الخطبة
٤٤١	(الحال الثاني) للامام أن يكون		فوجهان
	راكعاً بعد فهل يجب عليه متابعتة	٤٤٦	(أحدهما) لا يصح استخلافه
	وتسقط عنه القراءة كالمسبق		(وأصحهما) الجواز
٤٤٢	(فرع) لو لم يتمكن المرحوم من	٤٤٧	وفي الخليفة وجهان (أحدهما)
	السجود حتى سجد الامام في		يتمها جمعة (والثاني) وهو
	الثانية تابعة بلا خلاف		الصحيح المنصوص : لا يتمها جمعة
٤٤٢	(فرع) لو زحم عن السجود وزالت	٤٤٨	فلو أحدث بين الخطبة والصلاة
	الزحمة والامام قائم في الثانية		فأراد استخلاف من يصلي فثلاث
	فسجد وقام وأدركه قائماً وقرأ		طرق (أصحها) أن يجوزنا
٤٤٣	(فرع) لو ركع مع الامام ونسى		الاستخلاف في الصلاة جاز والا فلا
	السجود وبقي واقفا في الاعتدال	٤٤٨	(والطريق الثاني) ان يجوزنا
	حتى ركع الامام في الثانية ففيه		الاستخلاف في الصلاة فهنا أولى
	طريقان	٤٤٨	(فرع) اذا صلى مع الامام ركعة
٤٤٣	(أحدهما) قاله القاضي أبو حامد		من الجمعة ثم فارقه بملء أو بغيره
	المروذي	٤٤٨	(فرع) اذا تمت صلاة الامام وفي
٤٤٣	(والطريق الثاني) يلزمه اتباع		القوم مسبقون فأرادوا
	الامام قولاً واحداً		الاستخلاف لاتمام صلاتهم
٤٤٣	وقال الرافعي : التلخف بالنسيان	٤٤٩	(فرع) اذا استخلف هل يشترط
	هل هو كالتلخف بالزحام ؟		على المأمومين نية القدوة بالخليفة
٤٤٣	(فرع) الزحام يتصور في جميع		في الجمعة وغيرها ؟
	الصلوات وانما ذكره الأصحاب في	٤٤٩	والسنة أن لا تقام الجمعة بغير اذن
	الجمعة لانه فيها أغلب		السلطان فان فيه افتياتا عليه فان
٤٤٤	(فرع) اذا عرضت في الصلاة حالة		أقيمت من غير اذنه جاز
	تمنع من وقوعها جمعة في صورة	٤٥٠	(فرع) في مذاهب العلماء في
	الزحام أو غيرها فهل يتم صلاته		اشتراط السلطان أو اذنه في الجمعة
	ظهرها ؟	٤٥٠	(فرع) قال الشافعي : تصح
٤٤٤	(فرع) في مذاهب العلماء في الزحام		الجمعة خلف كل امام صلاحها من
	اما اذا زحم عن السجود وأمكنه		أمير ومأمور ومتغلب وغير أمير
	السجود على ظهر انسان فقد ذكرنا	٤٥١	قال الشافعي : ولا يجمع في مصر
	في مذهبنا أن له ذلك		- وان عظم وكثرت مساجده - الا
٤٤٥	اذا أحدث الامام في الصلاة ففيه		في مسجد واحد
	قولان (قال في القديم) : لا يستخلف	٤٥٢	وفي حكم بحداد في الجمعة على
	(وقال في الجديد) : يستخلف		أربعة أوجه
٤٤٥	قال أصحابنا اذا خرج الامام من	٤٥٢	(أحدها) أن الزيادة على جمعة في

- بغداد جائزة وانما جازت لانه بلد كبير يشق اجتماعهم في موضع منه ٤٥٥
- (والثاني) انما جازت الزيادة فيها لان نهرا يحول بين جانبيها فيجعلها كبلدين ٤٥٢
- (والثالث) تجوز الزيادة وانما جازت لانها كانت قري متفرقة قديمة اتصلت الابنية فأجرى عليها حكمها القديم ٤٥٢
- (والرابع) لا تجوز الزيادة على جمعة في بغداد ولا في غيرها ٤٥٣
- وحيث منعنا الزيادة على جمعة ففقدت جمعتان فله صور : ٤٥٣
- (احداها) أن تسبق احداهما ولا يكون الامام مع الثانية فالاولى هي الصحيحة ٤٥٣
- والاعتبار على هذا بتكبيره الاحرام وعلى جميع الوجة لو سبقت احداهما وكان السلطان مع الثانية فقولان اصحهما الجمعة هي السابقة (الصورة الثانية) أن تقع الجمعتان معا فهما باطلتان ويجب استئناف جمعة أن اتسع الوقت لها ٤٥٤
- (الثالثة) أن يشكل الحمال فلا يدرى أوقمتا معا أو سبقت احداهما فيجب اعادة الجمعة أيضا وتجزئهم ٤٥٥
- (الرابعة) أن يعلم سبق احداهما بعينها ثم تلتبس قال الأصحاب : لا تبرأ ذمة واحدة من الطائفتين ٤٥٨
- (الخامسة) أن تسبق احداهما ونعلم السبق ولا نعلم عين السابقة بأن سمع مريضان أو مسافران ممن لا جمعة عليه تكبيرتين للامامين متلاحقتين وهما خارج المسجد فأخبراهم بالحال ولم يعرفا المتقدمة فلا تبرأ ذمة واحدة من الطائفتين (فرع) قول المصنف (وان علم أن احداهما قبل الأخرى ولم يتعين
- حكم ببطلانهما وفيما يلزمهم قولان) ومما ينكر على المصنف الحكم بالبطلان في قوله (وان علمت السابقة منهما ثم أشكلت حكم ببطلانهما) ٤٥٦
- (فرع) قال القاضى أبو الطيب والأصحاب : لو كان امام الجمعة جنبا وتم العدد بغيره فعلم الجنابة بعد فراغ الصلاة فإن جمعة القوم صحيحة على المذهب ٤٥٦
- (فرع) في مذاهب العلماء في اقامة جمعتين أو جمع في بلد (فصل) في مسائل تتعلق بالجمعة (احداها) قال صاحب الحاوى : يستحب لمن ترك الجمعة بلا عذر أن يتصدق بدينار أو نصف دينار فحديث سمرة (من ترك الجمعة فليصدق بدينار أو نصف دينار) (الثانية) يستحب أن يصلى سنة الجمعة قبلها أربعا وبعدها أربعا ويجزئ ركعتان قبلها وركعتان بعدها ٤٥٧
- (الثالثة) يستحب الاكثار من فعل الخير ليلة الجمعة ويومها ٤٥٧
- (الرابعة) يكره تخصيص ليلة الجمعة بصلاة وسبقت المسألة بدليلها ٤٥٧
- (الخامسة) الاحتباء يوم الجمعة لمن حضر الخطبة والامام يخطب (السادسة) قال في البيان : اذا قرأ الامام في الخطبة (ان الله وملائكته يصلون على النبي) جاز للمستمع أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ٤٥٨
- (السابعة) قال صلى الله عليه وسلم : (ان لكم في كل جمعة حجة وعمرة فالحجة التهجير الى الجمعة والعمره انتظار العصر بعد الجمعة) قال البيهقي : حديث ضعيف

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٤٥٨	باب في السلام	٤٥٨	وأحكامه وآدابه والأسستندان
٤٥٨	وتشميت العاطس والمصافحة	٤٦٤	والعائقة وتقيل اليد والرجل والوجه
٤٥٩	(الأول) في فضل السلام وإنشائه	٤٦٤	(الثانية عشرة) إذا سلم على إنسان ثم فارقه ثم لقيه على قرب أو حال بينهما شيء ثم اجتمعا فالسنة أن يسلم عليه
٤٦٠	(الفصل الثاني) في صفة السلام وأحكامه	٤٦٥	(الثالثة عشرة) السنة أن يبدأ بالسلام قبل كل كلام
٤٦٠	(أحداها) إبداء السلام سنة مؤكدة	٤٦٥	(الرابعة عشرة) يستحب لكل واحد من المتلاقيين أن يحرض على الابتداء بالسلام لحديث (وخيرهما الذي يبدأ بالسلام)
٤٦٠	(الثانية) قال أصحابنا : يشترط في ابتداء السلام وجوبه رفع الصوت	٤٦٥	(الخامسة عشرة) السنة أن يسلم الراكب على المشاي والمشي على القاعد والصغير على الكبير والقليل على الكثير
٤٦١	(الثالثة) قال أصحابنا : يشترط كون الجواب متصلاً بالسلام	٤٦٥	(السادسة عشرة) حكى الرافعي في السلام بالعجمية ثلاثة أوجه
٤٦١	(الرابعة) يسن بعث السلام إلى من غاب عنه وفيه أحاديث صحيحة	٤٦٥	(أحداها) لا يجزى (والثاني) يجزىء
٤٦١	(الخامسة) إذا سلم على أصم أتمى باللفظ لقدرته ويشير باليد ليحصل الفهم	٤٦٥	(والثالث) أن قدر على العربية لم يجزئه
٤٦١	(السادسة) سلام الأخرس بالإشارة معتد به وكذا جوابه	٤٦٥	(السابعة عشرة) السنة إذا قام من المجلس وأراد فراق الجالسين أن يسلم عليهم
٤٦٢	(السابعة) في كيفية السلام وجوابه وأكمل أن يقول البادىء : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته	٤٦٦	(الثامنة عشرة) يسن السلام على الصبي والصبيان لحديث أنس « أنه مر على صبيان فسلم عليهم وقال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله »
٤٦٣	واتفق أصحابنا على أنه لو قال في الجواب : وعليكم فقط لم يكن جواباً	٤٦٧	(التاسعة عشرة) سلام النساء على النساء كسلام الرجال على الرجال
٤٦٣	(فرع) لو تلاقى رجلان فسلم كل واحد على صاحبه دفعة واحدة صار كل واحد مبتدئاً بالسلام لا مجيباً	٤٦٧	(العشرون) في السلام على المبتدع والفاسق الماهر بفسقه ، ومن ارتكب ذنباً عظيماً ولم يتب منه
٤٦٣	(فرع) إذا تلاقيا فقال البادىء وعليكم السلام قال المتولى : لا يكون ذلك سلاماً فلا يستحق جواباً لأنه لا يصلح للابتداء	٤٦٨	(الحادية والعشرون) إذا سلم
٤٦٣	(الثامنة) لو سلم عليه جماعة متفرقين فقال : وعليكم السلام		
٤٦٤	(التاسعة) يكره أن يخص طائفة من الجمع بالسلام إذا أمكن السلام على جميعهم		
٤٦٤	(العاشرة) إذا مشى في السوق		

الصفحة	الأحكام	الصفحة	الأحكام
٤٧١	(السادسة والعشرون) قال المتولى وغيره : التحية بالطلبة وهى أطال الله بقاءك باطلة لا أصل لها	٤٦٨	مجنون أو سكران هل يجب الرد عليهما ؟ فيه وجهان أحدهما : لا يجب
٤٧١	(السابعة والعشرون) قال المتولى وغيره : وأما التحية عند خروجه من الحمام بقوله : طاب حمامك ونحوه فلا أصل لها	٤٦٨	(الثانية والعشرون) لا يجوز السلام على الكفار هذا هو المذهب الصحيح
٤٧١	(الثامنة والعشرون) إذا ابتداء المار فقال: صباحك الله بخير أو بالسعادة أو قواك الله أو حيالك الله أولا أو حش الله منك ونحوها من الفاظ أهل العرف لم يستحق جواباً	٤٦٨	(فرع) لو سلم مسلم على من ظنه مسلماً فإن كافرأ قال المتولى : يستحب أن يسترد سلامه
٤٧١	الفصل الثالث فى الاستئذان وما يتعلق به :	٤٦٩	(فرع) لو مر بمجلس فيه كفار ومسلمون أو مسلم واحد استحب أن يسلم عليهم
٤٧٢	إذا قال : السلام عليكم الحج ؟ وفى تقديم السلام على الاستئذان ثلاثة أوجه (أحدها) هذا (والثانى) تقديم الاستئذان على السلام (والثالث) وهو اختياره أن وقعت عين المستأذن على صاحب المنزل قبل دخوله قدم السلام	٤٦٩	(فرع) إذا كتب الى كافر كتاباً أو نحوه فالسنة أن يكتب نحو ما بين فى الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى
٤٧٢	وحكى ابن العربى المالكى فيه ثلاثة مذاهب	٤٦٩	(فرع) إذا أراد تحية ذمى بغير السلام - قال المتولى والرافعى - له ذلك بأن يقول : هداك الله أو أنعم الله صباحك
٤٧٢	(أحدها) بعيد الاستئذان (والثانى) لا يعيده	٤٦٩	(الثالثة والعشرون) قال أصحابنا: أن سلم فى حالة لا يشرع فيها السلام لم يستحق جواباً ويكره السلام على مشتغل ببول أو غيره
٤٧٢	(والثالث) أن كان بلفظ الاستئذان الأول لم يعده	٤٧٠	وأما الملبى بالحج أو العمرة فيكره السلام عليه فإن سلم رد عليه لفظاً
٤٧٣	ولا بأس أن يصف نفسه بما يعرف به ، إذا لم يعرفه المخاطب بغيره	٤٧٠	والسلام على المؤذن ومقيم الصلاة فى معنى السلام على الملبى
٤٧٣	الفصل الرابع فى تسميت العاطس	٤٧٠	(الرابعة والعشرون) يستحب لمن دخل بيته أو بيتاً غيره أو مسجداً وليس فيه أحد أن يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
٤٧٣	أن الله يحب العاطس ويكره التثاؤب	٤٧٠	السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته
٤٧٤	واتفق العلماء على أنه يستحب للعاطس أن يقول عقب عطاسه الحمد لله	٤٧٠	(الخامسة والعشرون) إذا مر بأنسان أو جمع وغلب على ظنه أنه لو سلم لم يرد عليه استحب له السلام ويترك هذا الظن لأنه مأمور بالسلام لا بالرد
٤٧٥	وأقل الحمد والتسميت وجوابه أن يرفع صوته بحيث يسمع صاحبه		
٤٧٥	والسنة أن يضع العاطس يده أو		

- ٤٧٥ ثوبه أو نحوه على فمه وأن يخفض صوته
الفصل الخامس في المصافحة والمعاينة والتقبيل ونحوها وفيه مسائل :
 ٤٧٥ (أحداها) المصافحة سنة عند إتلاقي الأحاديث الصحيحة واجماع الأئمة
 ٤٧٦ (الثانية) يكره حنى الظهر في كل حال لكل أحد ، ولا تفتر بكثرة من يفعله ممن ينسب الى علم أو صلاح
 ٤٧٦ (الثالثة) المختار استحباب اكرام الداخل بالقيام له ان كان فيه فضيلة ظاهرة من علم أو صلاح
 ٤٧٦ (الرابعة) يستحب تقبيل يد الرجل الصالح والزاهد وأعلام ونحوهم من أهل الآخرة
 ٤٧٧ وأما تقبيل الرجل الميت والقادم من سفره ونحوه فمسنة ، وكذا معاينة القادم من سفر ونحوه
 ٤٧٧ (الأول) عن زارع وكان في وفد عبد القيس قال : (فجعلنا نتبادر من رواحنا فنقبل يد النبي صلى الله عليه وسلم ورجله)
 ٤٧٧ (الثاني) عن ابن عمر في قصة قال : (فدنونا يعني من النبي صلى الله عليه وسلم فقبلنا يده)
 ٤٧٧ (الثالث) عن أبي هريرة قال : (قبل النبي صلى الله عليه وسلم الحسن بن علي رضي الله عنهما وعنده الأقرع بن حابس فقال : ان لي عشرة من الولد ما قبلت منهم أحداً فقال صلى الله عليه وسلم : (من لا يرحم لا يرحم)
 ٤٧٧ (الرابع) عن عائشة رضي الله عنها قالت : (قدم ناس من الأعراب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : اتقبلون صبيانكم ؟ فقالوا : نعم قالوا : والله ما تقبل صبياننا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أملك لكم أن كان الله قد
- نزع منكم الرحمة)
 ٤٧٨ (الخامس) عن أنس (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ ابنه ابراهيم فقبله وشمه)
 ٤٧٨ (السادس) عن البراء بن عازب قال : (دخلت مع أبي بكر الصديق أول ما قدم المدينة فإذا عائشة ابنته رضي الله عنها مضطجعة بالحى فقال كيف أنت يا بنية ؟ وقبل خدها)
 ٤٧٨ (السابع) (قال يهودى لصاحبه : اذهب بنا الى هذا النبي فأياه صلى الله عليه وسلم فسألاه عن تسع آيات بينات - الى قوله : فقبلوا يده ورجله وقالوا : نشهد أنك نبي)
 ٤٧٨ (الثامن) عن عائشة رضي الله عنها (دخل أبو بكر فكشف عن وجهه النبي صلى الله عليه وسلم ثم أكب عليه فقبله ثم بكى)
 ٤٧٨ (التاسع) عن عائشة قالت : (قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فاتاه ففرق الباب فقام النبي صلى الله عليه وسلم اليه يجبر ثوبه فاعتنقه وقبله)
 ٤٧٨ (العاشر) حديث أنس في المسألة الأولى (الرجل يلقي أخاه أو صديقه أينحنى له ؟ قال : لا)
 ٤٧٨ وعن أبياس قال : (رأيت أبا مدرة قبل خذ الحسن بن علي رضي الله عنهما)
 ٤٧٨ (المسألة الخامسة) تسن زيارة الصالحين وأهل الخير والأقارب والأصدقاء والجيران وبرهم وأكرامهم وصلتهم
 ٤٧٩ (السادسة) إذا تشاب فالسنة أن يردده ما استطاع للحديث الصحيح السابق في فضل العطاس والسنة أن يضع يده على فيه
 ٤٧٩ (السابعة) يستحب اجابة من ناداك

على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت

بقية أدعية الصباح والمساء ٤٨٢

وأن يقول عند الاضطجاع للنوم ٤٨٢
باسمك اللهم أحيا وأموت وأن يكبر ثلاثا وثلاثين ويسبح أربعاً وثلاثين ويحمد ثلاثاً وثلاثين

وأيضاً : باسمك اللهم وضعت جنبي وبك أرفعه أن أمسكت نفسي فارحمها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين ٤٨٢

وأيضاً : اللهم رب السموات ورب كل شيء فالق الحب والنوى منزل التوراة والإنجيل والقرآن إلى آخر الدعاء ٤٨٢

وليكن من آخر كلامه (اللهم أسلمت نفسي إليك وفوضت أمري إليك والجات ظهري إليك رهبة ورغبة إليك لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك آمنت بكتابتك الذي أنزلت ونبيك الذي أرسلت) ٤٨٣

ويكره أن يضطجع بلا ذكر ٤٨٣
وأذا فزع في منامة أو غيره قال : أعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون ٤٨٣

(فصل) يسن عند الكرب والأمور المهمة دعاء الكرب : لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم ، لا اله الا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم ٤٨٣

وأيضاً : يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث ٤٨٣

وأذا كان عليه دين قال : اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عن سواك ٤٨٤

بليبك وأن يقول للوارد عليه مرحباً أو نحوه)

٤٧٩ باب الأذكار المستحبة في الليل والنهار وعند الأحوال العارضة

٤٧٩ هذا الباب واسع جداً وقد جمعت فيه مجلداً مشتملاً على نفائس

٤٧٩ فمنها : ماله ذكر في كتب الفقه وقد ذكره المصنف في موطنه ، وضمنت إليه ما يتعلق به وذلك كأذكار الوضوء والصلاة والأذان والإقامة

٤٨٠ ومنها : ما لا يذكر غالباً في كتب الفقه

٤٨٠ قال سعيد بن جبير : كل عامل بطاعة ذاك

٤٨٠ (فصل) في الصحيحين قوله صلى الله عليه وسلم (كلمتان خفيفتان على اللسان ، ثقيلتان في الميزان ، حبيبتان إلى الرحمن : سبحان الله وبحمده) وفي هذا الفصل أحاديث كثيرة

٤٨١ (فصل) السنة أن يذكر الله تعالى إذا استيقظ من نومه وأن يقول : الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإلى النشور

٤٨١ وأن يقول إذا لبس ثوباً جديداً : اللهم اني أسألك خيره وخير ما هو له وأعوذ بك من شره وشر ما هو له الحمد لله الذي كسانى هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة ٤٨١
وأن يقول للابس الجديد : ابل وأخلق وأيضاً : اللبس جديداً وعش حميداً ومث شهيداً

٤٨١ وإذا خرج من بيته قال : بسم الله توكلت على الله ، اللهم اني أعوذ بك من أن أزل أو أزل أو أذل أو أذل أو أضل أو أضل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على

٤٨١ ويقول عند الصباح والمساء : اللهم أنت ربي لا اله الا أنت خلقتني وأنا

٤٨٤

(فصل) ويستحب الدعاء للمريض
ويستحب السؤال عن المريض وأن
يطيب نفس المريض وينشطه

٤٨٤

(فصل) في المدح في الوجه

٤٨٤

جاءت أحاديث بالتهى وأحاديث
بالاجابة قال العلماء طريق الجمع أنه
ان كان عند المدوح كمال ايمان
وحسن يقين ومعرفة تامة ورياضة
نفس

٤٨٤

وأما ذكر الانسان محاسن نفسه

٤٨٥

(فصل) يستحب اذا سمع صياح
الديك أن يدعو واذا سمع نهيق

٤٨٥

الحمار ونباح الكلب أن يستعيز
بالله من الشيطان الرجيم

واذا شرع في ازالة منكر فليقرأ جاء

الحق وزهق الباطل ان الباطل كان

زهوقاً ، جاء الحق وما يبدىء

الباطل وما يعيد

ويستحب الوفاء بالوعد والمساواة

به

٤٨٦

(فصل) في جملة من الادعية الثابتة

في الاحاديث الصحيحة مختصرة

ومن آداب الدعاء كونه في الاوقات

والاماكن والاحوال الشريفة

واستقبال القبلة ورفع يديه ومسح

وجهه بعد فراغه

٤٨٧

كنا نود الا يكون اخطاء مطبعية ولكن جل من تعالى عن النقص سبحانه وقد
ندت اثناء الطباعة اخطاء نرجو من القارئ اصلاحها بقلمه وهى :

الصفحة	السطر	الخطا	الصواب
١٨	٩	الظهر والعصر	الظهر أو العصر
٦١	٢٤	أبو العباس ابن القاص	أبو العباس بن القاص
٨٨	٢٧	الفيروز ابادى	الفيروز ابادى
١١٣	٢٧	للكوع	الركوع
١٢٨	٢٤	لا نحالفها	لا تخالفها
١٤٥	١٣	المحققون	المحققون
١٦١	١٧	مذهب	مذاهب
١٧٦	٩	عمرو الانصاى	عمرو الأنصارى
١٨٧	٢٣	وسطهم	وسطهم
٢١٣	١	يحيى ابن زيد	يحيى بن زيد
٢١٣	١٨	عبد الوهاب ابن مجاهد	عبد الوهاب بن مجاهد
٢١٤	٢٠	وكان النبى	وكان النبى
٢١٩	١٦	بترك	يترك
٢٥٩	٢٢	الشيخ	الشيخ نصر
٢٦٢	١	وجوب	وجود
٢٦٨	٩	فلما كان	فما كان
٢٦٩	١٠	عبد الله ابن يزيد	عبد الله بن يزيد
٢٧١	١٣	ركب	راكب
٢٧٩	١٠	اجبوا	اجبوا
٢٨٧	١٩	والساة وقطاع	والبغاة وقطاع
٣٠٤	٤	لا تجوز	لا تجوز
٣١١	١١	رجالا ركبانا	رجالا أو ركبانا
٣١١	٢٦	سودادا	سوادا
٣١٥	٢٣	شديد سف	شديدة
٣٣٣	١٦	الصحيح	الصحيح

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٢٣٤	٢٦	ما يقتضى	ما يقتضى
٢٤١	١٠	الخاته	الخاتم
٢٤٤	٢٣	الاسمنة	الاسمنة
٣٦٩	٢١	فديماً	قديماً
٣٧٠	٢٧	بالمثقة	بالمثقة
٣٧١	٢٩	لاسعد بن زرارة	لسعد بن زرارة
٣٧٣	٣١	يخشى	يفشى
٣٧٨	٢٤	فلسم	فسلم
٣٨٠	٢٤	ايراد	ابراد
٣٨٦	٢١	البنى	النبي
٣٩٥	٢١	البهقى	البهقى
٣٩٥	٢٦	بارسول الله	يا رسول الله
٣٩٥	١٨	سوة	سورة
٣٩٥	٢٦	ثلاث	ثلاث
٣٩٧	٢٤	مزوره	جزرة
٤٠٢	٦	ركعتان «	ركعتان
٤٠٣	٧	افترى «	افترى
٤٠٤	١٩	فيها	فيها
٤١١	٢٧	ابى هريرة	ابو هريرة
٤٢٦	١٤	عمرو ابن عوف	عمرو بن عوف
٤٧٠	٢١	ولا يترك	ويترك